

خطبات آزاد

خطباتِ آزاد

از
ابوالکلام آزاد

مرتبہ
مالک رام



سہتیہ کادی
نئی دہلی

مقدمہ

خطابت دنیا کا سب سے قدیم ذریعہ ابلاغ ہے ظاہر ہے کہ لکھنے کا فن ابھی ایجاد ہی ہی نہیں ہوا تھا۔ لہذا اگر کبھی قبیلوں کے درمیان لڑائی کی صورت پیدا ہو جاتی، تو لازماً ایک قبیلے کے سردار یا شیخ کو اپنے خاندان کے افراد یا اور لوگوں کو دوسرے قبیلے کے خلاف ابھارنے اور جنگ پر آمادہ کرنے کے لیے، اُن سے خطاب کی ضرورت پیش آتی ہوگی۔ اسلامی عقیدہ ہے کہ دنیا میں ایک لاکھ پچیس ہزار نبی مبعوث ہوئے۔ تمام قوموں میں بزرگانِ دین کے نام بھی ملتے ہیں۔ ان قابلِ احترام ہستیوں کا مقصد حیاتِ اس کے سوائے کچھ اور نہیں تھا کہ وہ گم کردہ راہِ بنی نوعِ انسان کو صراطِ مستقیم کی طرف بلائیں۔ یقیناً انھوں نے بھی رُشد و ہدایت کی تلقین خطاب ہی کے ذریعے سے کی ہوگی۔ غرض قبیلے کا سردار رہا ہو یا کوئی رشی مہنئی اور نبی، اس کی کامیابی اس پر منحصر تھی کہ وہ کس حد تک اپنے سامعین یا مخاطبوں کو اپنے نقطہ نظر کے صحیح ہونے کا یقین دلا سکتا ہے، اور انھیں امن اور ہدایت کی راہ پر لگا سکتا ہے۔ اس طرف بہت کم لوگوں کا خیال گیا ہوگا کہ تمام مذاہب کی الہامی کتابیں خطبات سے بھری ہوئی ہیں۔ لیکن اس پر کسی کو تعجب نہیں ہونا چاہیے۔ ان کتابوں کے اولین مخاطبوں میں تعلیم یافتہ آدمی بہت کم تھے، صرف گنتی کے چند لوگ پڑھ لکھ سکتے تھے۔ لازماً نبی کو اپنا پیغام لوگوں

Khutbaat-i-Azad (speeches of Azad) : by
Maulana Abul Kalam Azad. Edited with notes
and introduction by Malik Ram. This is the
fourth book of the series published by the
Sahitya Akademi as part of a commemorative
edition of Maulana Abul Kalam Azad's
collected works in Urdu. (Sahitya Akademi,
New Delhi (1974), Price Rs. 18.)

خطباتِ آزاد۔ مولانا ابوالکلام آزاد کی تقریروں کا مجموعہ جو انھوں
نے مختلف اوقات میں کی تھیں یہ ان کی جملہ اردو تصانیف کا چوتھا حصہ
ہے، جسے سہتیہ اکادمی ”بیادگار مولانا ابوالکلام آزاد“ مرحوم شائع کر رہی ہے۔
(سہتیہ اکادمی، نئی دہلی ۱۹۷۴ء)

سہتیہ اکادمی

پہلی بار، ۱۹۷۴ء

قیمت : اٹھارہ روپے

سہتیہ اکادمی، رابندر بھون، نئی دہلی نے
جمال پریس دہلی میں طبع کروا کے شائع کیا

مقدمہ

مولانا ابوالکلام آزاد کو قدرت کی طرف سے وہ تمام صفات اور صلاحیتیں وافر مقدار میں ملی تھیں، جو کامیاب خطیب بننے کے لیے درکار ہیں۔ عالی نسب، ایسی کہ صدیوں سے ان کا خاندان زہد و ورع اور رشد و ہدایت کا مرکز رہا تھا؛ ان کے والد مولانا خیر الدین شاخ کے حلقوں میں معروف اور ممتاز تھے؛ مولانا آزاد خود ذاتی وجاہت اور مردانہ حسن کا نمونہ تھے؛ ان کے علم و فضل اور عربی و فارسی پر قدرت کے سب معترف ہیں؛ طلاقتِ زبان اور قوتِ بیان کے ساتھ انھیں بیشال حافظ کی نعمت بھی حاصل تھی۔ اور یہی چیزیں کامیاب اور مؤثر خطابت کے اجزاء ترکیبی ہیں۔

مولانا خیر الدین کے مریدوں کا حلقہ خاصا وسیع تھا، جن کی تعلیم و تربیت کے لیے انھیں اکثر ان سے خطاب کرنا پڑتا تھا؛ نیز وہ کلکتہ کی جامع مسجد (مسجدِ ناز خانہ) میں بھی اکثر جمعے کی نماز سے پہلے حاضرین کے سامنے وعظ کیا کرتے تھے۔ مولانا ابوالکلام آزاد کے سامنے یہ مثالیں ان کی کمسنی کے زمانے سے آتی رہیں۔ ممکن نہیں تھا کہ ان پر اس صورتِ حال کا اثر نہ ہوتا، اور ان کی اخاذ طبیعت اس کے نتیجے کی کوشش نہ کرتی۔ چنانچہ ہمارے پاس اس کی شہادت موجود ہے کہ وہ بچپن ہی سے تقریر کرنے اور مقرر بننے کے خواب دیکھنے لگے تھے۔ ان کی بڑی بہن فاطمہ بیگم فرماتی ہیں:

بچپن میں بھائی کو ان کھیلوں کا شوق نہیں تھا جو اکثر بچے کھیلا کرتے ہیں۔ ان کے کھیل سات آٹھ سال کی عمر میں عجیب انداز کے ہوا کرتے تھے مثلاً کبھی وہ گھر کے تمام صندوقوں اور کبسوں کو ایک لائن میں رکھ کر کہتے تھے کہ یہ ریل گاڑی ہے۔ پھر والد کی پگڑی سر پر باندھ کر بیٹھ جاتے تھے اور ہم بہنوں سے کہتے تھے کہ تم لوگ چلا کر کہو: ہٹو، ہٹو، راستہ دو؛ دلی کے مولانا آرہے ہیں۔ ہم لوگ اس پر کہتے تھے

تک زبانی گفتگو سے پہنچنا پڑا۔ جب افہام و تفہیم کا موضوع مشکل یا وضاحت طلب رہا ہوگا، یا اس سے متعلق ان کی قوم میں پہلے سے مخالفت اور مقابلے کا جذبہ موجود تھا، انھیں دلائل سے کام لینا پڑا اور مناظرانہ رویہ اختیار کر کے ان کے معتقدات کی تردید اور تغلیط کرنا پڑی یہی باعث ہے کہ ان بنیادی کتابوں میں خطبات کی بھرمار ہے۔ ان سے جہاں صاحب کتاب کی فصاحت و بلاغت کا ثبوت ملتا ہے، وہیں ہمیں اس زمانے کی خطابت کے نمونے بھی مہیا ہو گئے ہیں۔

اس سے معلوم ہوگا کہ خطیب کا اولین مقصد یہ ہے کہ وہ سامعین کو اپنا ہم خیال بنائے، یا انھیں کسی رائے یا تجویز پر متفق کرے۔ یہ کام آسان نہیں ہے۔ اس میں کامیابی کے لیے کئی چیزوں کی ضرورت ہے۔ موضوع ایسا ہونا چاہیے کہ لوگ اس کی اہمیت کے قائل ہوں اور کسی نہ کسی درجے میں اسے اپنی زندگی یا مقاصد کے لیے ضروری خیال کریں۔ خطیب کے لیے ضروری ہے کہ وہ خود موضوع کے تمام پہلوؤں پر حاوی ہو؛ اس کے موافق آراء پیش کر سکے، اور مخالف دلائل کو رد کر سکے۔ اس کے اپنے خیالات میں کسی قسم کی پرانگندگی یا تذبذب نہیں ہونا چاہیے۔ بیشک، بعض اوقات طول کا فانی ناگزیر ہو جاتی ہے۔ لیکن اگر وہ اس سے اجتناب کر سکے اور اپنے مافی الضمیر کو چھپنے والے الفاظ میں، لگی لپٹی رکھے بغیر، مدلل طریقے پر سامعین کے سامنے رکھ سکے، تو اس کا اثر کہیں زیادہ ہوگا، بہ نسبت اس کے کہ وہ غیر واضح طور پر اکتا دینے کی حد تک بولتا چلا جائے۔ اگر اسے اپنے موضوع کی صدا پر یقین ہے، اگر اسے اس کے لیے موزوں الفاظ کے انتخاب میں، اور برجستہ اور موثر طریقے سے پیش کرنے میں مہارت حاصل ہے، اگر وہ اپنی تقریر کو اس حد تک اصلیت کا رنگ دے سکتا ہے کہ سامع اسے سن کر ایسا محسوس کرنے لگے کہ گویا وہ خود اس کے دل کی بات کہہ رہا ہے، تو اس کی تقریر کی کامیابی میں کوئی چیز حائل نہیں ہو سکتی۔

مضامین کی سنجیدگی اور بلند پایگی کے پیش نظر بیشتر لوگوں نے خیال کیا کہ رسالے کا ایڈیٹر کوئی بزرگ اور معمر عالم ہے۔ انجمن حمایت اسلام، لاہور اپنے سالانہ اجلاس میں ملک کے مختلف حصوں سے اہل علم و فضل کو تقریر کرنے کی دعوت دیا کرتی تھی۔ ”لسان الصدق“ کی تحریروں کے بلند معیار اور خطیبانہ انداز کو دیکھ کر انجمن کے اصحاب مجاز نے رسالے کے ایڈیٹر مولانا ابوالکلام آزاد کو اپنے اجلاس اپریل ۱۹۰۴ء کو خطاب کرنے کی دعوت دی۔ اس وقت ان کی عمر ہی ۱۵-۱۶ برس کی رہی ہوگی۔ ممکن ہے داعی حضرات کو انھیں دیکھ کر ان کی کم عمری سے کچھ مایوسی ہوئی ہو، لیکن ان کی تقریر سے یقیناً وہ مایوس نہیں ہوئے کیونکہ اس سے اگلے دن ان سے پھر تقریر کرنے کی درخواست کی گئی تھی۔

یہ وہ دور ہے، جب ہندوستان نے بعض مشہور خطیب و مقرر پیدا کیے۔ ان میں سے بیشتر انگریزی میں بولنے والے تھے اور مولانا ابوالکلام آزاد انگریزی سے نا بلد تھے۔ بعد کے زمانے میں انھوں نے اس زبان سے کام کاج اور مطالعے کی حد تک کے لیے خاصی تفتیش پیدا کر لی تھی؛ لیکن انھیں اس میں بات چیت کرنے میں ہمیشہ تکلف رہا کیونکہ وہ اپنے تلفظ سے مطمئن نہیں تھے۔ بہر حال ان کا انگریزی میں تقریر نہ کرنا کسی طرح ان کے لیے نقصان کا باعث نہیں ہوا، نہ کسی کو اس سے انھیں کامیاب اور عظیم مقرر تسلیم کرنے میں تاثر ہوا۔

ان کے خطبات کی اس پہلی جلد میں آپ کو ان کی بعض مشہور اور نمایندہ تقریریں ملیں گی۔ ان سے جہاں ان کے مطالعے اور نظر کی وسعت، اپنے مفہوم کو موزوں ترین الفاظ میں بیان کرنے کی قدرت، مفکرانہ طریقہ استدلال، اور اپنے موقف کی صداقت اور صحت پر اعتماد کامل سطر سطر سے ظاہر ہے، وہیں آپ دیکھیں گے کہ تَكَلَّمُوا النَّاسَ عَلَىٰ قَدَرِ عُقُولِهِمْ کے مصداق وہ اپنے سامعین کے مطابق زبان بھی بدل لیتے ہیں۔ مثلاً جمعیتہ العلماء ہند اور خلافت کانفرنس کے خطبات کے مقابلے میں آپ کانگریس کا خطبہ دیکھیے یا تعلیمی کانفرنس کا

کہ بھائی، یہاں تو کوئی آدمی نہیں ہے؛ ہم کس کو دھکا دیں اور کہیں کہ راستہ دو۔ اس پر وہ کہتے تھے کہ یہ تو کھیل ہے، تم سمجھو کہ بہت لوگ مجھ کو لینے اسٹیشن پر آئے ہیں۔

پھر بھائی صندوقوں پر سے اترتے تھے اور بہت آہستہ آہستہ قدم اٹھا کر چلتے تھے، جیسے کہ بڑی عمر کے لوگ چلتے ہیں۔ کبھی وہ گھریں کسی اونچی چیز پر کھڑے ہو جاتے تھے اور سب بہنوں کو اس پاس کھڑا کر کے کہتے تھے کہ تم لوگ تالیاں بجاؤ اور سمجھو کہ ہزاروں آدمی میرے چاروں طرف کھڑے ہیں اور میں تقریر کر رہا ہوں اور لوگ میری تقریر سن کر تالیاں بجا رہے ہیں میں کہتی تھی کہ بھائی، سوائے ہم دو چار کے یہاں اور کوئی نہیں ہے؛ ہم کیسے سمجھیں کہ ہزاروں آدمی یہاں کھڑے ہیں۔ اس پر وہ کہتے تھے کہ یہ تو کھیل ہے؛ کھیل میں ایسا ہی ہوتا ہے۔

(آجکل (ستمبر ۱۹۵۹ء): ۱۲-۱۵)

پنجابی زبان کی مثل ہے: پوت، کپوت کے پانوں پالنے ہی سے معلوم ہونے لگتے ہیں۔ اس سے مراد یہ ہے کہ اس کے بچپن ہی میں معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ آگے چل کر کیا بننے والا ہے۔ مولانا آزاد اپنے ماحول سے متاثر ہو کر کمسنی ہی سے تحریر و تقریر پر توجہ کرنے لگے تھے۔ وہ دس برس کی عمر سے نظم و نثر لکھنے لگے اور ان کی تحریریں کلکتے اور دوسری جگہوں کے رسائل و جرائد میں چھپنے لگی تھیں لیکن وہ اس سے مطمئن نہیں تھے، وہ اپنا ذاتی ذریعہ اشاعت چاہتے تھے۔ چنانچہ ان کی عمر بمشکل ۱۱-۱۲ برس کی ہوگی کہ ۱۸۹۹ء میں انھوں نے ”نیزنگ عالم“ کے نام سے ایک گلدستہ شائع کرنا شروع کیا۔ اس کے غالباً آٹھ شمارے نکلے۔ بہر حال سال کے اندر اندر یہ بند ہو گیا۔ اس کے چار پانچ برس بعد ۱۹۰۳ء میں انھوں نے مشہور ماہنامہ ”لسان الصدق“ جاری کیا۔ اس کی شہرت دور دور تک پہنچی اور اس کے

فہرست

۵	مالک رام	مقدمہ
۱۳	کلکتہ : ۲۷ اکتوبر ۱۹۱۳ء	۱۔ اتحاد اسلامی
۳۷	کلکتہ : ۱۳ دسمبر ۱۹۲۰ء	۲۔ افتتاح مدرسہ اسلامیہ
۴۰	آگرہ : ۲۵ اگست ۱۹۲۱ء	۳۔ مجلس خلافت
۶۹	آگرہ : ۲۶ اگست ۱۹۲۱ء	۴۔ مجلس خلافت
۸۳	لاہور : ۱۸ نومبر ۱۹۲۱ء	۵۔ جمعیتہ العلماء ہند
۱۳۹	لاہور : ۱۸ نومبر ۱۹۲۱ء	۶۔ جمعیتہ العلماء ہند
۱۵۷	دلی : ۱۵ دسمبر ۱۹۲۳ء	۷۔ انڈین نیشنل کانگریس
۲۱۱	کانپور : ۲۹ دسمبر ۱۹۲۵ء	۸۔ آل انڈیا خلافت کانفرنس
۲۳۴	کلکتہ : ستمبر ۱۹۳۴ء	۹۔ جمعیتہ تبلیغ اہل حدیث
۲۵۴	پٹنہ : ۱۹۳۷ء	۱۰۔ ہندوستانی کمیٹی، بہار
۲۶۹	رام گڑھ : مارچ ۱۹۴۰ء	۱۱۔ انڈین نیشنل کانگریس
۳۰۱	لکھنؤ : ۲۲ فروری ۱۹۴۷ء	۱۲۔ عربی نصاب کمیٹی

مقدمہ

خطبہ ملاحظہ کیجیے۔ چونکہ پہلے دونوں خطبوں کے مخاطب اہل علم مسلمان حضرات تھے، اس لیے ان کی زبان اور مسائل کی تفہیم کے لیے دلائل بھی انھیں کے معیار اور مذاق کے مطابق ہیں؛ زبان بھی نسبتاً مشکل ہے۔ دوسرے خطبوں کے مخاطب، ظاہر ہے کہ مخلوط رہے ہونگے؛ یہاں زبان بہت آسان ہے، جس کے سمجھنے میں کسی کو مشکل پیش نہیں آ سکتی۔ لیکن ایک بات سب میں قدر مشترک کی حیثیت رکھتی ہے: یہ ہے ان کا مصلحانہ اور مبشرانہ اندازِ خطاب۔ ان کا مقصود یہ معلوم ہوتا ہے کہ سامع ان کی بات سمجھ جائے، پوری پوری سمجھ جائے، اور اسے اس پر عمل کرنے میں کوئی تاثر یا جھجک محسوس نہ ہو۔ اسی لیے وہ ایک ہی بات کو مختلف طریقوں سے بار بار کہنے یا دہرانے سے دریغ نہیں کرتے۔

دیکھا گیا ہے کہ بعض حضرات کی وہ تقریریں جنھوں نے سامعین پر فوری اثر کیا تھا، جب بعد کو کاغذ پر منتقل ہوئیں، اور لوگوں نے انھیں اپنے کانوں سے نہیں سنا، بلکہ آنکھوں سے پڑھا، تو ان پر کچھ اثر نہیں ہوا۔ بعض وقتی مسائل کی تقریروں سے قطع نظر، مولانا آزاد کی بیشتر تقریروں کی یہ بھی نمایاں خصوصیت ہے کہ وہ اتنے لمبے عرصے کے بعد چھاپے میں بھی اتنی ہی مؤثر اور کامیاب ہیں، جتنی وہ اُس وقت تھیں، جب وہ اپنے سامنے بیٹھے سامعین کو خطاب کر رہے تھے۔ یہ معمولی بات نہیں ہے۔

نئی دہلی

مالک رام

یکم فروری ۱۹۷۳ء

اتحادِ اسلامی

کلکتہ، ۲۷ اکتوبر ۱۹۱۲ء

اَللّٰهُمَّ مَا لَكَ الْمُلْكُ تَوْعِي الْمُلْكُ مِنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكُ مِنْ
تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ اِنَّكَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ^۱

اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ - يَا أَيُّهَا النَّاسُ اَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ
اِلَى اللّٰهِ وَاللّٰهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيْدُ اِنْ يَشَاءُ يَنْهِكُمْ دِيَارَاتِ بِخَلْقِ
جَدِيْدٍ وَمَا ذَالِكَ عَلَى اللّٰهِ بِعَزِيْزٍ^۲

تحقیقِ حالِ ما زنگم میستوان نمود

لختے بجاں خویش بسیا نوشتہ ایم^۳

آپ میں سے اکثر حضرات کو معلوم ہے کہ بعض اسبابِ خاص سے اس عاجز نے عام
مجالس کی شرکت قطعاً بند کر دی تھی اور گزشتہ (حضر پور) کی مجلس میں التجا کی تھی کہ
آئندہ اس خدمت سے معاف رکھا جاؤں۔ ارکانِ انجمن نے اس کی نسبت ایک خط
لکھا، تو پہلے توجی میں آیا کہ معذرت کے ساتھ انکار کردوں، لیکن اس کے بعد سوچا کہ

۳۳۳	مارچ ۱۹۲۷ء	: نئی دہلی	روابط بین الاقوامی کانفرنس	۱۳
۳۳۷	اکتوبر ۱۹۲۷ء	: دہلی	مسلمانانِ دہلی کا اجتماع	۱۴
۳۴۴	فروری ۱۹۲۸ء	: نئی دہلی	مہاتما گاندھی کی یادگار	۱۵

۳۵۱ حواشی از مرتب

۴۰۹ فہارس از مرتب

۴۱۱ آیاتِ قرآنی ۱

احادیثِ نبوی ۲

اعلام ۳

بلاد و اماکن ۴

کتب و رسائل ۵

ماخذِ حواشی ۶

خطباتِ آزاد

چوٹیوں پر نمودار ہوا جس کی کرنوں میں داسنی جانب شریعت الہی کا نور و کتاب مہین تھی، مگر بائیں جانب قیامِ عدلِ میزان کی شمشیرِ آبدار چمک رہی تھی۔ جس کا طلوع کائنات میں ظلمت کی شکست اور روشنی کی دائمی فیروزمندی تھا کیونکہ آسمانِ ہدایت پر شریعتِ الہی کے گوسینکڑوں ستارے نمودار ہوئے تھے، لیکن تاریکی کی آخری شکست کے لیے دنیا

کو آفتاب ہی کے طلوع کا انتظار ہوتا ہے :

وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى (۹۲: ۱-۳) (رات

کی قسم جب کہ اس کی تاریکی کائنات کی تمام اشیا کو چھپا دیتی ہے، اور روزِ روشن کی قسم جب کہ آفتاب کی تجلی تمام کائنات کو روشن کر دیتی ہے، اور دراصل اس خالق کی قسم جس نے تخلیقِ عالم

کے لیے نر اور مادہ کا وسیلہ پیدا کیا)

اُس آفتابِ توحید نے طلوع ہوتے ہی تفریق و انشقاق کی تمام تاریکیوں کو مٹا دیا۔

اس کی روشنی کی فیضانِ بخشش نے اسود و ابیض اور عرب و عجم کی کوئی تمیز نہ رکھی۔

خدا کی ربوبیت کی طرح اس کی رحمت بھی عام تھی۔ وہ رب العالمین تھا، پس

ضروری تھا کہ اس کی راہ کی طرف دعوت دینے والا بھی رحمۃ للعالمین ہو۔ وَمَسَا

أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (۲۱: ۱۰۴) (اے پیغمبر! ہم نے آپ کو نہیں بھیجا، مگر تمام

عالموں کے لیے رحمت قرار دے کر)

انسان کی یہ سب بڑی ضلالت اور خدا فراموشی تھی کہ اس نے رشتہِ خلقت کی وحدت

کو جھلا کر زمین کے ٹکڑوں اور خاندان کی تفریقوں پر رشتے قائم کر لیے تھے۔ خدا کی

زمین کو جو محبت اور باہمی اتحاد کے لیے تھی، قوموں کے باہمی اختلافات و نزاعات

کا گھر بنا دیا تھا۔ لیکن اسلام دنیا میں پہلی آواز ہے جس نے انسان کی بنائی ہوئی

تفریقات پر نہیں، بلکہ الہی تعبیر کی وحدت پر ایک عالمگیر اخوت و اتحاد کی دعوت

دی اور کہا کہ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ

خطبات آزاد

وقت تو وہ آگیا ہے، جب گونگے بولنے لگیں، اندھے دیکھنے لگیں، لنگڑے چلنے لگیں اور بہرے سننے لگیں، کیونکہ اسلام اپنے ہر پیرو سے اس کے آخری فسخ کا طالب اور اس شے کا خواستگار ہے، جس کے بعد اس کے ذمے اور کچھ باقی نہ رہے گا، اور وہ توحیدِ الہی کے حق سے سبکدوش ہو جائیگا۔ پس جو زبان نہیں بول سکتی، اس کو بھی بولنے کی سعی کرنی چاہیے؛ اور جو قدم نہیں اٹھ سکتا، اس کو بھی چلنے کے لیے اٹھنا چاہیے۔

توحید: اخوتِ اسلامی و عمومِ رشتہ دینی

قرآن حکیم نے توحیدِ الہی کے داعیِ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سراجِ منیر سے لقب کیا اور ان کے خصائصِ کرمیہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ شَٰهِدًا وَّ مُبَشِّرًا وَّ نَذِيرًا وَّ دَاعِيًا اِلَى اللّٰهِ بِاِذْنِهِ وَاَجَا مُنِيرًا (۳۳: ۲۶-۲۷) (اے پیغمبر! بیشک ہم نے تم کو شہادت دینے والا، بشارت پہنچانے والا، ضلالت و خباثت سے خوف دلانے والا راہِ الہی کی طرف داعی اور ایک نورانی مشعل بنا کر بھیجا)

لیکن ایک دوسرے موقع پر آفتاب کو بھی سراج کے لقب سے یاد کیا ہے: وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيْهِمْ نُوْرًا وَّجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا (اور آسمان میں خدا نے چاند کو بھی بنایا جو ایک نور ہے اور سورج کو بھی بنایا کہ وہ ایک روشن مشعل ہے) اس مماثلت اور اشتراکِ تشبیہ سے مقصود یہ تھا کہ اسلام کی دعوت بھی اس آفتابِ مادی کی طرح ایک آفتابِ روحانی ہے۔ جب آفتاب نکلتا ہے، تو اس روشنی اور حرارت میں کوئی تمیزِ نزدیک و دور، اعلیٰ و ادنیٰ، سیاہ و سفید، باغ و دشت کی نہیں ہوتی۔ اس کی روشنی بلا تمیز مکان و مقام ہر شے پر چمکتی اور حرارت پذیر وجود کو گرم کرتی ہے۔ بعینہ یہی حال اس آفتابِ دعوتِ الہی اور نورِ خشانِ سما کے رسالت کی عمومِ فیضانِ بخشی کا تھا جو گو سیرے چلا، مگر فاران کی

خطباتِ آزاد

سیکڑوں ہاتھ تھے جو خداے واحد کے آگے سر بسجود ہونے کے لیے وضو کر رہے تھے۔ یہ تمام دنیا کی مختلف قومیں زمین کے دور دراز گوشوں پر بسنے والی آبادیاں گویا ایک ہی گھر کے عزیز تھے، جن کو شیطانِ رحیم کی تفرقہ اندازیوں نے ایک دوسرے سے الگ کر دیا تھا؛ لیکن خداے رحیم نے ان صدیوں کے پچھڑے ہوئے دلوں کو ایک دائمی صلح کے ذریعہ پھر ایک جگہ جمع کر دیا۔ اور ان کے رُوحے ہوئے دلوں کو اس طرح ایک دوسرے سے منار یا کہ تمام پچھلے شکوے اور شکایتیں بھول کر ایک دوسرے کے بھائی اور شریک رنج و راحت ہو گئے۔ **وَ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ كُنْتُمْ اَعْدَاءً فَاَلْفَ بَيْنٍ ثُمَّ لَوَّيْكُمْ فَاَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ اِخْوَانًا**۔ (اللہ کی اس نعمت کو یاد کرو جو تم پر نازل کی گئی، جب کہ تم اسلام سے پہلے ایک دوسرے کے دشمن تھے۔ مگر اسلام نے تمہارے دلوں میں محبت و الفت پیدا کر دی اور تم دشمن کی جگہ ایک دوسرے کے بھائی بھائی ہو گئے۔)

یہ برادری خدا کی قائم کی ہوئی برادری ہے۔ ہر انسان جس نے کلمہ لا الہ الا اللہ کا اقرار کیا، ہجرت اقرار کے اس برادری میں شامل ہو گیا، خواہ مصری ہو خواہ نائجیریہ کا وحشی ہو، خواہ قسطنطنیہ کا تعلیمیافتہ ترک۔ لیکن اگر وہ مسلم ہے تو اس ایک خاندانِ توحید کا عضو ہے جس کا گھر انا کسی خاص وطن اور مقام سے تعلق نہیں رکھتا بلکہ تمام دنیا اس کا وطن اور تمام قومیں اس کی عزیز ہیں۔

دنیا کے تمام رشتے ٹوٹ سکتے ہیں مگر یہ رشتہ کبھی نہیں ٹوٹ سکتا۔ ممکن ہے کہ ایک باپ اپنے لڑکے سے رُوحہ جائے؛ بعید نہیں کہ ایک ماں اپنی گور سے بچے کو الگ کر دے؛ ہو سکتا ہے کہ ایک بھائی دوسرے بھائی کا دشمن ہو جائے؛ اور یہ بھی ممکن ہے کہ دنیا کے تمام عہدِ موثرت، خون اور نسل کے باندھے ہوئے پیمانِ وفا و محبت ٹوٹ جائیں مگر جو رشتہ ایک چین کے مسلمان کو افریقہ کے مسلمان سے، ایک عرب کے بدو کو تاتار کے

خطبات آزاد

لَتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ (اے لوگو ہم نے دنیا میں تمہاری

خلقت کا وسیلہ مرد اور عورت کا اتحاد رکھا اور نسلوں اور قبیلوں میں تقسیم کر دیا۔ اس لیے کہ باہم پہچانے جاؤ، ورنہ دراصل یہ تفریق اور انشعاب کوئی ذریعہ امتیاز نہیں اور امتیاز اور شرف اسی کے لیے ہے جو اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ متقی ہے۔)

پس درحقیقت اسلام کے نزدیک وطن و مقام اور رنگ و زبان کی تفریق کوئی چیز نہیں۔ رنگ اور زبان کی تفریق کو وہ ایک الہی نشان ضرور تسلیم کرتا ہے:

وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ؟

اس کو وہ کسی انسانی تفریق و تقسیم کی حد نہیں قرار دیتا اور انسان کے تمام دنیوی رشتے خود انسان کے بنائے ہوئے ہیں۔ اصلی رشتہ صرف ایک ہے اور وہ وہی ہے جو انسان کو اس کے خالق اور پروردگار سے متصل کرتا ہے وہ ایک ہے پس اس کے ماننے والوں کو بھی ایک ہی ہونا چاہیے۔ اگرچہ سمندروں کے طوفانوں، پہاڑوں کی مرتفع چوٹیوں، زمین کے دور دراز گوشوں اور حبس و نسل کی تفریقوں نے ان کو باہم ایک دوسرے سے جدا کر دیا ہو۔

إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ (۲۳-۵۲) (بیشک تمہاری جماعت ایک ہی امت ہے اور ہم ایک ہی تمہارے پروردگار ہیں)

اے برادرانِ ملت! یہی اسلام کی وہ عالمگیر اخوت اور دعوتِ اسلام کی وحدت تھی جس نے زمین کے دور دراز گوشوں کو ایک کر دیا تھا۔ اسلام نے ریگستانِ حجاز میں ظہور کیا، مگر صحراے افریقہ میں اس کی پکار بلند ہوئی۔ اس کی دعوت کی صدا جبلِ بقریس کی گھاٹیوں سے اٹھی مگر دیوارِ حین سے صداے اَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی بازگشت گونجی۔ تاریخ کی نظریں جس وقت دجلہ و فرات کے کنارے پیروانِ اسلام کے نقشِ قدم گن رہی تھیں، عین اسی وقت گنگا اور جمنہ کے کنارے

خطبات آزاد

محض اظہارِ مطلب کا زور بیان ہی نہیں ہے، بلکہ عین ترجمہ ہے اس حدیثِ مشہور کا جس کو امام احمد و مسلم نے نعمان بن بشیر سے روایت کیا ہے کہ جناب رسول کریم علیہ صلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا ہے: ^{۱۳} مَثَلُ الْمُؤْمِنِ مِثْلُ ثَوَادِهِمْ وَتَرَاحِمِهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ مَثَلُ الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى عَضُوهُ نَدَّاعِي لَدَى سَائِرِ الْجَسَدِ بِالسَّطْرِ وَالْحُسْنَى (مسلمانوں کی مثال باہمی مودّت و مرحمت اور محبت و ہمدردی میں ایسی ہے جیسے ایک جسم واحد کی؛ اگر اس کے ایک عضو میں کوئی شکایت پیدا ہوتی ہے تو سارا جسم اس تکلیف میں شریک ہو جاتا ہے) اور اسی کے ہم معنی صحیحین کی وہ حدیث ہے جس کو ابو موسیٰ اشعری نے روایت کیا ہے: ^{۱۴} الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا (ایک مومن دوسرے مومن کے لیے ایسا ہے جیسے کسی دیوار کی ایک اینٹ دوسری اینٹ کو سہارا دیتی ہے) اور فی الحقیقت یہ خصائصِ مسلم میں سے ایک اولین اور اشرف ترین خصوصیت ہے جس کی طرف قرآن شریف نے اپنے جامع اور مانع الفاظ میں اشارہ کیا ہے: ^{۱۵} أَشَدَّ أَعْوَى عَلَى الْكَافِرِ حَمَاءُ بَيْنَهُمْ (کافروں کے لیے نہایت سخت۔ مگر آپس میں نہایت رحیم اور ہمدرد) اُن میں جس قدر سختی ہے باطل اور کفر کے لیے اور اُن کی جس قدر محبت و الفت ہے حق و عدق اور اسلام و توحید کے لیے:

^{۱۶} فَاعْتَبِرُوا يَا أَيْهَا الْمُسْلِمُونَ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ

جامعہ اسلامیہ پان اسلام ازم

جب سے اسلام دنیا میں موجود ہے یہ اخوت و وحدت بھی موجود ہے۔ مگر یورپ کا جدید وسیع شیطانی اس کو کسی مجہول الحال اور حدیثِ العہد اسلامی اتحادِ سیاسی سے تعبیر کرتا ہے اور اس اضغاثِ احلام کی تعبیر اس کو ایک خوفشان ہلال کی صورت میں نظر آتی ہے۔ وہ کسی ایسے وقت کے تصور سے اپنے تئیں لرزاں و ترساں ظاہر کرتا ہے، جب تمام عالم میں چالیس کروڑ مسلمانوں کی تلواریں یکایک چمک اٹھیں گی۔ عیسائیوں سے

خطباتِ آزاد

چرواہے سے اور ایک ہندوستان کے نو مسلم کو مکہ معظمہ کے صحیح النسب قریشی سے پیوستہ
یک جان کرتا ہے، دنیا میں کوئی طاقت نہیں ہے جو اسے توڑ سکے اور اس زنجیر کو کاٹ سکے
جس میں خدا کے ہاتھوں نے انسانوں کے دنوں کو ہمیشہ کے لیے جکڑ دیا ہے۔

پس اے عزیزانِ ملت! اور اے بقیہ ماتم زرگانِ قافلہ اسلام! اگر یہ سچ ہے کہ دنیا کے
کسی گوشے میں پیروانِ اسلام کے سروں پر تلوار چمک رہی ہو تو تعجب ہے اگر اس کا زخم
ہم اپنے دلوں میں نہ دیکھیں۔ اگر اس آسمان کے نیچے کہیں بھی ایک مسلم پیرو توحید کی
لاش تڑپ رہی ہے، تو لعنت ہے ان سات کروڑ زندگیاں پر جن کے دلوں میں اس کی
تڑپ نہ ہو۔ اگر مراکش میں ایک حامیِ وطن کے حلقِ بریدہ سے ایک خون کا فوارہ چھوٹ
رہا ہے تو ہم کو کیا ہو گیا ہے کہ ہمارے منہ سے دل و جگر کے ٹکڑے نہیں گرتے؟ ایران میں
اگر وہ گردنیں پھانسی کی رسیوں میں لٹک رہی ہیں جن سے آخری ساعتِ نزع میں
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی آواز نکل رہی تھی، تو ہم پر اللہ اور اس کے ملائکہ کی پٹھکار
ہو، اگر اپنی گردنوں پر اس کے نشان محسوس نہ کریں۔ اگر آج بلقان کے میدانوں میں فطین
کلمہ توحید کے سر اور سینے صلیب پرستوں کی گولیوں سے چھد رہے ہیں، تو ہم اللہ اور
اس کے ملائکہ اور اس کے رسولؐ کے آگے ملعون ہوں اگر اپنے پہلوؤں کے اندر ایک
لمحہ کے لیے بھی راحت اور سکون محسوس کریں۔ میں کہہ رہا ہوں، حال آنکہ اسلام کی روح
کا ایک ذرہ بھی اس کے پیروں میں باقی ہے تو مجھ کو کہنا چاہیے کہ اگر میدانِ جنگ میں
کسی ترک کے تلوے میں ایک کاٹا چھب جائے تو قسم ہے خداے اسلام کی کہ کوئی ہندوستان
کا مسلمان مسلمان نہیں ہو سکتا، جب تک وہ اس کی چھین کو تلوے کی جگہ اپنے دل میں
محسوس نہ کرے، کیونکہ ملتِ اسلام ایک جسمِ واحد ہے اور مسلمان خواہ کہیں ہوں اس
کے اعضاء و جوارح ہیں۔ اگر ہاتھ کی انگلی میں کاٹا چھبے تو جب تک باقی اعضاء رکھ
کمر الگ نہ ہو گئے ہوں، ممکن نہیں کہ اس صدمے سے بخبر رہیں! اور یہ جو کچھ کہہ رہا ہوں،

خطبات آزاد

قیاسے سیاسیہ کا بتدریج خاتمہ کر دیا جائے۔ اور بالفاظِ صاف تر یہ کہ دنیا کے جتنے حصے اسلام کے زیر اثر باقی رہ گئے ہیں، ان کو بھی یورپ کی مسیحی حکومتیں کسی ایسی تقسیم مساوی کے ساتھ جو توازنِ دُولی پر موثر نہ ہو، آپس میں بانٹ لیں۔ یہ ایک ایسی حقیقت ہے کہ اظہر من الشمس فی نصف النہار ہے اور جس شخص نے کم از کم گزشتہ دس برسوں کے اندر کئی واقعات سے آنکھیں بند نہیں کر لی ہیں، وہ بغیر کسی بصیرت مزید کے اسے دیکھ سکتا ہے۔ پھر اگر یہ سچ ہے کہ ایک خنجر اسلام کے قلب میں پیوست کر دینے کے لیے تیز کیا جا رہا ہے، تو کیا مضایقہ اگر ہم کسی ڈھال کی تیاری میں مصروف ہوں! اگر خدا پرستی سے مسیح پرستی کی دشمنی قدیمی ہے اور یہ کوئی نئی مسیحی سازش نہیں، تو پروانِ توحید کا حملہ مشرکین سے بچنے کے لیے اتحادِ اخوت بھی کوئی نیا حربہ نہیں ہے۔ یورپ جانتا ہے کہ مشرقی مسئلہ کی حکمتِ عملی کے لیے کوئی بچاؤ اگر اسلام کے پاس ہے تو صرف اس کا حقیقی اتحادِ اسلامی ہے، اور تمام دنیا کے مسلمانوں کا اس پر متفق ہو جانا ہے کہ اپنی قدیمی سیادت اور شرف کو محفوظ رکھیں۔ اسلامی زندگی کی آخری انسانی تلوار صرف ترکوں کے ہاتھ میں ہے۔ لیکن ایک ترکی حکومت جس کے کئی قیمتی اجزاء پر مسئلہ مشرقی کی قبضی چل چکی ہے، مسیحی اتحاد کا کیا مقابلہ کر سکتی ہے؟ البتہ اگر چالیس کروڑ قلوبِ اسلامیہ ہلال کے نیچے جمع ہو جائیں، تو پھر وہ ایک ایسی قوت ہے جس کو سینکڑوں سکندرا اور ہنرِ بال بھی نہ کرنا نہیں کر سکتے۔ یورپ چونکہ یہ جانتا ہے اور ساتھ ہی یہ بھی جانتا ہے کہ غفلت اور اغراضِ پستی نے مقامی و وطنی سرشاریوں میں مسلمانوں کو مبتلا کر دیا ہے اور ان کے باہمی بین الملّی اتحاد کے جسم میں مغربی الحاد کے جراثیم پیدا ہو چکے ہیں اس لیے کوئی الحقیقت کسی ایسے اسلامی اتحاد کا وجود نہیں ہے، لیکن وہ وقت سے پہلے پیدا ہونے والی مقاومت کا استیصال کرنا چاہتا ہے؛ اور اس مشہور قاعدہ کی رو سے کہ اتقاء عن المرض خیر من معالجتہ بعد وقوعہ۔^{۲۱} اسلام کے فاسد

خطبات آزاد

ان کے گزشتہ چار سو سال کی مسیحی خونریزی کا حساب لیا جائیگا۔ اور خُذُوہُ فَعُودُوہُ
ثُمَّ الْجَحِيمِ صَلْوٰہُ کے نعروں کے ساتھ تمام دنیا کے درختوں پر صلیب پرستوں کی معلق
اور مصلوب لاشیں، ان کے خدائے مصلوب کی لاش کی طرح لٹکنے لگیں گی۔ مگر یہ یورپ کے
چہرہ خونین کا عکس ہے جو اس کو عالم اسلامی کے آئینہ میں نظر آتا ہے۔

میں نے جب بھی اس قسم کی تحریریں پڑھی ہیں، تو لکھنے والوں کے تعصب پر اس قدر
متعجب نہیں ہوا ہوں جس قدر اس کے جواب دینے والے مسلمانوں کی جہالت بلکہ اسلام
فروشی پر۔ جب بھی یورپ کے شیاطین سیاست نے ”پان اسلام ازم“ کی صدا بلند کی
ہے، تو مٹا مسلمانوں نے ڈر ڈر کر اور کسی خونی مجرم کی طرح سہم سہم کر اپنی بریت کے
لیے بے اثر دلائل کی وظیفہ خوانی شروع کر دی ہے۔ اور پھر اکثر اوقات غیروں کے خوش کرنے
کے لیے اس میں اس درجہ غلو کیا ہے کہ خود اپنے تئیں بھول گئے ہیں۔

L 10,030

مسئلہ مشرقی اور پان اسلام ازم

لیکن حضرات! یقین کیجیے کہ پان اسلام ازم، کا فرضی خطرہ جس عرض مخفی سے دنیا کے
سامنے لایا جاتا ہے، بہت کم مسلمان ہیں جن کی نظر اس کی حقیقی علت پر ہوگی۔ اس خطرہ
کے اعلان پر بریت اور احتیاط کی کوشش بالکل بے فائدہ ہے کیونکہ اس کی بنیاد جہل
نہیں بلکہ ایک نہایت سخت ایسیانہ حکمت عملی ہے۔ قبل اس کے کہ مسلمان پان اسلام
ازم کے جرم سے کانوں پر ہاتھ دھریں، ان کو خود یورپ سے پوچھنا چاہیے کہ مسئلہ
مشرقی کی حقیقت کیا ہے؟ فَمَا كَانَ جَوَابُهُمْ فَهُوَ جَوَابُ^{۱۸}

کوئی شخص اس سے انکار نہیں کر سکتا کہ آج نصف صدی سے یورپ کی تمام مسیحی طاقتوں نے
ایک خاص متفقہ حکمت عملی وضع کی ہے، اور اس کا نام ”مشرقی مسئلہ“ یا ”مشرق کا فیصلہ آخری
رکھا ہے۔“ ”مشرقی مسئلہ“ کی حقیقی غایت اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ اسلام کے بقیہ

خطبات آزاد

اور اس کا خلاصہ (لندن ٹائمز) نے چھاپا تھا۔ مجھ کو یاد ہے کہ اس کی آوازاں جملوں پر آکر رکی تھی:

اب اور کب تک اسلام کو آزاد چھوڑ دیا جائیگا کہ وہ اپنی ہزار سالہ وحشت اور خونخواری کے واقعات بیسویں صدی میں دہراتا رہے !
کب تک یورپ اپنی باہمی رقابت کے ہاتھوں عالم انسانیت کی مظلومی کا تماشا دیکھتا رہے گا ! اسلام ایک خطرہ ہے اور اس کا بقا تمام تر خطرہ میں یقین دلاتا ہوں کہ یورپ اسلام سے جو زمین کا ٹکڑا لے لیتا ہے، وہ اس کا قدرتی حق ہے اور دُولِ یورپ کے لیے مالِ غنیمت ہے، جس کی واپسی کا خیال بھی جنون ہے۔

یورپ اسلام کے نام لیوا چالیس کروڑ نفوسِ انسانی کو تہذیب اور تمدن کے نام سے فنا کر دینا بیسویں صدی کی سب سے بڑی تمدنی خدمت سمجھتا ہے۔ روس میں آج کئی ملین عیسائی موجود ہیں، جو عثمانیوں سے ہزار درجہ یورپین تمدن سے اُبعد ہیں۔ سب سے پہلے اس خنجر تہذیب کی دھار کی مستحق ان کی گردنیں کیوں نہیں سمجھی جاتیں؟ اور جس تہذیب کے نام پر یہ صلیبی جنگ جاری کی گئی ہے، اگر یہ وہی تہذیب ہے جس کی ٹریجڈی ۱۶ اکتوبر ۱۹۱۱ء کو آلمین تھالِ تمدن نے طرابلس میں دکھائی تھی، تو ہزار سلامتی ہو تجھ پر، اے وحشتِ خونخواری، اور ہزار ہزار برکت و رحمت نازل ہو تجھ پر، اے افریقہ اور نا بحیرہ یا کی بربری و در ماندگی ! اور کبھی تیرے سایہ برکت سے ہمارے سر جدا نہ ہوں۔

ع، وجودک ذنب لایقاس بہ ذنب^{۲۳}

حضرات! یورپ کے نزدیک ”مسئلہ مشرق“ کا حل بالکل ایک قدرتی انصاف و عدل ہے۔ چالیس کروڑ نفوسِ اسلام کو مٹا دینے کا عملی تہیہ کوئی تشویش انگیز بات نہیں۔ یہ اس پرانی مسیحی وصیت کی تبلیغ و تکمیل ہے، جس کو سینٹ لوقا نے شہزادہ امن (مسیح)

خطبات آزاد

کرنے سے پہلے اس کے بچاؤ کی ڈھال کو فنا کر دینے کی تدبیروں میں مصروف ہے۔
 پھر کیا ہو گیا ہے ان ملاحدہ مسلمین اور متفرنجین مارفین کو جو پان اسلام ازم کا نام سنتے
 ہی صبا نا! صبا نا! کا نعرہ لگانا شروع کر دیتے ہیں۔ اور ہمیں کھا کھا کر کانوں پر ہاتھ
 دھرتے ہیں کہ ہماری یورپ پرستی اور اسلام دشمنی کی پُر امن وفاداری میں کوئی اسلامی
 اتحاد خلل انداز نہیں ہو سکتا! کیا وہ اس انکار و تبریٰ سے ٹھیک ٹھیک اس غرض و
 غایت کو پورا نہیں کرتے جو اس عملِ شیطانی کے تعلق سے خود یورپ کے پیشِ نظر ہے۔
 پروفیسر ویمیری جس نے اٹھارہ برس کی عمر سے تیس برس تک ترکوں کا نمک کھایا اور
 اس کے بعد ہمیشہ بحیثیت ایک اسلام پرست اور عثمانی بھی خواہ دوست کے سرے
 یدیز کی شاہانہ مہمان نوازیوں سے متمتع ہوتا رہا ہے۔ کل کی بات ہے کہ بوڈاپیسٹ
 ہیرلڈ میں اس تمہید کے اعادہ کے بعد وہ مسلمانوں کا دوست بنے لکھ رہا تھا:
 اسلام کی حمایت سے اب کوئی فائدہ نہیں۔ وہ عنقریب فنا ہو جائے گا
 اور اس کو فنا ہی ہو جانا چاہیے۔ مسلمان ایک ایسی وحشی قوم ہے جس میں نہ
 تو طبیعت کا وجود ہے اور نہ طبیعت کو وہ محسوس کر سکتے ہیں۔ ان کو صرف
 خدا کی عبادت گزاری آتی ہے، مگر دنیا میں کام کرنا نہیں آتا۔ تمام انسانی
 حس و شعور ان سے سلب ہو گئے ہیں، صرف ایک دینی جذبہ ان میں باقی
 ہے۔ نہ ان کا کوئی مسلک، اور نہ کائنات میں مقصد۔ پس اب یورپ کے
 لیے یہی باقی رہ گیا ہے کہ وہ اسلامی حکومتوں کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے آپس
 میں بانٹ لے۔

یہ مسلمانوں کے سب سے بڑے دوست کی آواز ہے۔ لیکن اب دشمنوں کو کہاں
 ڈھونڈیں۔ پروفیسر مکسین ہارڈن جو آسٹریا کے سب سے بڑے اخبار (نرنگفت) کا
 مالک اور چیف ایڈیٹر ہے، چند سال ہوئے ہیں کہ اس نے مسئلہ مشرقی پر لکچر دیا تھا؛

خطباتِ آزاد

ہوتی ہیں۔

یہ تمہارے تمام خباثتِ شیطانی دنیا کے لیے تہذیب و تمدن کی رحمت اور امن و صلح کی برکت ہیں؛ لیکن اس کے مقابلے میں آٹھ سو اٹالیں قیدی (عزیزیہ) اور (طروق) کے صحرائی قبائل کی قید میں دن میں پانچ مرتبہ اس غذا سے بہتر غذا کھاتے ہیں، جو فوجِ طرابلس کے افسرِ عام کو نصیب ہوتی ہے۔ اور عین اس وقت جب کہ نخلستانِ طرابلس میں مسلمانوں کے شیرخوار بچوں اور خانہ نشین عورتوں کا قتلِ عام کیا جاتا ہے، ڈیڑھ سو سے زیادہ اٹالیں قیدیوں کو — نشاطِ بے — خاص اپنا خیمہ دیتا ہے کیونکہ وہ ریگستان کی گرد اور تپش کے عادی نہ ہونے کی شکایت کرتے ہیں۔ لیکن پھر بھی اسلام اور اسلام کے محافظ ترک وحشت و بربریت کا پیکر ہیں؛ اور لہذا تہذیبِ ثابِتگی کی تکمیل کے لیے ان کو مٹا دینا چاہیے!

پس اے برادرانِ ملت! جس پان اسلام ازم کو یورپ پیش کر رہا ہے، اگرچہ اس کے وسائلِ آفرینِ دماغ سے باہر اس کا کوئی وجود نہیں، مگر اس سے برأت کی بے فائدہ کوشش نہ کیجیے جس چیز کو آپ اپنی برارت میں پیش کرینگے، اس سے وہ بجنبر نہیں ہے۔ آپ اپنی بریت کے اظہار میں آج کل کے ملاحظہِ مسلمین کی طرح خواہ اپنی جنسِ اسلامی کو جنسِ مغربی سے کیوں نہ بدل لیں، لیکن وہ کبھی بین اسلام ازم سے اپنے تئیں بیخطر نہ دکھلائینگے کیونکہ وہ دانستہ آپ کی ایک اصلی مدافعتِ قوت اتحادی کو اس طرح فنا کر دینا چاہتا ہے۔ آپ انکار کریں خواہ اقرار، دونوں حالتوں میں اس کا سلوک یکساں ہوگا۔

مَثَلُ الْكَلْبِ اِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ اَوْ تَتْرُكُهُ يَلْهَثُ (اس کی مثال کتے کی سی ہے۔ اگر اس کو دھتکار دو جب بھی زبان باہر لٹکائے رہیگا؛ اگر اس کو چھوڑ دو جب بھی زبان ہلاتا رہیگا۔)

خطبات آزاد

کی زبانی دنیا کو سنایا تھا کہ وہ دشمن جو نہیں چاہتے کہ میں ان پر حکمرانی کروں، ان کو یہاں لاؤ، اور میرے قدموں کے آگے ذبح کر دو! ۲۴

پس اس میں کوئی انسانی ظلم نہیں۔ قوموں کے قدرتی قوانین کا احترام اس بارے میں بالکل بے معنی ہے۔ اگر کوئی شے قابلِ توجہ ہے تو صرف یہ ہے کہ یورپ کی رقیب حکومتیں ایک دوسرے پر بازی نہ لے جائیں۔ جسمِ اسلام کی اس طرح بوٹیاں نوچی جائیں کہ ہر بھڑیے کے منہ میں مساوی تقسیم کے ساتھ ایک ایک لقمہ آجائے۔ لیکن جامعۂ اسلامیہ اسلام کی قدرتی اخوت، اس کا روزِ اوّل سے قائم کردہ رشتہٴ اتحاد — تو یہ ایک سخت سے سخت معصیت اور جرم ہے، جس کا کوئی زہی روح مخلوق مجرم ہو سکتا ہو۔ یہ ایک کھلا عدوان اور فساد ہے۔ یہ وحشیانہ تعصب اور بربرانہ خونخواری کی سازش ہے۔ یہ ایک ایسا گناہ ہے جس کے لیے نفرین اور عذاب کے سوا اور کچھ نہیں ہونا چاہیے۔ یہ ایک ایسی تاریک زندگی ہے جو صرف اس لیے ہے کہ اسے مٹا دیا جائے۔ ذَالِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنْتَ يَوْمَ فَكُونِ ۲۵

لیکن اے اقوامِ یورپ! اے دزدانِ قافلہٴ انسانیت! اے مثالِ درندگی و سبعیت! اے مجمعِ وحوش و کلاب! ظلم و عدوان تا کیے؟ اور خون و خون ریزی تا چند؟ کب تک خدا کی سرزمین کو اپنے حیوانی غرور سے ناپاک رکھو گے؟ کب تک انصافِ ظلم سے اور روشنیِ تاریکی سے مغلوب رہیگی؟ تبریزی تمہارے ہاتھوں انسانوں کی گردنیں سولی پر لٹک رہی ہیں۔ طرابلس کی ریت پر اب تک اس جھمبے ہوئے خون کے ٹکڑے باقی ہیں، جو تمہاری آنکھوں کے سامنے تمہارے ایک پیشرو نے بہایا۔ مراکش میں ان لاشوں کا شمار کوئی انسان نہیں کر سکتا، جن میں سے سینکڑوں کو مٹی کے بوجھ کی جگہ تمہارے گھوڑوں کے سموں کی پامالیاں اور تمہارے جنگی بوٹوں کی ٹھوکریں نصیب

خطبات آزاد

اور بیداری سے بھی باز رکھے اور رہی سہی قوت کا بھی نشوونما سے پہلے خاتمہ کر دے۔

مسئلہ مسلم یونیورسٹی اور مسئلہ بقائے اسلام

اے حضرات! یاد رکھیے، آج اسلام کے لیے مسلمانوں کے لیے، کوئی وطنی اور مقامی تحریک سودمند نہیں ہو سکتی اور اس کشتی کے تیرنے کے لیے اصلی نہ کہ یورپ کے اختراعی پان اسلام ازم کے سوا اور کوئی بادبان نہیں ہے۔ ایک قوم جو ریگستانِ عربیہ دیوارِ چین تک آباد ہے، اس کو زمین کے کسی خاص ٹکڑے کا تغیر کیا فائدہ پہنچا سکتا ہے! جس قدر مقامی کوششیں آج عمل میں آرہی ہیں، خواہ وہ مصر میں ہوں یا ترکی میں، الجزائر میں ہوں یا اس تیرہ زارِ ہند میں، میرے عقیدہ میں یہ سب کچھ کاہنِ شیطان کا ایک عملِ السحر ہے، جو اس لیے سُلانا ہے کہ سونے والوں کا اٹھنا اسے پسند نہیں ہیں نے کہا کہ ہم میں سچا پان اسلام ازم یا بالفاظِ اصلی رشتہ اخوتِ دینی باقی نہیں رہا۔ اور کیونکر باقی رہے جب کہ ہندوستان میں ایسے عظیم الشان اشغال ہمارے لیے موجود ہیں جو نفسِ اسلام کے بقا سے بھی زیادہ اہم ہیں۔ ان کو چھوڑ کر ہم غریب ترکوں یا ایرانیوں کی کیونکر خبر لیں! اس سے مقدم امر یہ ہے کہ ہمیں علی گڑھ میں ایک یونیورسٹی بنانی ہے؛ اس کے لیے تیس لاکھ روپیہ جمع کرنا ہے۔ یہ ماننا کہ دنیا کی کوئی سرزمین ہے جہاں خود اسلام کے بقا و فنا کا سوال درپیش ہے مگر اس کو کیا کیجیے کہ ”مسلم یونیورسٹی“ ہمارے قومی مقاصد کا اصلی نصب العین کعبہ علی گڑھ کے شب زندہ دارانِ عبادت کی چہل سالہ تہجد گزاری کی مراد، آرزو، اور ہمارے رہنمائے اول کی دی ہوئی شریعتِ تعلیم کا یوم تکمیل ہے جس دن یونیورسٹی بن جائیگی اس دن اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَكُمْ دِیْنَكُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَیْكُمْ نِعْمَتِیْ وَ رَضِیْتُ لَكُمْ الْاِسْلَامَ دِیْنًا کی وحی اسٹریچی ہال کی چھت پر نازل ہوگی۔ ترکوں کی ہمدردی اور ایرانیوں کی مصیبت پر ادائے فریضہِ تشکر کے بعد ایک

کاش مسلمانوں میں پان اسلام ازم ہوتا

مسلمان پان اسلام ازم کے نام پر استغفار پڑھ رہے ہیں۔ لیکن میں کہتا ہوں کہ اسے کاش، آج مسلمانوں میں پان اسلام ازم کا وجود ہوتا۔ وہ پان اسلام ازم جس کو ترکی یا انگلستان کے مسلمانوں کی کسی خفیہ کمیٹی کے پیدا کرنے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ روزِ اول سے ہم کو جس کی دعوت دی گئی ہے۔

وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا^{۲۴} (ایک دین الہی کی رسی سب مل کر پکڑ لو اور

آپس میں متفرق نہ ہو۔)

اگر پان اسلام ازم کا اصلی وجود ہوتا تو کیا ممکن تھا کہ ہمارے سامنے ایران پر قیامت گذر جاتی، مراکش کا خاتمہ ہو جاتا، طرابلس میں مسلمانوں کی لاشیں ترپٹتیں اور ہمارے قلوب میں کوئی حقیقی حرکت پیدا نہ ہوتی۔ روضہ مبارک حضرت امام رضا علیہ السلام کی دیواریں ملاعنہ روسیہ کی گولہ باری سے گر گئیں، برقعہ کی مسجدوں کے میناروں پر اٹلی کے مشرکین و مریم پرست چڑھ گئے، تاکہ عین اس مقام پر جہاں سے خداے واحد کی تقدیس و تسبیح کی صدا میں بلند کی جاتی ہیں، رومن کیتھولک بُت پرستی کا علم نصب کریں۔ لیکن مجھ کو بتلاؤ کہ کتنے ہندوستان میں مسلمان ہیں جن کے دلوں میں زخم آئے، اور کتنے ہیں جن کے جگر میں ٹیس اٹھی؟

کشل هذا یدوب القلب من کمد

ان کان فی قلب الاسلام وایمان^{۲۵}

سچ یہ ہے کہ ہم اپنے اصلی پان اسلام ازم کو کھو چکے ہیں۔ اور یہی علت اسلام کے اصلی ضعف اور انحطاط ہے مگر چونکہ اسلحہ اب بھی ہم میں موجود ہے گو برگ و بار نہیں، اسلحہ یورپ چاہتا ہے کہ اس طرح کے انتشارات سے سہما اور ڈرا کر ہم کو آئندہ کی ہوشیاری

خطبات آزاد

کے مظاہر کہاں تلاش کیے جائیں، تو اس کا جواب علم و فن کی بڑی بڑی درسگاہوں اور علوم الاولین والآخرین کے کتب خانوں سے نہیں ملے گا۔ بلکہ ان آہن پوش جہازوں کے مہیب طول و عرض سے جن کی قطاریں ساحل کے طول میں پھیلی ہوئی ہیں اور جن کے روزنوں سے آہن پوش توپوں کے دہانے نکلے ہوئے ہیں۔

پس حضرات! وہ ہاتھ نہایت مقدس ہے جس میں صلح کا سفید جھنڈا لہرا رہا ہو۔ مگر زندہ وہی ہاتھ رہ سکتا ہے جس میں خونچکاں تلوار کا قبضہ ہو۔ یہی اقوام کی زندگی کا منبع، قیام عدل و میزان کا وسیلہ، انسانی سبعبیت و درندگی کا بچاؤ اور ظلم کے ہاتھ میں اس کی حفاظت کی ایک ہی ڈھال ہے۔ لَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَاَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَاَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ (ہم نے اپنے رسولوں کو کھلی کھلی نشانیوں کے ساتھ بھیجا اور ان کو کتاب اور میزان دی تاکہ لوگ عدل اور انصاف پر قائم ہوں۔ اور نیز لوہا پیدا کیا جو ہتھیاروں کی صورت میں سخت خطرناک بھی ہے اور نفع رساں بھی)۔

اسلام کی پولیٹیکل طاقت کا مرکز و جید

مسلمان یاد رکھیں کہ آج صرف ایک ہی تلوار ہے جو دین الہی کی حمایت میں بلند ہو سکتی ہے اور وہ آل عثمان کی مقدس شمشیر خلافت ہے۔ یہ اسلام کے گزشتہ قافلہ جہاننا کا آخری نقش قدم اور ہمارے آفتاب اقبال کی آخری شعاع امید ہے۔ یہی سبب ہے کہ ہمارا تکیوں سے رشتہ محض دینی اخوت ہی کا نہیں ہے، بلکہ اس سے بھی مقدم تر رشتہ خلافت اسلامیہ کے دینی احترام کا ہے، کیونکہ ہم جانتے ہیں کہ کوئی قوم بغیر کسی سیاسی مرکز کے زندہ نہیں رہ سکتی اور اسلام کا کوئی مرکز سیاسی اگر ہے تو صرف خلافت آل عثمان ہے۔ ہر مسلمان خواہ وہ دنیا کے کسی حصے میں ہو، اگر اس کا فرض دینی کہ اسلام کی

خطبات آزاد

ریزولیشن پاس کر دیا جائیگا، مگر اس افسوس پر ملامت نہ کیجیے کہ کمبخت
 طرابلس کے جھگڑے سے یونیورسٹی کے چندے میں فرق آگیا! اُولَئِكَ الَّذِیْنَ
 اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهُدٰی فَمَا رَیَحْتُ بِتِجَارَتِهِمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِیْنَ ۳
 اے عزیزانِ ملت! قوموں اور ملکوں کی زندگی کا نہیں، بلکہ اسلام کی زندگی کا سوال
 ہے۔ فرض کیجیے کہ ہندوستان کے مسلمانوں نے اپنی ترقی کے تمام منصوبے پورے کر لیے اور ان
 کا ہر فرد تعلیم اور دولت کا ایک مرتب طلائی بت بن گیا؛ لیکن اگر سرے سے خود
 اسلام کی سیاسی طاقت پر چھری چل گئی، تو پھر علی گڑھ میں یونیورسٹی ہی نہیں، بلکہ چاندی
 اور سونے کی بہشتِ شداد بھی بن جائے، مگر اس کے حور و غلمان کس کا ترانہ
 گائینگے؟

السيف صدق ابنا من الكتب ۳

اے اخوانِ عزیز! یاد رکھیے کہ دنیا میں امن، صلح اور ترکِ قتل و غارت کا تصور
 کتنا ہی خوشنما ہو مگر دنیا کی قسمتی سے اب تک اصلی قوت تلوار کی قوت اور زندگی کا
 سرچشمہ آبِ حیات خون کی ندیوں اور فواروں ہی میں ہے۔ دنیا پر اب تک کوئی زمانہ
 ایسا نہیں گزرا ہے کہ تلواروں کی صداقت ضعیف ہوئی ہو؛ اور امید نہیں کہ آئندہ بھی
 ایسا زمانہ نصیب ہو۔ غریب اخلاق نے ہمیشہ اپنے تنگناے سبکی میں چھپ کر کسی
 ایسی دنیا کی منتیں مانی ہیں، جب کہ تمام کائنات انسانوں کی ملائکہ و معصومین کی
 بہشتِ زار بن جائیگی اور قتل و خونریزی کو لوگ اسی طرح بھول جائینگے جس طرح موجودہ
 عالم نے امن اور صلح کو فراموش کر دیا ہے۔ اس آرزو کے حسن و جمال پر کون دل ہے جو فریفتہ
 نہیں ہوگا۔ لیکن کیا کیجیے کہ دنیا امیدوار آرزو ہی نہیں بلکہ حقائق و نتائج کی جگہ ہے اور انسان
 جب تک فرشتہ نہیں بلکہ انسان ہے، اس وقت تک ایسی امیدوں کا اخلاق کے
 صفحوں سے باہر تپہ لگنا ممکن نہیں۔ آج اگر پوچھا جائے کہ قوموں کی زندگی اور زندگی

خطبات آزاد

وَمَا كَانَ قِيسًا هَلَكًا هَلَكًا وَاحِدًا
وَالْكِنْدُ بُنْيَانٌ قَوْمًا تَهْدِي مَا

حضرات! وہ قوم جس کا ظہور تیرہ سو برس ہوئے کہ گناہی ایک جزیرہ نما ہے
ہوا تھا اور جو مسلم کے لقب سے پکاری جاتی ہے، اس کا عقیدہ تو یہی ہے جس کو بیان نے
بیان کیا لیکن بدقسمتی سے ایک دوسری قوم بھی ہم میں موجود ہے، جو اس حقیقت کو تسلیم
نہیں کرتی۔ یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنی دنیوی عزت و شوکت کا جُؤا کھینچا ہے
اور اس کے لیے آیتِ مظلومہ کو ایک بازیچہ بنا لیا ہے۔ ہوائے نفس بن کا آلہ ہے،
حکام و امر جن کے معبود ہیں، درہم و دینار جن کا قبلہ ہے، غلامی و تبعید جن کی شریعت ہے،
جو قریشِ مکہ کے عاصت و ساکن بٹوں کی جگہ سمندر پار سے آئے ہوئے شرک بتوں
کو پوجتے ہیں۔ جو وحیِ الہی کی جگہ سماءِ شملہ سے اترے ہوئے احکام و فرمان کو اپنی
کتاب و سنت۔ یقین کرتے ہیں اور جن کے قلوب اصابی الرنن کی جگہ اصابع الشیطان
میں ہیں یُقَلِّبُهَا کَیْفَ یَشَاءُ غَرْضُکَ الَّذِیْنَ یَسْتَجِیْبُوْنَ الْحَیَاةَ الدُّنْیَا سَکَمُ
الْآخِرَةِ وَیَصُدُّوْنَ عَنِ سَبِيلِ اللّٰهِ وَیَبْخُلُوْنَهَا عَوَجًا اُولٰٓئِکَ فِی ضَلٰلٍ
بَعِیْدٍ

تو اے حضرات! اس قوم کے عقیدہ میں پان اسلام ازم یا اسلام کا بین المللی اتحاد
ایک کفرِ صریح ہے۔ خلافتِ اسلامی کوئی شے نہیں مسلمانانِ ہند کو ترکوں سے کوئی
تعلق نہیں۔ ان کو اپنی خلافتِ راشدہ کے سوا اور کسی طرف گوشہ چشم سے بھی نہیں
دیکھنا چاہیے۔ اگر ایسا کریں تو فرضِ اطاعتِ اولی الامر کی خلاف ورزی کے مجرم، ترکی
فتح پر تبریک و تہنیت کا تار دنیا داخلِ خفیف الحرمتی، اور بغیر ان کے معبودانِ گویں
کی اجازت قطعاً حرام و معصیت! یہ لوگ یورپ کے ان شیاطینِ سیاست کے ہاتھ
میں جو خلافتِ اسلامیہ کے بین المللی اثر کے مٹانے کے لیے تیس برس سے اپنا مشن

خطبات آزاد

اسلام کی بقا کا خواستگار ہو، تو یہ بھی فرضِ دینی ہے کہ خلافتِ آلِ عثمان کے تعلق کو ایک خالص دینی رشتہ کی طرح اپنے دل میں محفوظ رکھے اور دنیا کی جو حکومت اس کی دشمن ہو اس کو اسلام کا دشمن اور جو اس کی دوست ہو، اس کو اسلام کا دوست یقین کرے، کیونکہ مسلمانوں کی دوستی اور دشمنی انسانی اغراض کے لیے نہیں بلکہ صرف دینِ الہی کے لیے ہے۔

مسلمانانِ ہند کی نسبت بار بار سیاسی حلقوں میں یہ سوال اٹھایا گیا ہے کہ وہ دنیا کے کسی اسلامی حصے کے واقعات سے اس درجہ متاثر نہیں ہوتے جس قدر بڑی کے حوادث و حالات سے۔ اگر محض رشتہِ اخوت و اشتراکِ مذہب ہی اس اثر پذیر کی علت ہے، تو اس میں ترکوں کی خصوصیت کیا ہے؟ بہت سے لوگ ہیں جو اس واقعی ضروری سوال کے جواب میں یا تو نفاق سے کام لینا چاہتے ہیں یا کفر سے۔ مگر میں سمجھتا ہوں کہ مسلمانوں کے لیے بہتر راہ اسلام کی ہے مسلمانوں کو بغیر ادنیٰ تامل کے صاف صاف اس سچے سوال کا جواب دینا چاہیے۔

تمام دنیا کے مسلمانوں سے ہمارا صرف ایک ہی رشتہ ہے: دینی اخوت اور پان اسلام ازم کا مگر ترکوں سے ہمارے دور رشتے ہیں: پہلا اخوتِ دینی کا کہ وہ بھی مسلمان ہیں، اس لیے خدا نے ہم کو ہمیشہ کے لیے ان کے رنج و راحت کا شریک بنادیا ہے دوسرا اس سے بھی قوی تر رشتہ خلافتِ دینی اور اسلام کے آخری سیاسی مرکز ہونے کا کہ آج کلمہ اسلام کی حفاظت کی آخری تلوار صرف اُن کے ہاتھ میں ہے۔ اگر کسی اول خطہ سے اسلام کی حکومت مٹتی ہے تو ہم سوچتے ہیں کہ ہمارا ایک عضو کٹ گیا۔ لیکن ترکوں پر جب کوئی آفت لانی جاتی ہے تو تڑپ جاتے ہیں کہ ہمارا دل درخیم ہو گیا جب ترکوں کے لیے مضطرب ہوتے ہیں، تو ہمارا اضطراب مسلمانوں کے لیے نہیں ہوتا، بلکہ اسلام کے لیے ہوتا ہے۔

خطبات آزاد

ملت کیا ہے۔ اور ان کے ظاہر و باطن میں باہم کیا ربط ہے وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّمَا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ^{۳۷}

یہ منافق جب مسلمانوں سے ملتے ہیں، تو کہتے ہیں ہم مسلمان ہیں لیکن اپنے شیطانوں کے پاس تنہائی میں جاتے ہیں، تو کہتے ہیں، دل سے تو ہم تمہارے ہی ساتھ ہیں، ظاہری کارروائیاں جس قدر ہماری ہیں وہ ایک تسخروں کی سی زیادہ نہیں) اللَّهُ لِيَسْتَهْزِئَ بِهِمْ وَيَمُدَّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ^{۳۸}

اسے انخوان ملت! آج وہ وقت آگیا ہے کہ دلوں پر سے پردے اکھڑ جائیں اور کفر و ایمان میں تمیز ہو جائے۔ یقین کیجیے کہ یہ ایک سبک بڑھی اور شاید آخری ابتلا عظیم ہے جو صرف اس لیے ہے کہ اللہ مدعیان ایمان کو آزمائنا چاہتا ہے وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ تَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ^{۳۹} (اور اللہ تم کو آزمائے گا۔ یہاں تک کہ سچے مجاہد اور صابر جمیوں سے الگ ہو جائیں)

آج وہ دن آگیا ہے جب مسلمانوں کے دل پہلوؤں کی جگہ ان کے چہروں آجائینگے جب کہ یا تو دونوں کی سیاہی سے ان کی پیشانیاں بھی تاریک ہو جائیں یا دل کے ایمان کی روشنی ان کی پیشانی پر چمکنے لگے گی۔ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَسَمِعُوا بِحَمْدِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ^{۴۰} (وہ دن جب کہ یا تو چہرے چمک اٹھیں گے یا سیاہ پڑ جائیں گے، وہ وہ لوگ ہونگے جنہوں نے ایمان لانے کے بعد انکار کیا اور ان کے لیے وہی عذاب ہوگا، جس سے وہ انکار کیا کرتے تھے، اور جن لوگوں کے چہرے چمکنے لگیں گے، ان کے لیے اللہ کی رحمت کا آشیانہ ہوگا جس میں ہمیشہ کے لیے ان کو جگہ مل جائیگی،)

یاد رکھیے کہ خدا تعالیٰ اپنے کلمہ توحید کی حفاظت کے لیے ہم مسلمانوں کی اعانت کا

خطبات آزاد

پھیلا رہے ہیں، ایک آلہ عمل رہے ہیں اور ہمیشہ دنیا کو اس کا یقین دلایا ہے کہ مسلمانانِ ہند کو خلافتِ اسلامی اور ترکوں کے بقا و فنا سے کوئی تعلق نہیں۔ حال آنکہ جس وقت اپنے معبودانِ باطل کے آگے ان لوگوں کی زبان اور قلم سے یہ جملے نکل رہے تھے، یقین کیجیے کہ اس وقت اللہ اور ملائکہ کی لعنت اور پھٹکاراں بر نازل ہو رہی تھیں کیونکہ اس طرح بے تعلقی ظاہر کر کے یہ اُس رشتے کو کاٹ رہے تھے، جس کو خدا نے ابراہیم و محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تمام دنیا کے مسلمانوں میں قائم کر دیا ہے؛ اور گویا اس پر اپنی رضا و مسرت ظاہر کرتے تھے کہ وہ لاکھوں مسلمان جو اس آخری وقت میں کلمہ توحید کی حفاظت کر رہے ہیں، صلیب پرستوں کی تلواروں سے فنا کر دیے جائیں۔ یہ اللہ اور اس کے رسول کو اذیت دیتے تھے، کیونکہ مسلمانوں کی اذیت پر خوش تھے؛ اور مسلمانوں کی اذیت پر خوش ہونا نہیں اللہ اور اس کے رسول کی اذیت پر خوش ہونا ہے۔ اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ اللّٰہَ وَرَسُوْلَہٗ لَعَنَہُمُ اللّٰہُ فِی الدُّنْیَا وَ الْاٰخِرَةِ وَاَعَدَّ لَہُمْ عَذَابًا مُّہِیْنًا۔ (جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو اذیت دیتے ہیں، دنیا اور آخرت میں اللہ نے ان پر لعنت کی اور ان کے لیے ایک ذلت بخش عذاب تیار کیا گیا ہے)۔

اب زمانے نے پلٹا دکھایا ہے زمین اور آسمان دونوں طرف سے تازیانہ ہارے عذاب ان پر پڑ رہے ہیں۔ اس لیے گودل نہ ہلے ہوں، مگر زبانیں کچھ کچھ پلٹنے لگی ہیں۔ اب ترکوں سے اس قدر ہمہری ظاہر نہیں کی جاتی۔ خلافتِ اسلامیہ کو نام آتے ہی اس سے انکار و تبریٰ کے تار پائیر میں نہیں بکھجے جاتے۔ مدت سے کوئی پمفلٹ بھی مسئلہ خلافت پر شائع نہیں کیا گیا ہے؛ ریزولیشن کے پاس کرنے سے بھی چنداں انکار نہیں ہے بعض اصحاب کی تو بظاہر اس درجہ قلبِ ماسیت ہو گئی ہے کہ علانیہ ترکِ مجروحین کے لیے چندے میں بھی شرکت کر رہے ہیں۔ تاہم ہم کو معلوم ہے کہ اس انقلاب کی اصلی

خطبات آزاد

اُس کی کتاب پر ایمان رکھتا ہے، فرض ہے کہ آج جہاد فی سبیل اللہ کے لیے اٹھ کھڑا ہو۔ سب سے پہلا جہاد اس کے لیے جہادِ مال ہے؛ اور اس کے بعد اگر ضرورت ہو تو جہادِ نفس و جان۔ مال و متاع کو بھیج دو اور اپنی جانوں کو ہتھیلیوں پر تیار رکھو۔ آج اگر ضرورت پیش نہ آئی تو کیا مضائقہ ہے کل کوئی نہ کوئی صورت نکل آئیگی۔ یہ متاع ایسی نہیں جس کی قربانی بیکار جائے۔

بطاعت کوش، مگر عشقِ بلا انگیز میخوای
متاع جمع کن، شاید کہ غارتگر شود پیدا

مسلمانو! یاد رکھو کہ اوروں کی جانیں ان کے قبضوں میں ہونگی، مگر ہم مسلمانوں کی جانیں ہمارے اختیار میں نہیں ہیں۔ اسلام ایک خرید و فروخت ہے، جو ناقص کو لیتا ہے اور کامل کو دیتا ہے، فنا کو خریدتا ہے اور بقا اس کی قیمت میں دیتا ہے۔ ہم نے جس وقت اقرار کیا کہ ہم مسلم ہیں، اُسی دن اس کا بھی اقرار کر لیا کہ ہماری جانیں اسلام کے ہاتھ بک گئیں۔ اسلام کے معنی ہی یہ ہیں کہ خدائے واحد کے آگے اپنی گردن کو جھکا دینا۔ پھر خواہ وہ اسے دوستوں کی گود میں ڈال دے، یا دشمنوں کی تیغ کے سپرد کرے۔ بے با نہیں دیکھتے کہ جب حضرت ابراہیم نے حکم الہی کے آگے سر جھکا دیا اور حضرت اسماعیل کی گردن قربان ہونے کے لیے مستعد ہو گئی، تو اس وقت فرمایا:

فَلَمَّا اسْتَمَا وَتَلَّ لِلْجَبِيْنِ وَنَادَيْنَا هٗ اَنْ يَّا اَبُو اِهِيْمُ
قَدْ صَدَّقْتَ الرُّوْيَا اِنَّكَ اِلٰكٌ بَجَزَى الْمُحْسِنِيْنَ ۲۳

(پس جب وہ دونوں مسلم ہوئے اور ابراہیم نے اسماعیل کو پیشانی کے بل زمین پر گر دیا (تاکہ ذبح کرے)، تو ہم نے

خطبات آزاد

محتاج نہیں ہے، بلکہ ہم اس کے فضل کے محتاج ہیں۔ اس تیرہ سو برس کے اندر اسلام میں کتنی قومیں آئیں اور اپنی اپنی باری سے اسلام کی حفاظت کا فرض ادا کر گئیں اگر اس آخری آزمائش میں بھی ہم پورے نہ اترے تو کیا عجب ہے کہ قدرت الہی اپنے دین مبین کی حفاظت کے لیے دوسروں کو چن لے اور ہم کو اسی طرح اپنے دروازے سے مطرود و مردود کر دے، جس طرح ہم سے پہلے بہت سی قومیں ہوجی ہیں۔ **يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ إِنْ يَشَاءُ يُدْخِلْكُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ مَاذَا لَلِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ۝** (اے لوگو! تم اللہ کے دروازہ کے فقیر و سائل ہو۔ اللہ تو تمہاری مدد سے بے نیاز ہے اگر وہ چاہے تو تم سے اپنا رشتہ کاٹ لے اور ایک دوسری مخلوق کو پیدا کر دے اور اس کے لیے یہ کچھ مشکل نہیں ہے۔) اللہ کے عجائب کار و بار قدرت کے یہ تماشے پہلے ہی دن سے ہیں۔ کیا نہیں دیکھتے کہ اُس نے مکہ کی سرزمین کو محبوب ہونے کا شرف عطا فرمایا اور قریش مکہ کو اپنے نورِ الت کا حامل بنایا! لیکن جب انھوں نے اس احسان الہی کی قدر نہ کی، تو غیرت الہی نے کہا کہ وہ اپنے کاموں کی تکمیل کے لیے کچھ سرزمین مکہ ہی کا محتاج نہیں ہے، دین حق کی اعانت کے لیے مدینہ والوں کو بھیج دیا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُمْ ۝** (اے مسلمانو! اگر تم میں سے کوئی دین الہی سے منہ موڑے گا، تو اللہ کو اس کی کچھ پروا نہیں، وہ ایسے لوگوں کو موجود کر دے گا، جن کو وہ دوست رکھیں گا، اور وہ اس کو دوست رکھیں گے۔)

الی الجہار فی سبیل اللہ

اے اخوانِ عزیز! میں جس چیز کے اعلان سے نہیں ڈرتا، تعجب ہے اگر آپ اس کی سماعت سے خوفزدہ ہوں۔ میں کہتا ہوں کہ ہر اُس مومن پر جو اللہ اور اس کے رسول اور

افتتاح مدرسہ اسلامیہ

کلکتہ، ۱۳ دسمبر ۱۹۲۰ء

مہاتما جی!

آپ نے ہندوستان کے مختلف مقامات میں ترکِ موالات کا جوش دیکھا ہے۔ بہت سے کالجوں اور اسکولوں سے طلبہ کا مقاطعہ ملاحظہ کیا ہے، اور پھر بہت سی افسوسناک عہد شکنیاں بھی دیکھی ہیں۔ میں اُن رنجیدہ واقعات کا ذکر نہ کروں گا، جو جہانسی اور علی گڑھ میں ہو چکے ہیں؛ تاہم تناصروں کو ہونگا کہ اس وقت طلبہ کی جو جماعت آپ کے سامنے ہے، اور جس کی آنکھیں آپ کے چہرے پر گڑھی ہوئی ہیں، یہ وہ جماعت ہے جس نے جو عہدِ اول دن کیا تھا، اب تک اس پر پوری طرح قائم ہے۔ یہ وہ جماعت ہے، جس نے دین کو دنیا پر ترجیح دی ہے۔ یہ وہ جماعت ہے جس نے مدرسہ عالیہ کلکتہ کی شاندار عمارت اور اس کے عالیشان ہوٹل کو، جس میں بہترین سامان آرائش و آسائش مہیا تھا، محض احکامِ الہی کی پابندی اور سچے ہندوستانی کی حیثیت سے چھوڑ دیا ہے؛ اور اس طرح وہاں سے نکلی ہے کہ اسے یہ بھی خبر نہ تھی کہ کہاں جا رہی ہے اور کہاں رہیگی! یہ وہ جماعت ہے جس نے ترکِ موالات کی راہ میں ہر طرح کی تکالیف برداشت کی ہیں۔ بھوک پیاس کی سختی جھیلی ہے اور جاڑے کی

خطباتِ آزاد

پکارا کہ اے ابراہیم! (بس کرو) تم نے اپنا خواب
پورا کر دکھایا۔

خطبات آزاد

میں سچی علم پرستی کی ایک روشنی برابر چمکتی رہی ہے۔ یہ ہندوستان کے طالبین علم کی وہ جماعتیں ہیں، جو اسلام کے قدیم مذہبی علوم اور مذہبی زبان کے فنون، مختلف عربی مدرسوں میں حاصل کر رہی ہیں۔ آپ یقین کیجیے کہ بجا طور پر آج صرف یہی ایک جماعت علم کی سچی پرستار بھی جاسکتی ہے۔ ان لوگوں کو معلوم ہے کہ انگریزی تعلیم وسیلہ رزق ہے۔ یہ جانتے ہیں کہ انگریزی تعلیم کی ڈگریاں لے کر بڑے بڑے عہدوں اور نوکریوں کے دروازوں میں قدم رکھ سکتے ہیں، اور ایک کلرک سے لے کر لارڈ سنہا کی نوکری تک صرف انگریزی تعلیم ہی سے مل سکتی ہے۔ ان کو پوری طرح یقین ہے کہ عربی تعلیم کو آج کوئی نہیں پوچھتا، حتیٰ کہ روٹی بھی اس کے ذریعہ نہیں مل سکتی۔ پھر بھی ان کے دلوں میں ایک مخفی مگر طاقتور جذبہ موجود ہے جو انگریزی تعلیم کی طرف جانے نہیں دیتا، اور اس کس میسر ہی بھی عربی تعلیم ہی کے لیے اپنی پوری زندگی وقف کر دیتے ہیں۔

یہ جذبہ بجز علم پرستی اور رصائے الہی کے اور کوئی دنیوی غرض نہیں رکھتا، اور اس لیے ہندوستان بھر میں علم کو علم کے لیے اگر کوئی پڑھنے والی جماعت ہے، تو وہ عربی مدارس ہی کی جماعت ہو سکتی ہے۔ علی گڑھ کے کسی طالب علم نے کالج نہیں چھوڑا۔ جب تک دو دو گھنٹے تک مجھ سے رد و کد کر کے اطمینان نہیں کرایا کہ سرکاری تعلیم چھوڑنے کے بعد بھی وہ تیار رہا سکیں گے، حتیٰ کہ بعضوں نے مجھ سے اس کی ذمہ داری بھی طلب کی۔ لیکن میں آپ کو بتاتا ہوں کہ ان طلبہ میں ایک بھی ایسا نہیں ہے جس نے یہ سوال کیا ہو، بلکہ جس وقت ان کو احکام شرع بتلا دیے گئے، فوراً اطاعت کا سر جھکا دیا اور سب کچھ چھوڑ دینے کے لیے تیار ہو گئے۔

میں نے اس چیز کی طرف آپ کو اس لیے توجہ دلائی ہے کہ جو ہر شناس، صرف جوہری ہی ہو سکتا ہے؛ اور میں جانتا ہوں کہ آپ اخلاص اور اثبات کے جوہر شناس ہیں۔

خطباتِ آزاد

طویل راتیں ٹھنڈی زمین پر گزاری ہیں، اور اب تک گزار رہی ہے کیونکہ سونے کے لیے اب تک اس کے پاس چار پائیاں نہیں ہیں۔

اس سلسلے میں یہ بھی بتا دینا ضروری ہے کہ جس مدرسے میں آپ اس وقت موجود ہیں، اس کی تاسیس بالفعل ترکِ موالات کے سلسلے میں ہوئی ہے، مگر اس کا خیال عرصے سے میرے ذہن میں تھا اور میں مدت سے خیال کر رہا تھا کہ عربی تعلیم کو جو صرف صوبہ بنگال ہی میں سرکاری غلامی میں ہے، آزاد کراؤں۔ چنانچہ اس کے متعلق اس کے متولیوں سے بارہا گفتگو ہوئی، یہاں تک کہ بالآخر یکم ربیع الاول کو اس کی تجدید ہو گئی۔ میں نے تجدید کا لفظ اس لیے استعمال کیا ہے کہ یہ مدرسہ اس وقت سے قائم ہے، جب سے جامع مسجد بنی ہر البتہ اپنی اس نئی زندگی میں اُسے مکتب کے درجے سے ہٹا کر اعلیٰ تعلیم گاہ کی حیثیت میں کر دیا گیا ہے۔

میں چاہتا ہوں کہ اس موقع پر آپ کو اس جماعت کی ایک ممتاز خصوصیت کی طرف توجہ دلاؤں۔ ہندستان میں سرکاری تعلیم نے جو نقصانات ہمارے قومی خصائل و اعمال کو پہنچائے ہیں، ان میں سب سے بڑا نقصان یہ ہے کہ تحصیلِ علم کا مقصد اعلیٰ ہماری نظروں سے محبوب ہو گیا ہے۔ علم خدا کی ایک پاک امانت ہے اور اس کو صرف اس لیے ڈھونڈنا چاہیے کہ وہ علم ہے؛ لیکن سرکاری یونیورسٹیوں نے ہم کو ایک دوسری راہ بتلائی ہے۔ وہ علم کا اس لیے شوق دلاتی ہے کہ بلا اس کے سرکاری نوکری نہیں مل سکتی۔ پس اب ہندستان میں علم کو، علم کے لیے نہیں بلکہ معیشت کے لیے حاصل کیا جاتا ہے۔ یہ بڑی بڑی تعلیمی عمارتیں، جو انگریزی تعلیم کی نوا بیاں ہیں، کس مخلوق سے بھری ہوئی ہیں؟ مشتاقانِ علم اور شیفتگانِ حقیقت سے؟ نہیں، ایک مٹھی گہروں اور ایک پیالا چانوں کے پرستاروں سے، جن کو یقین دلایا گیا ہے کہ بلا حصولِ تعلیم کے وہ اپنی غذا حاصل نہیں کر سکتے۔

لیکن میں آپ کے علم میں یہ حقیقت لانی چاہتا ہوں کہ علم کی اس عام توہین و تذلیل کی تاریکی

خطبات آزاد

ی میں ایک ایسے شہر میں جیسا کہ یہ شہر ہے اور جیسی کہ اس شہر کی تاریخ ہے، میں سمجھتا ہوں کہ ان تمام بیانات کی جو انسان کی گویائی کر سکتی ہے، کچھ ضرورت نہ تھی، آپ سمجھتے ہیں کہ اس دنیا میں جس طرح خدا کی سچائی کے مختلف بھیس ہیں، خدا کی سچائی کے لیے مختلف نقاب ہیں۔ اگرچہ بھیس مختلف ہوتے ہیں، لیکن صورت مختلف نہیں ہوتی۔ اسی طرح گویائی کی بھی مختلف زبانیں ہیں اور سچائی ہمیشہ ان مختلف زبانوں سے اپنی فصاحت و بلاغت آپ کے کانوں تک پہنچاتی ہے۔

آپ کو یاد دلانا چاہتا ہوں کہ سچائی کی زبان ایک تو وہ ہے، جس کا تعلق ہماری، آپ کی، کسی دی ہوئی، گویائی سے ہے، جو زبان سے تعلق رکھتی ہے، وہ آواز جو حلق سے نکلتی ہے یہ ایک گویائی تو وہ ہے جو زبان سے تعلق رکھتی ہے، جس کے لیے زبان کو گویائی اور تکلم کی ضرورت ہے۔ لیکن اس دنیا میں ایک دوسری خاموش بلاغت اور گویائی بھی ہے، وہ گویائی جس کے لیے کانوں کی ضرورت نہیں ہے کہ کان سنیں؛ بلکہ اس گویائی کو آنکھوں کی ضرورت ہے کہ دو آنکھیں اس کا مطالعہ کریں۔

آپ کو یاد دلانا چاہتا ہوں کہ حقیقتاً یہ اس اٹھارہ مہینے کے گزرنے کے بعد، جو آپ کی اس تحریک کے بعد گزر چکے ہیں یعنی تحریک خلافت اور آزادی ہند کی تحریک پر گزر چکے ہیں؛ اگر ایک ایسی مجلس جو میرے چاروں طرف فراہم ہے، اس امر کی ضرورت ہے کہ اس کے آگے ماتم اور فریاد کی آواز، التجاؤں کا ہاتھ پھیلا یا جائے، تمام حقائق و معارف کا دفتر کھولا جائے، تو میرے عزیز و اخاص کردہ جو شہر آگرہ کے باشندے ہیں۔ بلکہ جو ہندوستان کی گزشتہ تاریخ کے رفن کے باشندے ہیں، اگر اب بھی ان کو ضرورت ہے خطبوں کی، تقریروں کی، تو وہ ان تقریروں کے لیے میری گویائی کا انتظار نہ کریں۔

آئیے، ہم اور آپ چشم تصور سے کام لیں؛ اور چند منٹوں کے لیے اُس جہنما کے کنارے پہنچیں جس کو آج ہی میں علی گڑھ سے آتے ہوئے دیکھا ہے۔ میں نے اُس جہنما میں اتنا پانی بھی نہ پایا۔

خطبہ صدارت

مجلس خلافت

آگرہ، ۲۵ اگست ۱۹۲۱ء

حضرات!

آپ کے صوبہ کی غالباً یہ تیسری مجلس خلافت ہے، جس کی صدارت کی خدمت کے لیے آپ نے ازراہ لطف و نوازش مجھ کو منتخب فرمایا ہے۔ میں اس لطف و عنایت کے لیے آپ تمام بزرگوں اور عزیزوں کا ہر دل سے شکر گزار ہوں۔ اور امید کرتا ہوں کہ اس خدمت کے انجام دینے میں آپ تمام عزیزوں کی مساعدت میری مدد کرے گی اور اللہ تعالیٰ توفیق دے گا کہ اس کو بہتر امیدوں کے ساتھ ختم کروں۔

اس مجلس کا افتتاح کرتے ہوئے جن بیانات کی ضرورت تھی، میں سمجھتا ہوں کہ وہ کئی مرتبہ بیان میں آچکے ہیں۔ بار بار ان کا تذکرہ کیا جا چکا ہے۔ بار بار مجلسوں میں وہ پیش ہو چکے ہیں زبانوں پر بھی بار بار ان کا اعادہ ہو چکا ہے۔ قلم نے بھی بار بار ان کی تکرار کی ہے۔ اس لیے میں سمجھتا ہوں کہ ان مسائل کی نسبت اس وقت اور زیادہ تفصیل سے کام لینا بالکل غیر ضروری ہے۔ لیکن اگر اس امر کی ضرورت ہوتی کہ میں وقت کے مسئلوں کی نسبت، تحریک خلافت کی نسبت، آزادی ہند کی نسبت آپ کی خدمت میں گزارشات کرنا ضروری محسوس کرتا، جب

خطبات آزاد

تھا، اس میں ہم نے کونسی منزلیں طے کیں اور آگے کونسی منزلیں باقی ہیں !
 اس بارے میں آپ کے صوبے کو علاوہ تاریخی خصوصیت کے ایک اور خصوصیت بھی حاصل ہے
 وہ یہ ہے کہ اگر میرا حافظہ غلطی نہیں کرتا، تو آپ ہی کا یہ صوبہ ہے جس کی کانفرنس میں سب سے پہلے
 میں عملِ عظیم کا اعلان کیا گیا ہے جس کو آپ نان کو اپریشن کے نام سے سن چکے ہیں۔ میرٹھ میں
 مخالفت کا جلسہ ہوا، اس میں مہاتما گاندھی جی بھی شریک تھے۔ اس میرٹھ کے جلسہ میں
 سب سے پہلے ترکِ موالات کا خلافت کمیٹی کی جانب سے بطور ایک عملِ دفاع کے، بطور ایک
 عملِ احتجاج کے اعلان کیا گیا۔ آپ ہی کا صوبہ ہے جس میں سب سے پہلے ہم نے اس سفر کے کوچ
 اعلان کیا۔ اٹھارہ مہینے گزر چکے، اٹھارہ مہینے کی مایوسیوں، کامیابیاں یہ سب گزر چکیں۔
 اب ہمارا اولین فرض یہ ہے کہ ہم اپنے سفر کو آگے بڑھاتے ہوئے ایک نظر ڈالیں کہ ہم نے
 اب تک کتنا سفر طے کیا ہے ! عجب نہیں کہ ہمارے سفر کے متعلق بہت سی کمزوریاں، شکوک
 و شبہات جو ہم میں سے بعض کے دلوں کے لیے موجبِ خلش ہوا کرتے ہیں دور ہو جائیں
 عجب نہیں کہ نظر ڈالنے کے بعد خود بخود ان کا ازالہ ہو جائے۔

اس پر نظر ڈالتے ہوئے سب سے پہلے آپ کو یہ حقیقت اپنے سامنے لانی چاہیے کہ اس سفر
 سے آپ کا مقصد کیا تھا، اور سعی و قربانی کا جو میدان آپ کے سامنے پیش آیا تھا، کیا تھا ! اس
 میں ایک بڑی عالمگیر غلطی ہے۔ یہ میں نے اس لیے کہا ہے کہ وہ محض چند قوموں سے تعلق نہیں
 رکھتی، بلکہ نوعِ انسان کی غلطی ہے۔ انسان جب کسی کام کے لیے قدم اٹھاتا ہے، تو وہ اُس
 میدان کو ڈھونڈتا ہے، جو اس کے وجود سے باہر ہو، اور جو سب سے پہلا میدان اس کے
 سامنے ہے، اس کو نظر انداز کر دیتا ہے۔ اس لیے ہم کو چاہیے کہ ہم متعین کریں کہ مقصدِ خلافت
 کے لیے مدافعت کا جو میدان تھا، وہ کون سا تھا ! کیا وہ میدان وہ تھا، جو ہندستان کے رقبے
 سے باہر ہے، یا اس کے علاوہ دوسرا میدان بھی تھا۔

اس بارے میں فی الحقیقت دو میدان تھے، جو آپ کو پیش آئے تھے۔ پہلا میدان، جو آپ کی

خطبات آزاد

بتنا خون ان پانچ سالوں میں مسلمانوں کا بہ چکا ہے۔ اگر آپ وہاں میری ہمراہی کریں گے، تو میں آپ کے لیے ایک بہترین آواز کی زبان کو، ایک بہترین و فرجرت کو وہاں مہیا پاتا ہوں۔ وہاں زبان نہیں ہے، وہاں ایک مجسم فصاحت موجود ہے، وہاں ایک مجسم خطبہ موجود ہے۔ وہ جملہ عمارت موجود ہے جو ہندستان کی گزشتہ عظمت پر ماتم کر رہی ہے۔ وہاں شاہجہان کا مدفن اور آرامگاہ موجود ہے۔ اس سے بڑھ کر بھی کوئی زبان ہو سکتی ہے جو تمہارے کانوں کو مخاطب کر سکتی ہے؟ میں نہیں سمجھتا کہ اس آبادی میں، اس تہذیب کے مدفن میں، اس عالم کی قربانگاہ میں، میں کونسی چیز پیش کروں؟ اس زمین کے ایک ایک چپے کی خاموشی میں آواز موجود ہے۔ اس کے ایک ایک ٹوٹے ہوئے کھنڈر میں، ان ٹوٹی ہوئی اینٹوں میں جن کا عبارہ ہوا میں اڑ رہا ہے، نصیحت موجود ہے۔ اس لیے میں سمجھتا ہوں کہ اس موقع پر میرا فرض ایک خطیب کا فرض نہیں ہے، ایک مقرر کا فرض نہیں ہے؛ البتہ میرا فرض ایک فریادی اور ماتمی کا فرض ہے جو آپ کے آگے اس لیے نہیں آیا ہے کہ آپ کو کچھ سناسکا بلکہ ماتم کرے، اور آپ سے امید کرے کہ اگر آپ کی زندگی کے چند لمحے، آپ کے معاملات دنیا اجازت دیں، تو آپ بھی اس کے ماتم میں شریک ہوں۔

اٹھارہ مہینے کا زمانہ گزر چکا ہے کہ ہم نے اس سفر کا اعلان کیا تھا۔ اس اٹھارہ مہینے کے اندر تحریک خلافت کی کتنی منزلیں ہیں جو ہمارے سامنے آئیں اور ہم طے کر چکے ہیں۔ میں اس وقت مسئلہ خلافت پر، مقامات مقدسہ پر ہندستان کی آزادی پر، جو مسلمانوں کے لیے ویسا ہی فرض شرعی ہے جیسے تحفظ و دفاع خلافت میں مناسب نہیں سمجھتا کہ ان مسائل پر کچھ عرض کروں۔ اس کے لیے آپ کے پاس خاموش گویائی موجود ہے، جو آپ کے دلوں کو متنبہ کر سکتی ہے۔

اس وقت اس جلسے کا اقتراح کرتے ہوئے سب سے پہلے جو چیز ہمارے سامنے آتی ہے، وہ یہ ہے کہ آپ احتساب کی نظر ڈالیں اور اندازہ کریں کہ اس اٹھارہ مہینے کے اندر جو سفر پیش آیا

خطبات آزاد

ن کے بعد دوسری منزل ہے جو اس تحریک کو پیش آئی۔ اس تحریک کی فتح مندی کے لیے اس کی ضرورت تھی کہ یہ تحریک کسی خاص جماعت کی تحریک نہ ہو، بلکہ یہ اس ملک کے لیے ملکی تحریک بن جائے۔ یہ دوسری منزل تھی، جو تحریک خلافت کو پیش آئی۔ ضرورت تھی کہ یہ سات روڑ دلوں کو گھرنے بنائے، بلکہ بتیس کروڑ کے دلوں میں اپنا گھر بناتی۔ یہ ہندو بھائی مارے کندھے سے کندھا جوڑ کر کھڑے ہو جاتے اور ان کی ہمدردی بھی اس تحریک میں شامل ہو جاتی۔ اس لیے نہیں کہ فی الحقیقت مسلمانوں کے مطالبات کی کامیابی اس سیز پر موقوف تھی کہ ہم اپنے بھائیوں کو اس بد کی زحمت دیتے۔ ہم میں سے ہر شخص جس کے دل میں ایمان موجود ہے، اس کو یقین ہونا چاہیے کہ اس دنیا میں کسی مقصد کی کامیابی محض انسانوں کی تعداد پر موقوف نہیں ہے، بلکہ ہر تحریک کی کامیابی، ایمان اور عمل کی طاقت پر موقوف ہے۔

س سے پہلے بار بار میں اعلان کر چکا ہوں اور آج بھی اعلان کرتا ہوں کہ درحقیقت اس مقصد کی کامیابی کے لیے ہندستان کے کسی رقبے میں سے کسی ایک بھائی کو بھی، اس امر کی زحمت دینے کے لیے ہم مجبور نہ تھے کہ وہ ہم کو مدد دیتا۔ اگر مسلمان کامیابی حاصل کر سکتے تھے تو اللہ پر اعتماد کر کے، اللہ کی نصرت پر، اپنے ایمان پر اعتماد کر کے لیکن بلاشبہ باب کے مسئلے کی صورت کا یہ حال تھا تو اس کے ساتھ ہی اس امر کی ضرورت تھی کہ تحریک خلافت کے ضمن میں خود ہندستان کا مسئلہ حل نہیں ہو سکتا تھا، جس وقت تک ملک میں کوئی عام تحریک پیدا نہ ہوتی؛ اور فی الحقیقت تحریک خلافت کی کامیابی میں ایک خوبی یہ ہے کہ اس نے ایسے طاقتور ہنگامے کے ساتھ کل ہندستان کے مسئلے کو زندہ کر دیا، جو چالیس سال کی کوشش سے ہندستان کو نہ ملا تھا۔

اس کامیابی کے بعد ہم دیکھتے ہیں کہ ہندستان میں صرف تحریک خلافت ہی موجود نہیں ہے، بلکہ ہندستان کا مسئلہ بھی پوری طاقت کے ساتھ زندہ ہو گیا ہے۔ اس مسئلے کی کامیابی

خطبات آزاد

کامیابی کے لیے اولین قیامگاہ تھا، وہ میدان ہندستان سے باہر کامیدان نہ تھا۔ وہ عراق و شام کا، ایشیائے کوچک اور سمیرنا کامیدان نہ تھا، جہاں مسلمانوں کا خون بہ چکا تھا۔ وہ میدان آپ کے ایمان کا، عزم کا، عمل کامیدان تھا۔ اور ان تمام لفظوں کی جگہ ایک لفظ بول دوں: وہ میدان آپ کے ملک کا تھا اور آپ کے ملک کی فتح و شکست کا تھا۔ جب تک آپ اسے فتح نہ کرتے، دنیا کی کامیابی آپ کا استقبال نہ کر سکتی۔ آپ کی کامیابی اس پر موقوف تھی کہ سب پہلے آپ اپنے پہلے میدان کو استوار کرتے۔ اپنے پہلے میدان کا ہتھیار اور ساز و سامان سنوارا ہوتا۔ جب تک اسے فتح نہ کرتے، دوسرے میدان میں قدم نہ رکھ سکتے۔

تحریک خلافت کے لیے سب سے پہلے خود ہندستان کامیدان تھا، خود مسلمانوں کامیدان تھا، ہندستان میں بسنے والی قوموں کامیدان تھا۔ سب سے پہلی منزل جو آپ کو پیش آئی، وہ تھی جس میں آپ کی تحریک محض اپنی زندگی کی ابتدائی گھڑیاں کاٹ رہی تھی جس وقت بیماری کا یہ حال تھا کہ ہزاروں زبانیں موجود تھیں، جن پر خلافت کا نعرہ تھا، لیکن کوئی متفقہ میدان عمل آپ کے سامنے نہ تھا۔ مجالس کے مقصد سے یہ معاملہ آگے نہیں گزرا تھا۔ وہ ابتدائی گھڑیاں آج تحریک خلافت پر گزر چکی ہیں، جب یہ معاملہ محض دلوں میں تھا۔ اس سے زیادہ اور کوئی قوت اس کو حاصل نہیں ہوئی تھی۔ اس کا نتیجہ کیا نکلا؟ ہم کو اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم و توفیق فرمائی کا شکر ادا کرنا چاہیے کہ باوجود ہماری درماندگی کے، ہمارے ترک عمل کے، عدم استحقاق کے اللہ کے فضل و رحمت نے اپنا دروازہ کھول دیا اور ہم کو کامیابی عطا کی۔ اور نتیجہ یہ نکلا کہ چند مہینوں کے اندر ہم نے یہ پہلا میدان فتح کر لیا۔ جب دنیا کی آنکھ کھلی، تو اس نے محسوس کیا کہ یہ کسی محدود جماعت کی تحریک نہیں ہے، بلکہ ہندستان کا متفقہ مسئلہ ہے۔ یہ پہلا میدان تھا، جو تحریک کو پیش آیا اور اس کو کامیابی کے ساتھ اس تحریک نے فتح کر لیا۔

خطبات آزاد

نجات کے لیے ایک ضروری مسئلہ رہا ہے، لیکن یہ مسئلہ آج تحریک خلافت کی بدولت ہی ہمارے سامنے نہیں آیا ہے۔ ہندستان میں ایسے لوگ موجود تھے جنہوں نے تحریک خلافت کی بنا پر نہیں، بلکہ چونکہ انہوں نے اپنی ہدایت کے لیے، اپنی ہر فکر اور ہر کام کے لیے صرف ایک ہی راستہ ہدایت کا اپنے ہاتھ میں پکڑ لیا تھا، اس لیے کہ اسلام کے اصولوں نے اسلام کی تعلیم نے ان کو مجبور کیا تھا کہ اس کا ہندستان میں اعلان کریں۔

تحریک خلافت سے تقریباً دس سال پہلے میں نے اس حقیقت کو محسوس کیا کہ اگر ہندستان کے مسلمان اپنے بہترین شرعی اور اسلامی فرائض انجام دینا چاہتے ہیں، تو بحیثیت ہندستانی ہونے کے انہیں انجام دینا چاہیے۔ یہ بھی ایک سچی حیثیت ہے۔ مگر سب سے پہلی حیثیت یہ ہے کہ بحیثیت مسلمان ہونے کے مسلمان کا فرض ہے کہ وہ اپنے ہندو بھائیوں کے ساتھ جو جائیں میں اپنے سینے میں وہ دل رکھتا ہوں جس کے لیے ہدایت کی کوئی شعاں نہیں ہو سکتی جو فاطر السموات نے نہ بھیجی ہو۔ میرا عقیدہ ہے کہ ہندستان میں ہندستان کے مسلمان اپنے بہترین فرائض انجام نہیں دے سکتے، جب تک وہ احکام اسلامیہ کے ماتحت ہندستان کے ہندوؤں سے پوری سچائی کے ساتھ اتحاد و اتفاق نہ کر لیں۔ یہ اعتقاد قرآن مجید کی نص قطعی پر مبنی تھا۔ فی الحقیقت یہ وہ چیز ہے، جو اگر ایک طرف ترک موالات کے اصول کو ہمارے سامنے نمایاں کرتی ہے، تو دوسری طرف ہندو مسلمانوں کے مسئلہ کو واضح کرتی ہے۔

ترک موالات کے ضمن میں قرآن مجید کے احکام کیا ہیں؟ موالات، ولایت سے ہے۔ ولایت کے معنی ہیں محبت اور اعانت اور نصرت کے۔ تو ترک موالات کے معنی ہوئے مددگاری کے ہر طرح کے تعلقات کو منقطع کر لینا، جب تک وہ جماعت اپنے ظلم سے باز نہ آئے۔ قرآن مجید نے دنیا کی تمام غیر مسلم قوموں کی دو قسمیں قرار دی ہیں۔ یہ تقسیم سورہ ممتحنہ میں موجود ہے۔ قرآن مجید نے بتایا ہے کہ دو قسم کی قومیں دنیا میں پیش ہو سکتی ہیں: ایک تو وہ غیر مسلمان قومیں جو مسلمانوں پر حملہ نہیں کرتیں مسلمانوں کی حکومت اور خلافت پر حملہ نہیں

خطبات آزاد

کے لیے اس امر کی ضرورت تھی کہ یہ تحریک صرف سات کروڑ کی تحریک نہ ہوتی بلکہ اس کے ضمن میں عام ہندوستان کی سوئی ہوئی قسمت جاگ اٹھتی اور عام مسئلہ پیدا ہو جاتا۔ اگر آپ کے دل مایوسی میں ڈوبے ہوئے ہیں تو میں اپنا فرض سمجھتا ہوں کہ امید دلاؤں کہ یہ مسئلہ خلافت کی دوسری منزل ہے جس میں آپ نے کامیابی حاصل کی ہے۔

میں اس منظر رفاقت کو ایک منٹ کے لیے فراموش نہیں کر سکتا کہ جوں ہی مسئلہ خلافت ہندوستان میں چھڑا گیا، ہندوستان کے تمام گوشوں سے ہمارے ہندو بھائیوں نے کامل صدقہ کے ساتھ تحریک خلافت کا استقبال کیا اور اپنی تمام تر ہمدردیاں اس کے لیے وقف کر دیں۔

لیکن جہاں تک اس کا تعلق ایک ملکی مسئلے سے ہے، وہاں تک کہا جاسکتا ہے کہ اس مسئلہ کے محرک چند رفقاء تھے۔ میں نام لونگا مہاتما گاندھی جی کا کہ وہ اس تحریک کے اولین اور سب سے بڑے قابل عزت رفیق تھے کہ جنہوں نے اس تحریک کا ساتھ دیا۔ اس وقت تک اس مسئلے نے تمام ہندوستان کے قومی مسئلے کی صورت اختیار نہیں کی تھی۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے یہ سامان کر دیا کہ تحریک خلافت کی روشنی نے ہندوستان کے چراغ کو روشن کر دیا۔ یہ مسئلہ خلافت کی تیسری فتح پوری تھی۔ جو اس کو ہندوستان کے میدان میں حاصل ہوئی۔

ہندوستان کے لیے ہندوستان کی آزادی کے لیے صداقت و حق پرستی کے بہترین اور اعلیٰ فرض ادا کرنے کے لیے ہندوستان کے ہندو مسلمانوں کا اتفاق اور ان کی یکجہتی ضروری ہے میرا قصہ نہ تھا کہ مستقل طور پر اس مسئلے کے متعلق کچھ کہوں، کیونکہ الحمد للہ یہ مسئلہ عمل تک پہنچ چکا ہے۔ اب اس امر کی ضرورت نہیں ہے کہ اس پر بحث کی جائے۔ لیکن چونکہ تحریک خلافت کی تیسری منزل کے ضمن میں یہ مسئلہ چھڑ گیا ہے، لہذا آپ اجازت دیجئے کہ میں کچھ اس کے متعلق کہ دوں۔

ہندو مسلمانوں کے اتحاد کا مسئلہ اگرچہ اپنے سیاسی مسئلہ ہونے کے لحاظ سے ہندوستان کی

خطبات آزاد

دیتے، میں نے غیر محارب اور محارب پر زور دیا ہے۔ برٹش گورنمنٹ، اسلام اور مسلمانوں کے مقابلے میں از روئے شریعت فریق محارب ہو گئی ہے۔ اس لیے بموجب اسی نص قطعی اور بموجب گیارہ سے زیادہ آیتوں اور اسلام کے قانون کے مسلمانوں کے لیے حرام اور ناجائز ہو گیا، فسق ہو گیا اور نفاق ہو گیا؛ مسلمانوں کے لیے یہ قریب قریب کفر ہو گیا کہ وہ برٹش گورنمنٹ سے اپنی استطاعت کے اندر محبت و اعانت، وفاداری اور اطاعت کا کوئی تعلق رکھیں؛ اگر وہ کوئی تعلق اس طرح کا رکھینگے، تو ایک منٹ کے لیے ان کو یہ حق نہ ہوگا کہ وہ اپنے آپ کو مسلمانوں کی صف میں جگہ دیں۔ قرآن نے کہا ہے کہ جو مسلمان ایسے وقتوں میں، ایسی حالتوں میں اس محارب قوم کے ساتھ اور اس کے شرکار کے ساتھ رشتہ موالات رکھتا ہے، اگرچہ وہ زمین میں اپنے آپ کو مسلمان کہے، لیکن اللہ کے نزدیک اس کا شمار مومنوں میں نہ ہوگا، کفار میں ہوگا۔

آج بھی میں یہی اعلان کرتا ہوں، اس لیے کہ صلح کی خبریں اڑ رہی ہیں۔ ہر مسلمان کے قلب پر یہ حقیقت نقش ہے اور ہونا چاہیے کہ جب تک انگریزی حکومت اپنے اس ابلیسانہ گھمنڈ سے باز نہ آجائے، مسلمانوں کے مطالبات شرعی کو پورا نہ کرے، عراق کی سرزمین اس کی مداخلت سے پاک نہ ہو جائے، ایشیائے کوچک میں اس کی کوئی طاقت مخالفت نہ کرے، قسطنطنیہ سے تمام شرائط اور پابندیاں اٹھالی نہ جائیں، ہندستان کو آزادی نہ دی جائے، اس وقت تک انگریزی گورنمنٹ مسلمانوں کے مقابلے میں فریق محارب ہے۔ اگر مسلمانوں کے دل میں ایک آخری چنگاری بھی ایمان کی باقی ہے، تو کسی مسلمان کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ صلح یا صفائی کا ہاتھ انگریزوں کی طرف بڑھا سکے۔ وہ مسلمان اپنے ان آباد شہروں کو چھوڑ دے، جنگلوں میں چلا جائے؛ وہاں سانپ اور پھوؤں کے ساتھ صلح کرے مگر انگریزی گورنمنٹ کے ساتھ صلح نہیں کر سکتا۔

لیکن ہاں، جس آن اور جس لمحہ حالات میں تبدیلی ہو جائے، حالات پلٹ جائیں، جو فریق محارب ہے، وہ فریق محارب نہ رہے، بلکہ اس حکم میں آجائے جس کو تم سن چکے ہو یعنی جن

خطبات آزاد

کرتیں۔ ایسی غیر مسلم قومیں جنہوں نے نہ تو حملہ کیا ہے اور نہ مسلمانوں کی آبادیوں اور بستیوں پر حملہ کرنا چاہتی ہیں، ایسی قوموں کے لیے قرآن ایک لمحہ کے لیے بھی مسلمانوں کو نہیں روکتا کہ ان کے ساتھ مصالحت کریں اور بہتر سے بہتر ادا چھ سے اچھا سلوک کریں۔ لیکن جن غیر مسلمان قوموں کا یہ حال ہے کہ وہ مسلمان قوموں کے ساتھ قتال کریں، مسلمانوں کو ان کی بستیوں سے نکالیں، ایسی غیر مسلمان قوموں کی نسبت بلاشبہ قرآن مجید کی تعلیم یہ ہے کہ ان کے ساتھ تعلقات منقطع کر لیے جائیں۔ اور قرآن مجید کا یہ قانون کامل انصاف اور عدالت پر مبنی ہے جس کو خود خدا کی فطرت نے قائم کیا ہے۔ اس عالمگیر اور ہمہ گیر عدالت کی بنیاد قرآن مجید کا یہ اعلان ہے کہ ایسی غیر مسلمان قوموں کے ساتھ مسلمان کوئی ایسا تعلق نہ رکھیں، جو محبت، دوستی، صلح و وفاداری اور کسی طرح کی اعانت و نصرت کا ہو۔ یہ حکم قطعی متعدد آیات قرآنی میں موجود ہے۔ سو نہ ممتحنہ میں جو کچھ ارشاد فرمایا ہے، اس کا ترجمہ یہ ہے کہ ”اللہ تعالیٰ اس بات سے نہیں روکتا کہ جن نامسلمانوں نے تم سے نہ لڑائی لڑی ہے، نہ قتال کیا ہے، نہ مسلمانوں کو ان کی آبادیوں سے نکالا ہے، اگر مسلمان ایسے نامسلمانوں کے ساتھ اتحاد کریں۔ ہر طرح کی نیکی کا بہتر سے بہتر سلوک جو وہ کر سکتے ہیں کریں“۔ ایک منٹ کے لیے قرآن انھیں اس سے نہیں روکتا۔

قرآن دنیا میں دشمنی کا پیام نہیں لایا ہے؛ وہ تو محبت کا پیام لایا ہے۔ اس لیے محبت کے قائم رکھنے کے لیے ضروری ہے کہ ٹھیک اسی قانون کے مطابق جس کی رو سے عدالت مجرم کو سچائی کے تختہ پر کھڑا کرتی ہے، مسلمان بھی ایسی غیر مسلمان قوموں کے ساتھ کوئی تعلق محبت، اعانت اور نصرت کا نہیں رکھ سکتا، جو ان کی دشمن ہوں۔ اس تقسیم کی رو سے جہاں آپ کے سامنے ترکِ موالات کا مسئلہ واضح طور پر آگیا۔

گزشتہ پانچ سال کے اندر دنیا میں وہ واقعات ظہور پذیر ہوئے ہیں، جن کے بعد برٹش گورنمنٹ مسلمانوں کے مقابلہ میں فریقِ محارب ہو گئی ہے، یعنی لڑنے والی فریق ہے۔ میں نے فریقِ محارب پر زور دیا ہے۔ بہت سے لوگ یہاں محارب اور غیر محارب پر زور نہیں

خطبات آزاد

غور سے اللہ کی عالمگیر صداقت کو سب بڑا خطرہ ہے، وہ برٹش گورنمنٹ کے سوا کوئی دوسری طاقت نہیں ہے۔ اس لیے ہندستان کے مسلمانوں کا فرض ہے کہ وہ احکام شرع کو سامنے رکھ کر، حضور پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے اُس اسوۂ حسنہ کو پیش نظر رکھ کر جو انھوں نے اہل مدینہ اور بیت پرست لوگوں سے مصالحت کرتے ہوئے دکھایا، وہ نمونہ جو خود جناب سرور کائنات نے عملاً پیش کیا ہے اور عملاً و حکماً جو تعلیم قرآن نے دی ہے، ہندستان کے مسلمانوں کا یہ فرض شرعی ہے کہ وہ ہندستان کے ہندوؤں سے کامل سچائی کے ساتھ عہد و محبت کا پیمانہ باندھ لیں اور ان کے ساتھ مل کر ایک نیشن ہو جائیں۔ میرے الفاظ یہ تھے کہ ہندستان کے سات کروڑ مسلمان، ہندستان کے بائیس کروڑ ہندو بھائیوں کے ساتھ مل کر ایسے ہو جائیں کہ دونوں مل کر ہندستان کی ایک قوم اور نیشن بن جائیں۔ اب میں مسلمان بھائیوں کو سنانا چاہتا ہوں کہ خدا کی آواز کے بعد سب بڑی آواز جو ہو سکتی ہے، وہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی آواز تھی، اس وجود مقدس نے عہد نامہ لکھا۔ بجنسہ یہ اس کے الفاظ ہیں اِنَّا اُمَّةٌ وَّاحِدَةٌ۔ ہم ان تمام قبیلوں سے جو مدینہ کے اطراف میں بستے ہیں، صلح کرتے ہیں، اتفاق کرتے ہیں اور ہم سب مل کر ایک اُمّۃٌ وَّاحِدَةٌ بننا چاہتے ہیں۔ اُمّۃ کے معنی ہیں قوم اور نیشن، اور واحدہ کے معنی ہیں ایک۔

اگر میں نے اپنی اپیل میں کہہ دیا کہ ہندستان کے مسلمان اپنا بہترین فرض اسی وقت انجام دیں کہ جب وہ ہندوؤں کے ساتھ ایک ہو جائیں گے۔ تو یہی وہ لفظ ہے، جو اللہ کے رسول نے بھی اس وقت لکھوایا تھا کہ ہم سب مل کر قریش کے مقابلے میں ایک نیشن ہو جائیں گے۔ جن مقاصد کی بنا پر جناب سرور کائنات نے یہ عہد کیا تھا، اس سے زیادہ وجوہ آج آپ کے لیے موجود ہیں۔ اگر اس وقت صرف قریش مکہ کی ایک جماعت تھی، جو اسلام کو غربت میں دھکی دے ہی تھی، تو آج اس غربت ثانیہ میں صرف مٹھی بھر قریش نہیں، بلکہ کرۂ ارضی کی دو تہائی بسنے والی قومیں اسلام کو مٹانا چاہتی ہیں۔ اگر رسول خدا مٹھی بھر قریش مکہ کے مقابلے میں ابوسفیانہ کے

خطبات آزاد

لوگوں نے مسلمانوں سے قتال نہیں کیا ہے، ان کی آبادیوں پر قبضہ نہیں کیا ہے، ان کو دس نکالا نہیں دیا ہے؛ اور یہی نہیں کہ خود ظلم نہ کیا ہو، بلکہ دوسروں کو بھی ظلم پر نہ اُبھارا ہو جس ان برٹش گورنمنٹ میں یہ حقیقی تبدیلی ہو جائیگی، حقیقی تبدیلی دھوکے کی نہیں، جس میں چالیس سال سے ہندستان الجھا ہوا ہے، بحر و حالات کی تبدیلی کے حکم بدل جائیگا۔ اور مسلمانوں میں سے ہر فرد تیار ہوگا کہ صلح و اتفاق کا ہاتھ بڑھائے۔ لیکن جب تک برٹش گورنمنٹ فریق محاذ ہے، وہ خلافت کے مطالبات پورے نہیں کرتی، جب تک ہندستان کو سچے اور حقیقی معنوں میں سوراج نہیں دیتی، یعنی کوئی نئی اور کسی قدر ترقی یافتہ ریفاہ کی اسکیم نہیں کہ سوراج جس وقت تک انگریزی گورنمنٹ ان تمام امور کو پورا نہیں کرتی، اس وقت تک مسلمانوں کے لیے اس کا وجود، اس کے گورنروں کا وجود، اس کی عالتوں کا وجود، ظلم و ستم کی کارروائیاں ہیں۔ ان کا وجود لڑنے والوں کا وجود ہے مسلمان کے لیے ممکن ہے کہ بچھوؤں کو متیلی پر لے کر دودھ پلائے، مگر یہ ممکن نہیں ہے کہ انگریزوں کے ساتھ صلح کر لے۔

لیکن جیسا کہ میں نے عرض کیا، یہ ایک ضمنی حقیقت تھی۔ اصل مسئلہ جس پر میں گام فرسائی کر رہا تھا، یہ تھا کہ ہندستان کی نجات کے لیے، ہندستان میں مسلمانوں کے بہترین فرائض کے انجام دینے کے لیے ہندو مسلم اتحاد ضروری ہے۔ یہ میرا عقیدہ ہے، جس کا اعلان میں ۱۹۱۲ء میں الہلال کے پہلے ہی نمبر میں کر چکا ہوں۔ میں امید کرتا ہوں کہ ایسے لوگ موجود ہونگے، جنہوں نے الہلال کو فراموش نہ کیا ہوگا۔

الہلال کے پہلے نمبر میں جس بڑے نمایاں مقصد کا اعلان کیا گیا تھا، کیا تھا؟ میں فخر کے ساتھ اظہار کرنا چاہتا ہوں کہ وہ ہندو مسلمانوں کا اتفاق تھا۔ میں نے مسلمانوں کو دعوت دی تھی کہ احکام شرع کی رو سے مسلمانوں کے لیے اگر کوئی فریق ہو سکتا ہے جو نہ صرف ایشیا کو مشرق کو، بلکہ اس تمام کرۂ ارضی کی سچائی کو آج چیلنج دے رہا ہے، اس کو مٹا رہا ہے، جس کے

خطبات آزاد

تمام دنیا میں جتنی قومیں موجود ہیں، ان سے جزیہ نہیں لیا جاسکتا۔ مگر جمہور اس طرف گئے ہیں کہ یہ حکم صرف جزیرۃ العرب کے لیے ہے اور دنیا کی اور تمام قوموں کے ساتھ مسلمان صلح کر سکتے ہیں، اگر وہ اس کے مستحق ہیں۔ جن مفسرین نے محض لفظ نسخ دیکھ کر اس کو منسوخات میں شمار کیا ہے۔ اگر اس کے وہ معنی پیش کر لیے جائیں گے، تو نتیجہ یہ نکلیگا کہ پانچ سو سے زیادہ آیات ہیں، جو آیہ منسوخہ سے منسوخ کی گئیں۔ مقصد یہ تھا کہ ایک لمحہ کے لیے یہ سمجھنا کہ حکم آئندہ کے لیے منسوخ ہو چکا ہے، یہ ایسا کلمہ ہے کہ اس سے بڑھ کر احکام شرع کے جہل کا اور کوئی کلمہ نہیں ہو سکتا۔ یہ وہ حقیقت شرعی ہے، جس نے یہ حقیقت ہمارے آگے بے نقاب کی تھی۔ اگر اس میں ایک طرف اسلام کے فریق محارب کے مقابلے میں ترک موالات بتایا گیا، تو دوسری طرف یہ حقیقت کھول دی کہ جن قوموں نے مسلمانوں پر حملہ نہیں کیا ہے، پیکار نہیں کیا ہے، ان کی آبادیوں پر قبضہ نہیں کیا ہے، ان کے لیے اللہ کی وہ شریعت جو دنیا میں ایک عالمگیر برادری کا اور محبت کا سبق دے اور اس تمام کرۃ ارضی کو خدا کی محبت کا ایک گھرانہ بنانے کے لیے آئی ہے، محال قطعاً ہے کہ وہ ایک منٹ کے لیے حکم دے کہ مسلمان دنیا کی کسی قوم کے ساتھ محبت اور عہد اتفاق نہ کریں۔

یہ جزیرۃ العرب کے لیے تھا۔ وہاں کے متعلق خدا کی مصلحتیں تھیں کہ اس ٹکڑے کو مسلمانوں کا مرکز بنانے کے لیے خاص کر دیا جائے۔ اور وہ مسلمانوں کے لیے ایسا گھر ہو کہ اگر دنیا کے تمام حصوں میں ان کی جڑ ٹوٹ جائے تو یہ جڑ باقی رہے کہ ہمیشہ ابھر سکے۔ اس لیے ضرورت تھی کہ جزیرۃ العرب کو مسلمانوں کے لیے خاص کر دیا جاتا اس کے یہ معنی نہیں کہ یہ آیت تمام دنیا کے لیے اور دنیا کی تمام قوموں کے لیے منسوخ ہو چکی ہے۔

بہر حال ہندو مسلمانوں کے اتفاق کے سلسلے میں آپ کے سامنے میں یہ حقیقت لانا چاہتا تھا کہ اگر مسلمانوں نے محبت کا ہاتھ، بھرتی کا ہاتھ، رفاقت کا ہاتھ، اپنے ہمسایوں کی طرف بڑھایا ہے، تو ان کا بہ عمل محض کوئی وقتی اور دفاعی نہیں ہے، پولیٹیکل چال نہیں ہے، بلکہ ان کو یقین کرنا چاہیے

خطبات آزاد

مقابلے میں، اطرافِ مدینہ کے تمام قبائل سے اتفاق کر سکتے تھے، تو آج اس عظیم الشان قوت کے غرور، گھمنڈ، خونخواری کے مقابلے میں جو تمام مشرق کی آزادی کو پامال کرنا چاہتی ہے، کیا ہندوستان کے مسلمانوں کا یہ فرض نہیں ہے کہ اپنے بائیس کروڑ ہندوؤں کے ساتھ مل کر ایک ہو جائیں۔

میں یہ سب کچھ کہنے پر مجبور ہوں، کیونکہ یہ ایک نہایت ضروری پہلو ہے اور میں آپ کے معافی کا خواستگار ہوں، اگر ایک دو منٹ ان بحثوں کے الجھاؤ میں صرف ہو جائیں میں اس موقع پر اس جلسہ میں جس میں خوش قسمتی سے صاحبِ علم بھی تشریف فرما ہیں اور جن کی موجودگی میرے لیے موجبِ تقویت ہے، میں ان اہل علم کو توجہ دلاؤنگا کہ اگر کسی بزرگ کے دل میں یہ خدشہ پیدا ہو جائے کہ سورۃ ممتحنہ کی تقسیم منسوخ ہے، ان کے دل میں یہ شبہ پیدا ہو جائے کہ یہ آیت منجملہ ان آیات کے شمار کی جاتی ہے، جن کو آیتِ سیف نے منسوخ کر دیا؛ ممکن ہے، ان کے دل میں یہ غلطی پیدا ہو کہ یہ آیت منسوخ ہو چکی ہے، تو پھر اس سے استدلال کیونکر درست ہو سکتا ہے۔ میں بلا اس طرف اشارہ کیے ہوئے آگے نہیں بڑھ سکتا۔ معاملہ نازک ہے؛ ضرورت ہے چشمِ بصیرت کی، محض اوراقِ گردانی کافی نہ ہوگی۔ میں سب سے پہلے ان کو یاد دلاؤنگا کہ ایک نسخِ اصولیوں کا ہے اور ایک نسخِ قدامت کا ہے۔ اصولیوں نے جو محدود تعریف کر دی ہے نسخ کی، وہ نسخ کے اسلاف ان صورتوں میں نہیں کرتے۔ ہر وہ حکم جس کا صرف تعلق اور عموم پر کوئی اثر پڑے، قدامت اور مختلف صدراؤل کی اصطلاح میں استدلال نسخ کہا جاتا تھا۔

لاشبہ اس آیت کا حکم منسوخ ہوا، مگر کن معنوں میں ہوا؟ یہ حکم منسوخ ہو گیا، صرف جزیرۃ العرب کے لیے، مشرکینِ عرب کے لیے، یہ ان احکام کے لیے نہیں جو تمام دنیا کی مشرک اقوام کے لیے ہیں۔ بلکہ یہ ان مخصوص احکام میں سے ہے جو مخصوص ہو گیا ہے عرب کے لیے۔ امام شافعی اس طرف گئے کہ جزیرۃ العرب کے علاوہ اول

خطبات آزاد

فروری ۱۹۲۰ء میں ہوا تھا اور میں ہی اس کا صدر تھا۔ سب سے پہلے اس کی تحریک ہاں کے خطبہ صدارت میں کی گئی تھی۔ اس کے بعد دہلی میں دوسری مرتبہ سربراہ اور دہندہ مسلمانوں کا اجتماع ہوا کہ کیا اس مسئلے کو بحیثیت قوم کے ہم اختیار کر سکتے ہیں! اس سب کمیٹی میں بھی جس میں مہاتما گاندھی، حکیم اجمل خان اور میں تھا، یہ طے پایا تھا کمیٹی سے میں نے کہا کہ بحث کی ضرورت ہے، نہ کچھ اور۔ یہ سب کو معلوم ہے کہ یہ چیز جو ہمارے سامنے آرہی ہے، تیرہ سو سال سے موجود ہے میں نے کہا کہ آپ اپنی رپورٹ تیار کیجیے۔ اس کے بعد میرٹھ میں اس صوبہ کا پہلا جلسہ ہوا، اور اس میں مہاتما گاندھی نے اس تحریک کے مختلف اجزا کو پیش کیا۔ اور جو لوگ وہاں موجود تھے، وہ تصدیق کرینگے کہ وہاں بھی میں نے اعلان کیا تھا کہ کوئی یہ خیال نہ کرے کہ یہ پہلی اپیل ہے، بلکہ فی الحقیقت یہ تیرہ سو برس سے مسلمانوں کے یہاں موجود ہے، اور بحیثیت مسلمان ہونے کے ہمارا فرض ہے کہ ہم اس پر عمل پیرا ہوں۔ اس وقت اس مسئلے کے عمل میں اگرچہ خلافت کمیٹی کے تمام اراکین شریک تھے، مسلمانوں کے علماء کی جماعت شریک تھی۔ لیکن یہ واقعہ آپ کو یاد ہوگا کہ یہ مسئلہ چونکہ نہایت پیچیدہ شکل میں ملک کے سامنے آیا تھا، اس لیے ہندوستان کی سب سے بڑی جماعت یعنی انڈین نیشنل کانگریس نے اس میں شرکت نہیں کی تھی۔ یہ آخری میدان تھا، جس میں ہمیں فتح حاصل کرنا تھی۔ میں آپ کو یاد دلاؤں گا، اللہ تعالیٰ کے اس کرم کو کہ یہ تیسری منزل بھی سامنے آئی اور تحریک خلافت نے نہایت کامیابی سے اسے فتح کیا۔ ایک معرکہ وہ تھا، جو کلکتہ میں گرم ہوا، دوسرا وہ تھا، جو ناگپور میں گرم ہوا۔ اس دوسرے معرکہ میں بیس بیس ہزار ہندوستان کے ہندو مسلمانوں نے متفقہ آواز میں، جس میں ایک آواز بھی خلاف نہ تھی، ترک موالات کے ساتھ اتفاق کیا۔ اور یہ تیسری فتح مندی مسئلہ خلافت کو ہندوستان کے میدان میں حاصل ہوئی۔

اب یہ تیسرا میدان جسے آپ ڈھونڈ رہے تھے، وہ بھی اسی ہندوستان کے اندر موجود تھا۔ جب تک آپ کے اندر خود آپ کی قومی قوت واپس نہ آجاتی، جب تک آپ خود اپنے

خطبات آزاد

کہ مسلمانوں نے محبت کا آغوش خود نہیں کھولا ہے بلکہ ان کے خدا نے، ان کے قوانین، شریعت نے کھلوا یا ہے، چونکہ اس کی بنیاد شریعت پر ہے۔ اس لیے عزیزانِ مَن یہ سب کچھ آج ترکِ موالات کے سلسلے میں نہیں، بلکہ بیس سال پیشتر بھی میرا یہی اعتقاد تھا۔

دوستو! میں اپنی زندگی کا اگر کوئی کام سمجھتا ہوں تو وہ یہی ہے۔ مجھے یقین ہے کہ میں ہندستان کے ان انسانوں میں ہوں، جن کو خدا نے کتاب اللہ کی طرف بلایا ہے۔ میں اپنے لیے کوئی خدمت سمجھتا ہوں، تو وہ صرف یہی ہے کہ کتاب اللہ کی طرف لوگوں کو بلاؤں۔ مسلمان اپنے ہندو بھائیوں سے تمام کاموں میں الگ تھلگ تھے۔ علی گڑھ کی پالیسی، مسلمہ قومی پالیسی سمجھی جاتی تھی کہ وہ ہندوؤں سے علیحدہ رہیں۔ میں نے دعوتِ دی کہ اگر مسلمان ہندستان کی زندگی میں بحیثیت مسلمان ہونے کے اپنے عظیم الشان فرائض انجام دینا چاہتے ہیں تو ان کا فرض ہونا چاہیے کہ اتفاق کا قدم بڑھائیں، اور بائیس کروڑ ہندوؤں کے ساتھ ایک ہو جائیں مسلمانوں کے لیے ایسا کرنا ان کے مذہبی عمل میں سے تھا۔

بہر حال موضوعِ بحث یہ تھا کہ تحریکِ خلافت نے اندرونی میدان میں دوسری صورت سے جو فتحیابی حاصل کی ہے، وہ یہ ہے کہ تحریکِ خلافت کی بدولت ہندستان کی آزادی کا سوہا ہوا مسئلہ اس قوت سے جاگ اٹھا کہ آج اس کا غلطہ دنیا میں بلند ہے۔

اب تیسری منزل کو نسی ہے اس میدان کی؛ وہ تیسری منزل فی الحقیقت نہایت فیصلہ کن منزل ہے۔ تحریکِ خلافت نے ہندستان کی آزادی کے مسئلے کو، پنجاب کے مسئلے کو جس طرح زندہ کر دیا تھا، ضروری تھا کہ اس کے لیے کوئی مذہبی شاہراہ عمل ہوتی اور آپ کے سامنے کھولی جاتی۔ خلافت کمیٹی نے احکامِ شرع کے ماتحت فیصلہ کیا کہ ترکِ موالات مسلمانوں کے فرائض میں سے ہے۔ بدبختی سے جہاں مسلمانوں نے اپنے تمام مسائل کو ترک کر دیا ہے، یہ مسئلہ بھی فراموش کر دیا تھا۔ اس لیے ضرورت تھی کہ اس مسئلے کو زندہ کیا جائے۔ خلافت کمیٹی نے

یہی کیا۔ سب سے پہلے ترکِ موالات کا اعلان کلکتہ کے اس جلسہ خلافت میں ہوا، جو ۲۸، ۲۹

خطبات آزاد

کامیابی آپ کے لیے سودمند نہیں ہو سکتی۔ ایک موجب امید کا ہے۔ اس کی روشنی میں آپ نے گزشتہ حالات پر نظر ڈالی۔ تم نے دیکھا کہ بلاشبہ تحریک خلافت کی کامیابی کی بیل منڈھے چڑھی۔ ایک دوسرا موجب بھی ہے : وہ ناامیدی اور خوف کا ہے۔ ایمان دو پروں سے اڑتا ہے : ایک امید کا، دوسرا خوف کا۔ یہ ہماری بڑی ناکامی ہو گئی کہ گزشتہ کامیابیوں کا تصور کرتے ہوئے آنے والی کامیابیوں کو بھول جائیں۔ بیشک تحریک خلافت نے یہ کامیابی حاصل کی، لیکن ان تمام کامیابیوں کے لیے فیصلہ کن منزل وہ ہے، جو تمہارے غفلت سے بھرے ہوئے سروں سے گزر رہی ہے۔ ان گھڑیوں کے اندر ہندستان کا ہر باشندہ مسلمان ہندو، پارسی اور عیسائی، غرض کہ ہندستان کا ہر بسنے والا، جس نے گنگا، جمنہ کی صاف پانی دیکھی ہے اور ہندستان کے اس تاروں بھرے آسمان کو سر پر اٹھائے ہے، ہر ایک کافر من ہے کہ آنے والی کامیابی کو حاصل کرے۔ اگر اب بھی تمہارے ایمان کے شعلے نہ بھڑکے، تو ان گزشتہ کامیابیوں کا افسانہ ایک منٹ کے لیے منزل مقصود تک تم کو نہ پہنچا سکیگا۔

اب آخری منزل آگئی۔ آج یا تو ہمیشہ کے لیے امید کا فیصلہ کر دو گے، یا ہمیشہ کے لیے ناامیدی کے دفن میں اس تحریک کو دفن کر دو گے۔ وہ آخری فیصلہ کن گھڑی آپ کے سامنے آگئی۔ وہ کونسی ہے؟ افسوس کہ وقت کوتاہی کر رہا ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ میرے مسلمان بھائیوں کے سامنے یہ آجائے کہ کونسی منزل ان کا انتظار کر رہی ہے! جب تک وہ پوری صداقت کے ساتھ اس کا دھیان اپنے سامنے نہ لائینگے، گزشتہ کامیابیاں سودمند نہیں ہو سکتیں ہیں نہیں سمجھتا کہ اس منزل کا نقشہ کن لفظوں میں آپ کی آنکھوں کے آگے سنواروں۔

میں دنیا کی تمام قوموں سے قطع نظر کر لیتا ہوں اور مسلمانوں کو دکھانا چاہتا ہوں، کہ وہ دنیا کے طرح طرح کے اعلانات کی پرستش کر رہے ہیں۔ مگر انھیں یاد کرنا چاہیے کہ ان کے پاس ایک الہامی اعلان بھی ہے۔ جب تک وہ اس تعلیم کو اپنے سامنے نہ لائینگے، ان کی کامیابیاں

خطبات آزاد

دلوں کے معاملات صاف نہ کر لیتے، جب تک آپ کے دلوں میں عمل کی سچی روح پیدا نہ ہو جاتی اس وقت تک آپ دشمنوں کے مقابلے میں کیا کامیابی حاصل کر سکتے تھے؟

اصلی میدان ہندستان کا میدان تھا، اندرونی میدان تھا۔ اصل فتح و شکست کا فیصلہ ہندستان کے اندر ہونے والا تھا۔ اگر آپ اپنے ملک کے اتفاق کے میدان میں ترک موالات کے میدان میں، قربانی و دلولہ کے میدان میں، مختصر یہ کہ ایمان کے میدان میں کامیابی حاصل کر لیتے تو دنیا کی کونسی قوت ہے، جو آپ کو شکست دے سکتی تھی؟ اگر آسمان کی تمام بجلیاں اتر آئیں، ہمالہ کی چٹانیں اپنی صفیں کھڑی کر لیں، تو بھی ایمان کو ایک منٹ کے لیے شکست نہیں دے سکتیں۔ سب بڑی ضرورت اس بات کی ہے کہ آپ سب سے پہلے اپنے دلوں کے میدان کو فتح کریں۔ ایمان کے میدان کو، استقامت کے میدان کو، قربانیوں کے میدان کو، ملک کے اتفاق کے میدان کو سر کر لیں۔ جب تک ہم ان میدانوں کو فتح نہ کر لیتے، دشمنوں کے مقابلے میں کیسے بازی جیت سکتے تھے!

دنیا میں ہر فکر اور ہر عمل کے لیے دو ہی موجب ہیں: ایک موجب امید کا اور ایک یا اس اور ناامیدی کا۔ اگر امید کی روشنی کو سامنے لائیں، تو اس میں شبہ نہیں ہے کہ تحریک خلافت نے تمام دراندگیوں کو دیکھتے ہوئے اندرونی میدان کی ان تین منزلوں کو اللہ کے فضل سے کامیابی کے ساتھ طے کیا۔ اس کے بعد اس نے ایک ایسی جماعت میں، جس سے بڑھ کر ہندستان کے لیے کوئی ملکی جماعت نہیں ہو سکتی یعنی انڈین نیشنل کانگریس، اس کے اندر بھی اس نے کامیابی حاصل کی۔ یہ اٹھارہ مہینے جو گزر چکے ہیں، تحریک خلافت کی کامیابیوں کا زمانہ ہے۔ یہ شکست کا نہیں، یقیناً کامیابی کا زمانہ تھا۔ لیکن اگر اس کامیابی کا نتیجہ یہ ہو کہ آپ کے اندر گھنٹہ پیدا ہو جائے، اور آئندہ عمل کی قوت جاتی رہے، تو پھر یہ کامیابی آپ کے لیے فحشدی نہیں ہے، ایک کھیل ہے، جسے ہوا کا ایک طمانچہ اڑالے جائیگا۔

اس کامیابی کا دار و مدار آخری منزل پر موقوف ہے۔ جب تک آپ اسے طے نہ کریں گے، پہلی

خطبات آزاد

یہ شرطیں پیدا نہ ہونگی، اس وقت تک دنیا میں نہ کوئی قوم کامیاب ہو سکتی ہے، نہ ملک جتنی کہ ہو میں اڑنے والا پرندہ بھی دنیا میں کامیابی نہیں پاسکتا۔

ان چار شرطوں کے نام سے گھبرانہ جانا! اگر ایک چیز عربی بھیس میں آجائے، تو کیا تم انکار کر دو گے، چاہے وہ پیچانی ہوئی ہو؟

پہلی شرط وہ ہے جس کا نام قرآن مجید کی بولی میں ایمان ہے **إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا**۔ تم جب بھی کامیابی پاسکتے ہو جب تمہارے دلوں کے اندر، روح کے اندر وہ چیز پیدا ہو جائے جس کا نام قرآن مجید کی زبان میں ایمان ہے۔ ایمان کے معنی ہیں عربی میں زوالِ شک کے یعنی کامل درجے کا بھروسہ اور علم؛ کامل درجے کا اقرار تمہارے دل میں پیدا ہو جائے۔ جب تک کامل درجے کا یقین تمہارے دلوں کے اندر نہ پیدا ہو، اللہ کی صداقت پر، اللہ کی سچائی پر، اللہ کے اصولوں پر، جس وقت تک کامل درجے کا یقین تمہارے قلب کے اندر پیدا نہ ہوگا، کامیابی کا کوئی دروازہ تمہارے لیے نہیں کھل سکتا۔ شک کا اگر ایک کانٹا بھی تمہارے دل میں چبھ رہا ہے، تو تمہیں اپنے اوپر موت کا فیصلہ صادر کرنا چاہیے۔ تم کو کامیابی نہیں ہو سکتی۔ سب سے پہلی شرط یہی ہے کہ تمہارے اندر ایمان، اطمینان، یقین، جفاؤ اور تمکن اور اقرار پیدا ہو لیکن کیا محض دل کا یہ کام، دماغ کا یہ فعل، تصور کا یہ نقشہ، کامیابی کو پورا کر دے گا؟ نہیں۔

فرمایا: ایک دوسری منزل بھی اس کے بعد آتی ہے۔ جب تک وہ دوسری منزل بھی کامیابی کے ساتھ طے نہ کر لو گے، اس ایک منزل کو طے کر کے کامیابی نہیں پاسکتے۔ اس دوسری منزل یا شرط کا نام قرآن کی بولی میں عملِ صالح ہے **(وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ)** یعنی وہ کام جو اچھا ہے اسے اچھائی کے ساتھ کیا جائے جس کام کو جس صحت اور جس طریقے کے ساتھ کرنا چاہیے جو طریقہ اس کے لیے سچا طریقہ ہو سکتا ہے اس کام کو اس کے ساتھ انجام دینا۔

قرآن کا یہ اصول تو عام ہے۔ ایمان کے معنی ہیں، وہ یقین، وہ کامل اطمینان، وہ کامل اقرار،

خطبات آزاد

سودمند نہیں ہو سکتیں۔ وہ اعلان قرآن مجید میں جا بجا دہرایا گیا ہے۔ وہ ایک مختصر سبق ہو جسے دہراتے ہوئے میں خاص طور سے خطاب کرونگا اپنے مسلمان بھائیوں سے، اور التجا کرونگا اپنے ہندو بھائیوں سے کہ وہ خاص اصطلاح سن کر کبیدہ خاطر نہ ہوں، بلکہ اس حقیقت کو ڈھونڈھیں کہ جس طرح بہت سے کنول ہیں، مگر روشنی ایک ہے۔ سرخ رنگ کے کنول سے روشنی سرخ نہیں ہو سکتی۔ اسی طرح خدا کی سچائی ایک ہے، اگرچہ طرح طرح کے ناموں میں پیش کی جائے، میں یقین دلانا چاہتا ہوں کہ دنیا میں کوئی چھوٹی سے چھوٹی کامیابی بھی دنیا کا کوئی وجود، کوئی روح، کوئی آتما، بلکہ کوئی ذرہ اس آسمان کے نیچے نہیں پاسکتا جب تک وہ اس پروگرام پر عمل نہ کرے، جو قرآن نے دنیا کے سامنے پیش کیا ہے۔ اگرچہ قرآن نے اس بارے میں نہایت تفصیلی بیانات دیے ہیں، لیکن ایک بہت ہی چھوٹا سا بیان بھی ہے، جس کی نسبت تاریخ اسلام کے ایک بہت بڑے امام نے جن کا نام امام شافعی ہے، یہ کہا تھا کہ اگر قرآن کے صرف یہی چند جملے نازل ہو جاتے، تو تمام کمرہ ارضی کی ہدایت کے لیے کافی تھے:

وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
وَتَوَصَّوْا بِالْحَقِّ وَتَوَصَّوْا بِالصَّبْرِ

آپ کی تحریک خلافت ہندستان کی آزادی کی تحریک ہے! یہ ایک مقصد ہے، جو فتح چاہتا ہے۔ عمل چاہتا ہے۔ جو لوگ مقصد اور عمل کے ڈھونڈھنے والے ہیں، جو مقصد کے عشق میں آنسو بہانے والے ہیں، تو میں کہنا چاہتا ہوں کہ قرآن کا ہر اچھے مقصد کے لیے یہ اعلان ہے کہ اس آسمان کے نیچے، نوع انسان کے لیے، انسانوں کی تلاشوں کے لیے، جستجوؤں کے لیے، امیدوں کے لیے بڑی بڑی ناکامیاں ہیں، بڑے بڑے گھاٹے ٹوٹے ہیں لیکن دنیا کی اس عام نامرادی سے کون انسان ہے، کون جماعت ہے جو بچ سکتی ہے، اور ناکامی کی جگہ کامیابی پاسکتی ہے۔ ناامیدی کی جگہ امید اس کے دل میں اپنا آشیانہ بنا سکتی ہے، وہ کون انسان ہے؟ وہ انسان ہے جو دنیا میں ان چار شرطوں کو قولا اور عملا اپنے اندر پیدا کر لے۔ جب تک

خطبات آزاد

زنجیر مضبوط نہیں ہو سکتی۔ اس لیے فرمایا کہ کامیابی کا سفر کامیاب نہیں ہو سکتا۔ جب تک تیسری منزل تمہارے سامنے نہ آئے۔ وہ تیسری منزل فصیح و بلیغ لفظوں میں

وَتَوَاصَّوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَّوْا بِالصَّبْرِ ہے۔ یعنی تم جو ایک کڑی تھے، تم نے اسے ایمان کی مضبوطی سے استوار کیا۔ لیکن تمہارا کام ختم نہیں ہوا۔ تمہارا فرض ہے کہ دوسری کڑیوں کو بھی درست کرو، اور انہیں اس طرح درست کر سکتے ہو کہ جس سچائی کو تم نے اپنایا ہے، اسے دوسروں میں بھی پھیلاؤ۔ جب تک تم میں یہ بات نہ ہوگی کہ تمہارا دل سچائی کے اعلان کے لیے تڑپنے لگے۔ جب تک تم تو اسی حق نہ کرو گے، کامیابی تم کو نہیں مل سکتی۔

لیکن اگر اس تیسری منزل کے لیے تم تیار ہو گئے، اگر توفیق الہی نے تمہاری دستگیری کی، تو پھر آخری منزل کون ہے؟ وہ ہے جو صبر کی منزل کے لیے لازم و ملزوم ہے۔ اُس کے ساتھ اس کی گردن اس طرح جڑی ہوئی ہے کہ جدا نہیں کی جاسکتی۔ فرمایا کہ حق کی وہ وصیت کریں گے، حق کا وہ پیغام سنائیں گے، حق کی دعوت پہنچائیں گے، مگر حق کا یہ حال ہے کہ اس کی راہ میں کوئی قدم نہیں اٹھ سکتا، جب تک وہ قربانیوں کے لیے جی نہ اٹھے۔ فرمایا کہ مومن صرف حق ہی کا پیام نہ پہنچائے، بلکہ صبر کا بھی پہنچائے۔

تم نے اپنی بذمختی سے نہ صرف شریعت کے حکم کو بدلا ہے، بلکہ اپنے طریق عمل سے شریعت کے لفظوں کو، بولیوں کو بھی بدل ڈالا ہے۔ صبر کے معنی کیا ہیں؟ تم سمجھتے ہو کہ صبر کے معنی ہیں بے غرتی اور باطل کی پرستش اور پوجا۔ تم صبر کے معنی یہ سمجھتے ہو۔ لیکن جو شخص صبر کے یہ معنی سمجھتا ہے، اس سے بڑھ کر قرآن مجید کی تحریف لفظی کرنے والا کوئی نہیں۔ تحریف معنوی تو بہت سے علماء کر رہے ہیں۔ لیکن تحریف لفظی یہ ہے کہ اگر صبر کے معنی یہ ہیں کہ تمہارے حق کے مقابلے میں مصیبت آجائے، تو تم کو چاہیے کہ صبر کے گوشہ میں پناہ لو

خطبات آزاد

جو عمل سے پہلے پیدا ہوتا ہے جس وقت یہاں اس کا نفرس کی جگہ، ایک حسیل میدان تھا، کوئی وجود اس شامیانے کا نہ تھا۔ تمہاری خلافت کمیٹی کے ارکان نے اس وقت یہ شامیانہ نصب نہیں کیا تھا، لیکن اس وقت بھی یہ شامیانہ مع ان چمکتی ہوئی لالینوں کے موجود تھا۔ کہاں؟ ان کے دماغ میں۔ وہ چیز جو ان کے دماغ میں موجود تھی؛ وہ ارادہ جو ان کے ذہن میں پیدا ہوا تھا، وہ پہلی منزل ہوئی، جو مذہب میں اگر ایمان کا نام اختیار کر لیتی ہے۔ پہلی چیز عمل دماغ ہے، عمل تصور و یقین ہے۔ اسی بنا پر سب سے پہلی منزل ایمان کی ہے۔ پہلی چیز یہ ہے کہ تمہارے دل کے اندر سچا ارادہ پیدا ہو، سچا عزم پیدا ہو۔ دوسری منزل غیث الصلحہ کی ہے۔ صرف دماغ کی منزل طے کر کے قدم نہ رک جائیں، بلکہ عمل بھی کر دو۔ وہ عمل جو صالح ہو۔ جو صحیح طریقہ ہے اس کام کے انجام دینے کا۔ جب اس کو پورا کر لیا تو اس کے معنی یہ ہوئے کہ فتحندی اور کامیابی کی دو منزلیں تم نے طے کر لیں۔

مگر کیا تمہارا کام ختم ہو گیا؟ اس کے بعد کیا تم منزل مقصود تک پہنچ جاؤ گے؟ قرآن کی عالمگیر صداقت بتاتی ہے کہ نہیں۔ بلکہ ان دو منزلوں کے بعد دو منزلیں اور بھی باقی ہیں۔ اپنی ہمت کو آزمادہ کہ ان کے لیے تمہارے تلوے تیار ہیں یا نہیں! تمہاری کمرمت مضبوط ہے یا نہیں! اگر نہیں ہے تو ممکن ہے کہ یہ دو منزلیں تمہارے لیے سودمند نہ ہوں۔ وہ دو منزلیں یہ ہیں: قرآن مجید نے فرمایا کہ ایمان اور عمل صالح آدمی کے اندر پیدا ہوا۔ یعنی یہ ہوا کہ انسانیت کی جو ایک زنجیر ہے، اس کی ایک کڑی نے اپنے آپ کو درست کر لیا۔ لیکن کیا ایک کڑی کے درست کر لینے کے بعد زنجیر کا پورا کام ہو گیا۔ ایک منٹ کے لیے بھی نہیں۔ تم کیا ہو؟ افسر ادکا مجموعہ، بکھری ہوئی کڑیوں کا ڈھیسر۔ اس بکھری ہوئی شکل میں بیکار ہو، اس میں تمہارا کوئی وجود نہیں۔ قرآن وجود مانتا ہے اجتماع کا، قوم کا۔ اس کے نزدیک وجود کڑیوں کا نہیں بلکہ زنجیر کا ہے۔ تم میں سے ہر وجود ایک کڑی ہے۔ اُس کا کام پورا نہیں ہو سکتا، سب تک وہ باقی کڑیوں کی خبر نہ لے۔ جب تک باقی کڑیاں مضبوط نہ ہوں گی،

خطبات آزاد

چہرہ نہیں دیکھ سکتا، جب تک وہ ایمان، حق اور صبر کی منزلوں سے نہ گزرے۔ اللہ کا ہر قانون، ہر اڑنے والے پرندے کے لیے بھی ہے۔ کیا خدا اپنا قانون تمہارے لیے بدل دیگا؟ کیا خدا تمہاری غفلتوں کا ساتھ دیگا؟ اگر تم اپنی غفلت کی وجہ سے اس دھوکے میں پڑے ہو، تو تم سے بڑھ کر اپنی موت کی طرف جانے والا کوئی نہیں ہے۔

میرے دوستو!

آج ہمارا پہلا فرض یہ ہونا چاہیے کہ ہم اپنی گزشتہ کامیابیوں کے افسانے نہ دہرائیں، بلکہ ہر شخص اپنے عمل کا احتساب کرے اور اپنے دل سے پوچھے کہ کیا واقعی اس کے دل کے اندر ایمان کا بجھا ہوا چراغ روشن ہو گیا ہے؟ کیا واقعی اس کے اندر عمل صالح پیدا ہو گیا؟ کیا واقعی اس کے اندر حق پیدا ہو گیا ہے؟

اب اس پروگرام میں آخری منزل قربانی کی ہے۔ اسی منزل کے چند ہفتوں، بلکہ اس کے چند دنوں کے اندر تمہارے ہندستان کی آزادی اور مسئلہ خلافت کی پوری قسمت پوشیدہ ہے۔ اگر اس منزل کے لیے تیار ہو تو اللہ کی کامیابی بھی تمہارے استقبال کے لیے تیار ہے۔ اگر ایمان ہمارے اندر پیدا نہیں ہوا ہے، اگر اب تک ہمارا دل شک سے خالی نہیں ہے، اگر ہمارے دل کے اندر حق کا یہ پہلا احساس بھی نہیں پیدا ہوا ہے کہ جو کچھ ہم کر رہے ہیں، اگر یہ سچ ہے، تو ضرور ہے کہ کامیابی ہو، اور دنیا کی ساری طاقتوں کے مقابلے میں ہم فتح مند رہیں گے۔ اگر اللہ کی چوکھٹ سے بھاگے ہوئے سر اس کے آگے پھر نہ جھکے ہوں، تو پھر کونسی شے ہے جو تمہاری چوکھٹ پر آئیگی۔ اور تمہاری کنڈی کھٹکھٹائیگی! اگر اب بھی تم ایمان، تواضع بالحق، عمل صالح اور قربانی کے لیے تیار نہیں ہو، تو تم کو حق نہیں ہے کہ تم خدا کی زمین میں کامیابی کو ڈھونڈو۔

حضرات!

میں یہ بتا دینا چاہتا ہوں کہ اس وقت جو کچھ میں نے کہا، یہ وہ شرائط ہیں جن

خطبات آزاد

یعنی ہر طرح کی بے غیرتی کو، بیچارگی کو، باطل پرستی کو قبول کر لو۔ تو میرے بھائیو! تم سے بڑھ کر قرآن کی تعلیم کو بدلنے والا کوئی نہیں۔

صبر کے معنی اس سے بالکل مختلف ہیں۔ صبر کے معنی ہیں برداشت کے، صبر کے معنی ہیں جھیلنے کے، صبر کے معنی ہیں تحمل کے، جو قدم تم مقصد کی راہ میں اپنے محبوب اور پیارے مقصد کے لیے اٹھاؤ اور اس میں طرح طرح کی مصیبتیں آئیں، طرح طرح کی ڈراؤنی صورتیں آئیں، زنجیریں اور سٹھکڑیاں آئیں، بلکہ ممکن ہے کہ تمہارے سامنے تختہ آوے اور اس پر ایک پھندا جھول رہا ہو۔ یہ سب تمہارے سامنے آسکتا ہے۔ لیکن اگر تم حق کے پرستار ہو، تو تمہارا فرض ہونا چاہیے کہ تمہارے اندر صبر ہو، تمہارے اندر برداشت کی وہ اُٹل طاقت، برداشت کا، وہ پہاڑ موجود ہو، جس پر دنیا کی کوئی شوکت، کوئی تاج و تخت فقیاب نہ ہو سکے۔ یہ معنی صبر کے ہیں۔ چنانچہ قرآن مجید کے مواقع استعمال پر اگر غور کیا جائے، تو معلوم ہو جائیگا کہ ہر جگہ صبر کے ہی معنی ہیں۔

مقصد یہ تھا کہ قرآن مجید نے جو صداقت نوع انسان کے آگے کامیابی کے لیے پیش کی ہے، اور اب سے تیرہ سو برس پیشتر جو ایک اُٹل اور لازوال پروگرام بنادیا ہے، یہ اس کی چار دفعات ہیں۔ اگر وہ کوئی سفر ہے، تو یہ اس کی چار منزلیں ہیں۔ ہم کو ایک منٹ کے لیے غور کرنا چاہیے کہ کیا دنیا میں کوئی کامیابی بلا ایمان مل سکتی ہے؟ کیا تم شک کا روگ اپنے پہلو میں لے کر دنیا کی کوئی چھوٹی سے چھوٹی کامیابی پاسکتے ہو؟ کیا تم دنیا میں ایک مٹھی بھر جو اور چاول بھی پاسکتے ہو، جب تک تمہارے اندر طلب کے لیے سچا جذبہ نہ ہو؟ کیا ایک لمحے کے لیے دنیا کی کوئی کامیابی اپنا چہرہ تمہیں دکھا سکتی ہے، جب تک تم حق کی راہ میں قربانی چڑھانے کو تیار نہ ہو؟ خدا کی اس کائنات میں ایک ایک ذرے کے اندر اس حقیقت کی عالمگیر تصدیق موجود ہے کہ اس دنیا میں کامیابی کا کوئی

خطبات آزاد

کہ تم ان کاموں کو اختیار کرو جو تحریک خلافت کے لیے مفید ہیں! بلکہ تمہیں چاہیے کہ تم وہ کام کرو جو تمہارا فرض ہیں۔

قربانی کی جو پہلی منزل تھی جب تک قدم اس منزل سے آگے نہ بڑھ جائے، دعویٰ قربانی نہیں مانا جاسکتا۔ میں کہتا ہوں کہ میری طرف نہ دیکھو، اپنے گریبان کی طرف دیکھو۔ وہ کپڑا جو تمہارے جسم پر ہے، وہ باریک ملمیں جو تم نے اپنے جسموں پر لپیٹی ہیں، ان سے تم کتنی بڑی خدمت اپنے دشمنوں کی انجام دے رہے۔ تمہارے ملک سے نوے کروڑ روپیہ ہر سال ان کپڑوں کے ذریعہ ان خزانوں میں جاتا ہے، جو پانچ سال سے اسلام کے مٹانے میں صرف کیا جا رہا ہے۔ ترک موالات میں اس سے بڑھ کر اور کون مسئلہ ہو سکتا تھا؟ تمہارے عمل کے لیے یہ علت نہیں ہو سکتی کہ تم دوسروں کو کتنا نقصان پہنچا سکتے ہو۔ تمہارے لیے سچا اصول یہ ہے کہ تم اپنے دل کو کتنا فائدہ پہنچا سکتے ہو۔ تمہاری کامیابی کے لیے، خلافت کے لیے، سوراخ کے لیے، پہلی چیز یہ تھی کہ ملک کے اندر قربانی کا ولولہ پیدا ہو۔ مقصد کے لیے، ملک کے لیے، حق کے لیے، تکلیف اٹھانے کا ایک ولولہ پیدا ہو۔ اس وقت ضرورت تھی کہ قربانی کا سبق آئے، جو سبق تمہارے سامنے آیا وہ جان، گردن اور رگوں کا نہ تھا، محض ان کپڑوں کا تھا۔ اگر اسے تم کامیابی کے ساتھ نہیں کر سکتے، اگر تمہارے دل میں اتنا عشق نہیں ہے کہ تم ان باریک کپڑوں کو چھوڑ کر موٹے کپڑے پہن سکو، تو کیا تمہارے دل میں یہ حوصلہ آسکتا ہے کہ تم خدا کی زمین میں بسنے کی ہمت کرو، جب تک غیر ملکی کپڑے کے بایکٹ کی منزل کو طے نہ کرو گے، قربانی کی کوئی منزل تمہارے سامنے نہیں آ سکتی۔

۳۰ ستمبر کا زمانہ خلافت کمیٹی نے اس کے لیے قرار دیا تھا۔ مگر ہماری کامیابیوں کے لیے اس سے بڑھ کر کوئی درد انگیز داغ نہیں ہو سکتا کہ ۳۰ ستمبر کی صبح آئی اور ہماری غفلت پر رو کر چلی گئی۔ اب تک وہ لباس موجود ہے، جس کی وجہ سے

خطبات آزاد

کو نہ اول کہا جاسکتا ہے نہ آخر۔ جب تک یہ چار چیزیں ہمارے اندر پیدا نہ ہونگی، کامیابی ممکن نہیں۔ یہی چار چیزیں تھیں جو ہماری تمام کامیابیوں کے لیے علت تھیں، جن کو تمام کردار میں دشمن پامال کرتے کرتے نہ کر سکے جس طرح یہ شرائط اسلامی آپ کے لیے ضروری ہیں، اسی طرح آپ کو خبردار ہونا چاہیے کہ آپ نے جو عمل ترک موالات کا شروع کیا تھا، اس کے متعلق جو منزلیں سامنے آئی تھیں، جب تک ان منزلوں کو آپ کامل ایمان، عمل صالح، کامل قربانی کے ساتھ انجام نہ دینگے، باقی منزلیں آپ کے سامنے نہیں آسکتیں۔ جب کوئی مقصد کسی کے سامنے رکھا جاتا ہے، تو وہ پوچھتا ہے کہ اس کا انجام کیا لیگا؟ وہ ادائے فرض کے معاملے کو دکانداری بناتا ہے۔ وہ پوچھتا ہے: نتیجہ کب نکلیگا؟ لیکن فرض اس امر کا محتاج نہیں ہے کہ نتیجہ کیا اور کیا پیدا ہوگا۔ اگر فرض فرض ہے، تو ہمیں چاہیے کہ ہم اسے پورا کریں۔ نتیجے پر غور کرنا ہمارا کام نہیں ہے۔ دنیا میں بیج ہے، زمین ہے، انسان ہے اور اس دنیا پر خدا بھی ہے۔ کیا تم خدا کا کام، خدا کی زمین پر کر سکتے ہو؟ تم تو یہ کر سکتے ہو کہ تمہاری جھولی میں جو دانہ ہے، زمین کے سپرد کر دو۔ پھر وہ خدا ہے جو اپنی رحمت کو بھیجتا ہے، اور اپنے بادل کو برساتا ہے، اور جو بیج تم نے زمین کے سپرد کر دیا تھا، اس کو بار آور کرتا ہے۔ تمہارا فرض ہے کہ دیکھو، زمین صالح ہے، دانہ سچا ہے۔ اگر تمہارے ایمان کا دانہ سچا ہے اور اسے اپنے دل کی جس سرزمین میں ڈالا ہے، وہ سرزمین شور نہیں ہے، تو ضرور ہے کہ وہ دانہ زمین کے پردے کو چاک کرے گا اور اپنی کامیابی کا سبز نکالے گا۔

اگر اس وقت میں آپ کے سامنے یہ لاؤں کہ ایمان کے علاوہ عمل صالح کے عام اور عالمگیر اصول کے علاوہ، ترک موالات اور تحریک خلافت کے سلسلے میں جو کام درپیش ہیں، وہ کون سے ہیں؟ تو میرے دوستو! جلد بازی سے کام نہ لینا۔ یہ نہ دیکھو کہ وہ کام آج تحریک خلافت اور ترک موالات کے لیے کہاں تک مفید ہیں! تمہارا فرض یہ نہیں ہے

خطبات آزاد

کی تکمیل کے لیے کوشش کرتی، لیکن طرح طرح کی مشکلات حائل تھیں۔ ضرورت تھی کہ جتنا روپیہ ہندوستان میں فراہم ہو، اس کو براہ راست غازی مصطفیٰ کمال پاشا تک پہنچانے کا مرکزی خلافت کمیٹی کوئی انتظام کرتی اور ملک کو دعوت دیتی۔ الحمد للہ، مرکزی خلافت کمیٹی کے اس کا انتظام کر لیا کہ ہر اس پیسہ کو جو ہندوستان میں غازی مصطفیٰ کمال پاشا کے لیے دیا جائے، وہ براہ راست غازی مصطفیٰ کمال پاشا کے نام بھیجے۔ اور براہ راست ایک رسیدان کے ہاتھ کی حاصل کر لے! چنانچہ دس ہزار کی ایک قسط حال میں بھیجی گئی۔

مرکزی خلافت کمیٹی نے آج مسلمانوں کو دعوت دی ہے کہ ان کا فرض ہے کہ وہ انگورہ کے لیے اپنے مال کو قربان کریں اور انگورہ و خلافت کے لیے اپنے جسم کو تھوڑا سا نقصان پہنچائیں، بدیسی کپڑے کو ترک کر دیں اور اپنے گھر کے صندوقوں کو صرف دیسی کپڑے سے بھریں۔

برادرانِ عزیز!

یہ چند منتشر کلمات تھے، جن سے میں اس موقع پر اس مجلس میں آپ حضرات کی تواضع کر سکا۔ افسوس ہے کہ باوجود اختصار کے اپنے خیالات کی رو میں بہتا چلا گیا اور محسوس نہ کیا کہ رات کا بہت حصہ گزر چکا ہے۔ اس حالت میں بہتر نہیں ہے کہ آج کے جلسہ کی کارروائی کو زیادہ طول دیا جائے۔ آج کے جلسہ میں سب سے پہلے دو نہایت اہم تجویزیں تھیں۔ جن کو افتتاحی تقریر کے ضمن میں عرض کرنا تھا، لیکن افسوس ہے کہ وقت زیادہ ہو گیا ہے اور اب موزوں نہیں کہ جلسہ کی کارروائی کو زیادہ طول دیا جائے۔ اس لیے آج کا جلسہ ختم کیا جاتا ہے اور کل کا اعلان ہے کہ صبح آٹھ بجے جلسہ کی دوسری نشست ہوگی۔ امید ہے، آپ

خطبات آزاد

ہندستان غلام بنایا گیا جس کے ذریعہ ہندستان کے بہترین مقاصد پامال کیے گئے۔ کیا ہم کو حق پہنچتا ہے کہ ہم یہ کہیں کہ ہم اپنی جانوں کو قربان کرنے کے لیے تیار ہیں؟ اگر تم اپنی جانیں قربان کر سکتے ہو، تو تم کو کیا ہو گیا ہے کہ تم اپنے لباس کو قربان نہیں کر سکتے۔ ہم میں سے ہر ایک مسلمان اور ہندو کا سب سے بڑا پاک اور اشرف فرض ہے کہ جہاں تک جلد ممکن ہو، اس معاملے کو کامیابی تک پہنچائے۔ جب تک یہ منزل طے نہ ہوگی، اور کوئی منزل ہمارے سامنے نہیں آسکتی۔ خصوصاً مسلمانوں کے لیے ایک بڑا کام، جو ان کے جسم کی قربانی سے تعلق رکھتا ہے، یہ معاملہ ہے کہ وہ ان باریک کپڑوں کو جو پانچٹر اور لنکا شائر سے آتے ہیں اور ان کے ملک کو تباہ کر رہے ہیں، ان کو اتار دیں اور انھیں اپنے لیے جائز نہ رکھیں۔

دوسرا کام ان کے لیے اس جسم کی قربانی کے ساتھ جو میں ان کے سامنے پیش کرتا ہوں، وہ کون سی قربانی ہے؟ میرے دوستو، وہ مال کی قربانی ہے، جس کے لیے تمھیں آج تیسرا سو برس سے پکارا جاتا رہا ہے کہ اپنی جانوں اور مال کو سچائی کی راہ میں قربان کرو۔ اگر آج مسلمانوں کے بس میں اتنا نہیں ہے کہ وہ سمرا پہنچیں اور دشمنان اسلام کے مقابلہ میں اپنی لاشیں تڑپائیں! اگر آج مسلمانوں کی قسمت میں یہ دولت نہیں لکھی ہے، تو کتنے افسوس کی بات ہے کہ وہاں کے مسلمان بھائیوں کے روپیہ سے بھی مدد نہ کریں۔ ہندستان کا کوئی مسلمان اپنے کو مسلمان کہنے کا حق نہیں رکھتا، جب تک وہ زیادہ سے زیادہ اپنے مال کو آج حکومت انگورہ اور مجاہدین انگورہ کے لیے قربان نہ کر دے۔

بلاشبہ مرکزی خلافت کمیٹی کا یہ فرض تھا کہ وہ سب سے پہلے اس امر

خطبہ اختتامیہ

مجلس خلافت

آگرہ، ۲۶ اکتوبر ۱۹۲۱ء

برادران عزیز!

دورن سے آپ کے صوبے کی مجلس خلافت مختلف جلسوں اور صحبتوں میں اپنے فرائض انجام دے رہی تھی، یہ اُس کا آخری جلسہ ہے۔

میں آپ کے سامنے اس وقت جو چیز آشکارا کرنا چاہتا ہوں، وہ یہ ہے کہ اگر آپ اس جلسے کے اختتام کے منتظر تھے، اگر آپ سمجھتے ہیں کہ اس جلسے کا کام ختم کر چکے ہیں، تو میں آپ کے اس گمان کی تصدیق کرتا ہوں کہ جلسے کا کام ختم ہو چکا۔ مگر یہ بھی یاد دلانا چاہتا ہوں کہ آپ کا کام ابھی تک ختم نہیں ہوا، بلکہ شاید اس وقت تک شروع بھی نہیں ہوا۔ جس قدر کام قول سے تعلق رکھتا تھا، زبانوں سے تعلق رکھتا تھا، تو میں اعلان کرتا ہوں کہ وہ کام پورا ہو چکا۔

لیکن اگر آپ سمجھتے ہیں کہ اس عالم کے علاوہ ایک دوسرا عالم بھی ہے، زبان کا عالم نہیں، فعل کا عالم، تو میں آپ کو یاد دلانا چاہتا ہوں کہ تمہارا کام ختم نہیں ہوا، بلکہ شاید ابھی شروع بھی نہیں ہوا۔ جہاں تک صداؤں کا تعلق تھا، تم صدائیں

خطبات آزاد

حضرات اسی جوش و عمدگی کے ساتھ اُس جلسے میں بھی حصہ لیں گے جس
عمدگی کے ساتھ آج اس جلسہ میں آپ نے حصہ لیا ہے۔ اس لیے کہ نہایت
ضروری اور اہم گزارشات ہیں، جو اس میں عرض کی جائیں گی۔ اس اعلان
کے بعد آج کے جلسہ کے اختتام کا میں اعلان کرتا ہوں۔

خطبات آزاد

وہ ہیں، جن کا ہم اول وقت سے انتظار کر رہے تھے۔ جن کے متعلق ہمارا یقین ہے کہ جس میدان جنگ میں ہم نے قدم رکھا ہے، اس کی آخری منزل طے نہ ہوگی، جب تک ان گرفتاریوں کا سلسلہ تمام ہندوستان کے طول و عرض کا احاطہ نہ کر لیگا۔ یہی وہ چیز ہے جس کے انتظار میں ہم بقیہ راری کی صبحیں اور شاہیں بسر کر رہے تھے۔

میں اپنی کمزوریوں کو چھپانا نہیں چاہتا۔ یہ میدان خود ہم نے نہیں کھولا۔ ہم اپنے لوگوں کی استطاعت اور صلاحیت کے منتظر تھے، لیکن گورنمنٹ صبر نہ کر سکی۔ اس نے ایک قدم بڑھایا، اور جس چیز کے ہم بھوکے پیاسے تھے، اور جس کی تاخیر ہمارے کاموں کو روکے ہوئے تھی، گورنمنٹ نے اس دعوت کا اعلان کر دیا۔

اس دعوت کی اولین راہ یہ تھی کہ گورنمنٹ نے ملک کے ان نمایاں پیشواؤں میں سے چند افراد کو گرفتار کیا، جن کے متعلق ملک کا خیال ہے کہ وہ تحریک خلافت کے روح رواں تھے۔ گورنمنٹ نے محمد علی، شوکت علی، مولانا حسین احمد، ڈاکٹر کچلو، پیر غلام مجدد، مولانا نثار احمد، جگت گرو سہری شنکر آچاریہ جی اور اسی سلسلے میں دہلی میں مولانا احمد سعید صاحب، عبدالعزیز صاحب اور دیگر اشخاص کو یکے بعد دیگرے گرفتار کر لیا۔

گورنمنٹ اگر گرفتار کرنا چاہتی تھی، تو گرفتاری کے لیے کسی جرم کی ضرورت نہ تھی۔ دنیا کی ہر قوم و ملک کی تاریخ میں ایک زمانہ آتا ہے، جب ملک کا ہر باشندہ، ظلم، گھمنڈ اور مادی طاقت کی نظروں میں مجرم بن جاتا ہے، اس لیے کہ وہ آزادی چاہتا ہے اور ظلم کا مقابلہ کرنا چاہتا ہے۔ قوم کی تاریخ میں یہ فیصلہ کن گھڑی ہوتی ہے۔

آج ہندوستان کا کون بدبخت بنے والا ہے جو گورنمنٹ کی نظروں میں مجرم نہیں ہے؟ اور ہندوستان کا وہ کون محروم باشندہ ہے، جسے اس جرم سے انکار ہوگا؟

گورنمنٹ کی ہندوستان میں بدبختیوں کی اگر تاریخ لکھی گئی، تو یقیناً اس تاریخ میں سب سے آخری بدقسمتی یہ شمار کی جائیگی کہ گورنمنٹ نے اپنی اس سب سے

خطبات آزاد

سن چکے اور سنا چکے، لیکن اب وہ گھڑی آگئی ہے کہ چند لمحوں کے لیے اپنے عمل کا احتساب کرو کہ کتنا تم نے عمل کیا ہے، اور کتنے عمل کی منزل مٹا کرنے کے لیے تم تیار ہو!

دوستو! مجھے چھوڑ دو کہ وہ دعوت آپ کے سامنے پیش کروں، جو آج نہ صرف مسلمانوں کے لیے بلکہ سچائی کی قدر کرنے والے ہر انسان کے لیے سب سے بڑی دعوت ہو۔ جس دعوت کو میں آپ کے سامنے پیش کرنا چاہتا ہوں، وہ کوئی تجویز نہیں ہے، تجویز ہوتی تو وہ اپنے رسوم کے ساتھ آپ کے سامنے آتی۔ وہ دعوت ہمارا ایک مسلمہ اعتقاد ہے، ایک مسلمہ یقین ہے، مذہب کا ایک مسلمہ رکن ہے، مذہب کا ایک مسلمہ عمل ہے، اور کوئی مسلمان جو ایمان کا دعویٰ رکھتا ہے، اس سے میں مطالبہ کر رہا ہوں کہ یا تو اسے اپنے عمل سے ثابت کر دے اور یا اسلام اور اس کی صداقت کا دعویٰ ہمیشہ کے لیے ختم کر دے۔ وہ اعتقاد ایمان کے اعتبار سے کوئی نیا اعتقاد نہیں ہے۔ اس وقت کوئی خاص ضرورت نہ تھی کہ میں خصوصیت سے اس کا اعلان کرتا، یا اس پر زور دیتا۔ وہ اعتقاد اگرچہ اس وقت سے موجود ہے، جب سے دنیا میں انسان موجود ہے۔ اور مسلمانوں کے دلوں اور عمل میں تو وہ اعتقاد تیرہ سو برس سے برابر چلا آ رہا ہے۔ ہندستان میں بھی اس کا بار بار اعلان کیا جا چکا ہے۔ اس لیے کوئی ضرورت نہ تھی کہ خاص طور پر اس کا اعلان کیا جاتا۔

تمہیں معلوم ہے کہ گزشتہ ہفتوں میں گورنمنٹ نے فیصلہ کیا کہ ملک میں جو مختلف نمایاں اشخاص، خلافت اور ہندستان کی آزادی کی تحریک میں حصہ لے رہے ہیں، ان کی گرفتاری کا سلسلہ شروع کر دیا جائے۔ گورنمنٹ کو اتنا ہی حق حاصل تھا، جتنا ہر غرور اور گھمنڈ کو حق حاصل ہو چکا ہے کہ جس شہری کی چاہے، زنجیر اور طوق سے تواضع کرے۔ اس کی نہ ہم شکایت کرتے ہیں، نہ شکایت کی ضرورت سمجھتے ہیں۔ یہ گرفتاریاں

خطبات آزاد

کافی نہیں کہ حرام ہے بلکہ اسلام اور کفر کا فیصلہ کر دینے والا ہے۔ ہر لمحہ جو ایک بد بخت کے لیے انگریزی جھنڈے کے نیچے گزرے گا، وہ اس کے لیے حرام ہے۔

۱۹۱۶ء میں میں نے یہ چٹھی والیراے کے پاس بھیجی تھی۔ اُس کی نقل گورنمنٹ آف انڈیا کے پاس موجود ہونا چاہیے۔ کیا کراچی میں اس مسئلے کی ابتدا ہوئی؟ نہیں۔ اس مسئلے کا بار بار اعلان ہوتا رہا ہے۔ ۲۸ فروری ۱۹۲۰ء کو جب مسئلہ خلافت کے ابتدائی ایام تھے، انہی ایام میں کلکتہ میں خلافت کمیٹی کا جلسہ ہوا؛ اس کا صدر میں تھا۔ اس جلسے میں کراچی کی تجویز سے بھی زیادہ صاف لفظوں میں، خصوصیت سے سپاہیوں کو مخاطب کر کے اسلام کے اس عقیدے کا اعلان کیا گیا تھا کہ موجودہ حالات میں چونکہ انگریزی حکومت اسلام کے مقابلے میں لڑنے والا جتنا ہے، اس لیے کسی مسلمان کے لیے جائز نہیں کہ برٹش گورنمنٹ کی فوج میں نوکری کرے یا نوکر رکھائے۔

یہ تجویز اور مختلف جلسوں میں بھی بار بار پاس کی گئی۔ بریلی میں جمعیتہ العلماء کا جلسہ ہوا۔ وہاں بھی یہ پاس ہوئی۔ پھر میں آپ کو بتلانا چاہتا ہوں کہ میری انہی انگلیوں سے اٹھارہ مہینوں کے اندر تین جزو سے زیادہ صفحات اس موضوع پر لکھے گئے اور وہ چھپ کر شائع بھی ہو چکے، جس کی بارہ ہزار سے زیادہ کاپیاں نکل گئیں۔

اگر یہ جرم ہے تو اسے چھوڑ دو کہ اس جرم کی تیرہ سو برس کی تاریخ کیسی ہے! میں تو مختار سے سامنے اٹھارہ مہینے کی تاریخ دہرا رہا ہوں، جب اس جرم کا پکار پکار کر اعلان کیا گیا؛ دس دس پندرہ پندرہ ہزار آدمیوں نے اپنی ٹولیاں بنا کر اس جرم کا ارتکاب کیا۔ اُس وقت گورنمنٹ کے عمال کہاں تھے؟

پس فی الحقیقت اگر گورنمنٹ گرفتار کرنا چاہتی تھی، تو ہم اسے دعوتیں دے رہے تھے کہ کاش وہ گرفتار کرنے کے لیے تیار تو ہو۔ جس وقت ان گرفتاریوں کا سلسلہ شروع ہوا، میں سچ کہتا ہوں کہ آرزو پیدا ہوئی کہ یہ گرفتاریاں اچانک شروع ہو کر رک نہ جائیں، اور سچ

خطبات آزاد

بڑی سلطنت کو اپنی سب سے بڑی فتح سمجھا۔ اور غرور سے دیوانی ہو گئی۔
گورنمنٹ نے ان زندانیانِ حق کے لیے ایک ایسا جرم انتخاب کیا، جو اگر جرم ہے، تو
صرف محمد علی، شوکت علی، حسین احمد کانہیں ہے، بلکہ فی الحقیقت سات کروڑ
قائلانِ کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا، بلکہ ہندستان کے بتیس کروڑ بسنے
والوں کا متفقہ جرم ہے۔

آپ کو معلوم ہے کہ پچھلے دنوں کراچی میں مرکزی خلافت کمیٹی کا ایک جلسہ ہوا تھا اور
اس جلسے میں ایک ایسی تجویز بھی پاس کی گئی تھی، جو احکام شرعی کی بنا پر، انصاف
اور اس کے قدرتی قانون کی بنا پر، گزشتہ اٹھارہ مہینے کے اندر بار بار پاس ہو چکی ہو۔
گورنمنٹ نے اسی تجویز کو گرفتاری کی بنیاد قرار دیا ہے۔

اب اس سلسلے میں سب سے پہلے یہ چیز ہمارے سامنے آتی ہے کہ اگر چند لمحوں
کے لیے تسلیم کر لیا جائے کہ اس تجویز میں اسلام کا جو عقیدہ پیش کیا گیا ہے، وہ کوئی
نیا عقیدہ ہے اور اس کی نئی بندش ہے۔ اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ اس تجویز میں
اسلام کا جو عقیدہ پیش کیا گیا ہے، وہ کوئی نیا عقیدہ ہے، اور اس کی نئی بندش
ہے۔ اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے، تو کیا گزشتہ اٹھارہ مہینے کے اندر اس کا بار بار اعلان
نہیں ہو چکا ہے؟ اسی قدر نہیں بلکہ کئی سال پہلے بھی اس کا اظہار و اعلان
ہو چکا ہے۔

۱۹۱۶ء میں جب گورنمنٹ نے مجھے نظر بند کیا اور گورنمنٹ آف انڈیا نے اعلان کیا کہ یہ
شخص ملکِ معظم کے دشمنوں سے ساز باز رکھتا ہے، تو میں نے ایک چٹھی لکھی تھی اور نہایت
تفصیل سے اسلام کے احکام درج کر دیے تھے، جن کی رو سے کسی مسلمان کے لیے جائز نہیں
کہ ایک لمحہ کے لیے بھی برٹش گورنمنٹ کی نوکری کرے۔

میرے الفاظ یہ تھے کہ نہ صرف یہ حرام ہے بلکہ قرآن و حدیث کے احکام کے بموجب یہ لفظ

خطبات آزاد

گرنے والا ہے، اور اس کا عالم یہ ہوا ہے کہ ہوش و حواس باختہ ہونے لگے ہیں، ہاں، چونکہ گورنمنٹ کی سطوت مٹنے والی ہے اور دنیا کی تاریخ نے اور دنیا کی تاریخ کے فلسفوں نے، ہمیں بتا دیا ہے کہ جب کسی قوم کے گھمنڈ اور طاقت کا زوال ہوتا ہے، تو جسمانی قوتوں کا زوال بعد میں ہوتا ہے۔ پہلے عقل کا زوال ہوتا ہے۔ یہ عقل کے زوال کا متاشا ہمارے سامنے ہے۔

میں نہیں جانتا کہ جو کچھ ہو رہا ہے، تم اسے ایک ہنگامہ یا تماشا سمجھتے ہو، مگر یہ ہنگامہ نہیں ہے۔ دنیا کے لیے ایک عجیب و غریب منظر تیار ہو رہا ہے۔ ہندستان کی آنے والی تاریخ کا مورخ بیچین ہے۔ ہندستان کی تاریخ اپنی فیصلہ کن گھڑیوں سے گزر رہی ہے، اور میری آنکھوں کے سامنے وہ منظر ہے، جو میں پچھلی تاریخوں میں دیکھتا تھا۔ اس وقت روما کو ڈوبتے ہوئے دیکھ رہا ہوں، میں کلدانیوں کا خاتمہ دیکھ رہا ہوں؛ میرے سامنے تخت جمشید الٹ رہا ہے، اور تاریخ عالم ہم کو انقلاب کا ایک آخری تماشا دکھا رہی ہے۔

درحقیقت یہ زوال عقل اور اختلالِ دماغ کا نتیجہ ہے کہ گورنمنٹ اپنے قدم کو ہوشیاری کا قدم سمجھ رہی ہے، حال آنکہ یہ اس کے زوال کا قدم ہے۔ یہ گرفتاریاں انگریزوں کے زوال کا تماشا پیش کر رہی ہیں۔ گورنمنٹ نے محمد علی، شوکت علی، سیف الدین کچلو، حسین احمد، شنکر آچاریہ کو گرفتار نہیں کیا ہے، بلکہ گورنمنٹ نے آخری اعلان کر دیا ہے کہ وہ اسلام کو اور دنیا کی متفقہ سچائی کو گرفتار کرنا چاہتی ہے۔ لیکن گورنمنٹ کو معلوم ہونا چاہیے کہ اس کا گھمنڈ لاکھ اونچا سہی، اس کے گھمنڈ سے بھی اونچی ایک طاقت موجود ہے۔ گورنمنٹ سمجھتی ہے کہ ہم سے بڑھ کر دنیا میں کون ہے، مگر وہ فاطر السموات والارض بتاتا ہے کہ حقیقی طاقتور اللہ تعالیٰ ہے۔

چونکہ گورنمنٹ نے اپنے عمل سے اسلام کو، اسلام کے عقیدے کو، دنیا کی عالمگیر صداقت کو،

خطبات آزاد

کہتا ہوں کہ اس اٹھارہ مہینے میں مجھ پر کوئی گھڑی ایسی نہ گزری تھی، جیسی وہ پاک گھڑی جب گورنمنٹ کی دراندگیاں سامنے آگئیں۔ اور اب اگر گرفتاریوں کا سلسلہ آگے نہ بڑھا، تو میرے قلب میں ایسی کا داغ پڑ جائیگا کہ نصرت و مراد کا یہ ایک دروازہ کھٹا، جو افسوس کہ کھل کر بند ہو گیا۔

گورنمنٹ اگر گرفتار کرنے کے لیے تیار ہے، تو اور مجرموں کو چھوڑ دے، ایک مجرم تھارے سامنے کھڑا ہے۔ اگر اس عقیدے کی دعوت جرم ہے، تو میں نے محض اعلان نہیں کیا، محض دور سے دعوت نہیں دی، بلکہ میں نے سپاہیوں سے کہا ہے کہ بارش کی بوندوں کی طرح خدا کی لعنت تم پر برس رہی ہے۔ اگر لعنت سے بچنا چاہتے ہو تو انگریزی راج کی غلامی چھوڑ دو۔

ہاں، ہاں، میں نے سپاہیوں سے، ہندستان کی برٹش فوج سے یہ کہا ہے، اور جب تک میرے حلق میں آواز پھنستی نہیں، یہی کہتا رہوں گا۔ آج بھی اعلان کرتا ہوں، اور جب تک میری زندگی باقی ہے، ہر صبح کو ہر شام کو میرا پہلا فرض یہی ہوگا کہ سپاہیوں کو درغلاؤں اور ان سے کہوں کہ گورنمنٹ کی نوکری چھوڑ دو۔ کیا عظیم الشان برٹش گورنمنٹ، جس کی حکومت میں کبھی سورج نہیں ڈوبتا، تیار ہے کہ گرفتار کرے؟ اگر یہ جرم ہے تو اس جرم کا ارتکاب تمام ملک کر رہا ہے۔ میں نے سپاہیوں سے بھی کہا ہے، اور لوگوں سے بھی کہا ہے کہ تم سپاہیوں کے پاس چھاؤنیوں میں جاؤ اور سپاہیوں کو یہ پیغام سناؤ۔ پھر برٹش گورنمنٹ اگر اپنی طاقت کا گھنڈہ رکھتی ہے، تو کیوں نہیں قدم آگے بڑھاتی؟ کیا گورنمنٹ کی مشینری پر فالج گر گیا ہے؟

عزیزانِ من!

اس سلسلے میں یہ چیز میرے سامنے آئی ہے کہ گویا بار بار اس مسئلے کا اعلان کیا جاتا تھا، مگر چونکہ اب گورنمنٹ نے اپنے ذہن میں بڑی دانشمندی سمجھ کر، مگر یہ بھول کر کہ اب ستون

خطبات آزاد

برٹش گورنمنٹ سے مددگاری کا کوئی رشتہ بھی رکھنا جائز نہیں۔ اگر آج یہ صورت ہوتی کہ برٹش گورنمنٹ گناہ اور پاپ کے لیے سپاہیوں کو نوکر نہ رکھتی، بلکہ نمازوں کے لیے نوکر رکھتی، تب بھی اس کی نوکری حرام ہوتی۔ جب برٹش گورنمنٹ فریٹج بحارب ہے، تو اب یہ سوال نہیں رہا کہ اس کی نوکری میں ہم کو کیا کام کرنا پڑتا ہے۔ کوئی کام بھی کرنا پڑے، برٹش گورنمنٹ کی نوکری حرام ہے۔ اگر انگریزی راج کی فوج میں سپاہی کو گناہ نہیں کرنا پڑتا، بلکہ انگریزی راج، فوجی چھاؤنیوں میں مسجدیں اور مندر بن کر مسلمان اور ہندو سپاہیوں سے کہتا کہ صبح و شام خدا کے آگے! تھے ٹیکو، تو بھی میں یہی کہتا کہ انگریزی راج کی فوج میں بھرتی ہونا کسی ہندو مسلمان کے لیے جائز نہیں۔

اس نوکری کا اصلی مقصد وہ ارادہ ہے۔ وہ نیت ہے جس کی نسبت ابھی چند منٹ میں تم سنو گے کہ مسلمانوں کے لیے سب سے بڑا گناہ، سب سے بڑی معصیت، جو خدا کی لعنت کو پھیلاتی اور خدا کی پٹھکار کو ظاہر کرتی ہے، وہی عمل ہے جس کے لیے ہندوستان کے بدبخت مسلمانوں کو انگریزی فوج میں بھرتی کیا جاتا ہے۔

ہندوستان کی یہ فوج کس غرض سے ہے؟ صرف دو غرض سے: ایک تو وہ ہے جس کا تعلق ہندوستان کے اندر سے ہے، اور ایک وہ ہے جس کا تعلق باہر کی دنیا سے ہے۔

اگر تم پوچھنا چاہتے ہو کہ اس فوج کا ہندوستان میں کیا کام ہے؟ تو اس کا جواب میں نہیں دے سکتا، جلیان والا باغ کی وہ مٹی دے سکتی ہے، جو ہندو مسلمانوں کے خون سے تر ہو رہی ہے۔ کس نے اپنے بھائیوں پر گولیاں چلائی تھیں؟ ہندوستان کے سپاہیوں نے!

ہندوستان کے اندر انگریزی فوج کا ہندوستان کا سپاہی کیا کرتا ہے؟ ہندوستان کو غلام بناتا ہے اور ہندوستانیوں کا خون بہاتا ہے۔ کیا تم جانتے ہو کہ ہندوستان کی حکومت ہندوستان کی طاقت کس نے پامال کی؟ میں تو بتلانا چاہتا ہوں کہ دوسو برس پہلے، جو

خطبات آزاد

مالگیر راستی کو چیلنج دیا ہے۔ اس لیے ہم میں سے ہر شخص کا فرض ہوگا کہ جب سچائی کو پامال کیا جائے، سچائی کو جرم قرار دیا جائے تو خواہ وہ کتنی ہی چھوٹی چیز ہو، اس وقت نوع انسان کے لیے بڑی سے بڑی عبادت یہ بن جاتی ہے کہ ظلم کا مقابلہ کرے۔ آخری حج کے موقع پر ایک شخص نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا، سب سے بڑا اور سب سے بہتر جہاد کیا ہے؟ حضرت نے کچھ دیر تامل کر کے فرمایا: ”سب سے افضل جہاد ہے، ظالم حاکم کے روبرو کلمہ حق کا اعلان کر دینا!“

عزیزانِ من!

اگرچہ یہ مسئلہ ہمارے لیے کوئی نیا مسئلہ نہ تھا، جس کی پکار ہمارے لیے ضروری ہوتی، لیکن عاقبت نااندیش اور قریب زوال گورنمنٹ نے اس چیز کو جرم قرار دے کر آج ہر مسلمان کو اور ہر سچائی پسند انسان کو، ہندوستان کے ہر مسلمان اور ہر ہندو کو، جو دین کو، دھرم کو عزیز رکھتا ہے۔ مجبور کر دیا ہے کہ وہ ساری باتوں سے بڑھ کر سب سے بڑی نیکی، سب سے بڑا اجر، اللہ کی محبوبیت کا سب سے بڑا وسیلہ اسی چیز کو سمجھے اور پوری آزادی سے اعلان کرے کہ انگریزی گورنمنٹ کی نوکری حرام ہے، کفر ہے اور ہر سپاہی کو نوکری ترک کر دینا چاہیے۔

لیکن قبل اس کے کہ میں اس ٹکڑے کو ختم کروں۔ آپ کو بتا دینا چاہتا ہوں کہ میری زبان سے ابھی لفظ ”حرام“ آپ نے سنا تھا۔ یہ لفظ عربی زبان کا ہے، مگر کیا عربی زبان کا لفظ ہونے کی وجہ سے اس کی سچائی اسلام کے لیے مخصوص ہو گئی؟ کون صداقت پسند ہے، انگریز ہو، عیسائی ہو، یہودی ہو، جو ایک منٹ کے لیے بھی مان سکتا ہے کہ ظالم کی مدد کرنا، بندگانِ خدا کا خون بہانا، ان کے پیروں میں غلامی کی بیڑیاں ڈالنا، ثواب کا کام ہے کیا دنیا کا کوئی مذہب بھی ایک گھڑی کے لیے اسے تسلیم کرے گا؟

برٹش گورنمنٹ، اسلام کے اور ہندوستان کے مقابلے میں لڑنے والا فریق ہے۔ اس لیے

خطبات آزاد

اور اپنے وطن کو غلام بنائیں۔

اب سنو! ہندستان کی فوج کو ہندستان کے باہر کیا کام کرنا پڑتا ہے! میں وہ داستان، وہ کہانی تمہارے کانوں کو یہ سنائوں۔ اگر تمہارے دل کے ٹکڑے ہوں، تو اُسے ان پر نقش کر دوں۔ آہ، وہ ترک، جو چھ سو برس سے اپنے سینوں کو اسلام کی حفاظت کے لیے ایک دیوارِ آہنی بنائے ہوئے ہیں، انہی ترکوں کے سینوں پر کس نے گولیاں برسائیں؟ بدبخت ہندستانیوں نے۔ قسطنطنیہ کے ساحل پر کون قدم تھے، جو اترے؟ بدبخت ہندستانیوں کے قدم۔ مسلمانوں کا خون بہانا، ایک ظالم کی زنجیر کو خدا کی ازار مخلوق کے پاؤں میں ڈالنا، اس دنیا کی کون سی سچائی، کون سا دین، کون سا دھرم ہے، جو ایک گھڑی کے لیے بھی اسے نوعِ انسان کے لیے سب سے بڑی پھٹکار اور لعنت نہ کہیگا؟

یہی وجہ ہے کہ اسلام نے اور اسلام کے قانون نے اُس نوکری کو، اُس کام کو، جس میں انسان کا خون بہانا پڑے، ایک ایسا گناہ قرار دیا ہے، جس کے لیے رسول کی زبان پر کفر کا لفظ جاری ہوا ہے۔ اسلام کے قانون نے مسلمانوں ہی کا قتل نہیں، بلکہ کسی انسان کا بھی قتل کرنا اور اس کا خون بہانا، ایک بہت بڑی معصیت، گناہ، پاپ قرار دیا ہے چنانچہ سورہ فرقان میں فرمایا ہے: وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ یعنی وہ لوگ جو خدا کے ساتھ کسی دوسرے کو شریک نہیں کرتے، کسی جان کو قتل نہیں کرتے جسے اللہ نے روک دیا ہے، اور جسے اللہ نے حرام کر دیا۔ لیکن اگر انھیں کرنا پڑتا ہے تو صرف ان جانوں کے لیے وہ قتال جائز رکھتے ہیں، جن جانوں کو اللہ کی عدالت کے قائم رکھنے کے لیے سزا دینا ضروری ہے۔

اس قانون کی رُو سے اگر قتلِ نفس جائز ہے۔ تو صرف ان جماعتوں، فوجوں، جتھوں کا، جن کا وجود دنیا کی ہدایت و حریت کے لیے، قوموں کے ایمان کے لیے، سچائی کی بقا

خطبات آزاد

انگریزی راج کے آنے کا زمانہ ہے، تمہارے ملک کو غلام بنانے کے لیے نہ دنیا کا خزانہ آیا تھا اور نہ برطانیہ کے جزیرے کے ڈھلے ہوئے ہتھیار آئے تھے۔ تاریخ بتاتی ہے کہ کوئی انگریزی فوج نہیں آئی ہندستان کو غلام بنانے کے لیے اور کوئی برطانوی سونا چاندی نہیں آیا ہندستان میں بکھیرنے کے لیے۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کے زمانے سے آج تک، بتاؤ کہ ہندستان کی تاریخ میں ایک واقعہ بھی موجود ہے کہ ہندستان کو انگریزی راج کا غلام بنانے کے لیے کوئی فوج بھی برطانیہ کے جزیرے سے آئی، اور کوئی لدا ہوا خزانہ سمندر کے کنارے لگا؟ جس سوراج کے لیے آج تم رو رہے ہو، جس کے لیے تمہارے دلوں میں سوراخ پڑ گئے ہیں، بد بخت ہندستان کے بسنے والوں، سن لو کہ اس سوراج کو خود ہندستان کی فوجوں نے پامال کیا ہے، وہ ہندستان ہی کی فوج تھی جس نے مٹھی بھر گیبوں کے لیے اپنے دین کو دھرم کو بیچا، جس نے اپنی روح کو، آتما کو انگریزوں کے حوالے کر دیا، تاکہ ہندستان کو، ان کے وطن کو، دیس کو، انگریز غلام بنالیں! وہ ہندستان ہی کا خزانہ تھا، جو اس قوم کے آگے ڈال دیا گیا کہ وہ جی بھر کر چوس لے ہندستان کے خون کو۔ وہ تمہاری غفلت، تمہاری نا اتفاقی تھی، جس نے تم کو غلام بنایا۔

آج صبح یہاں جو تقریریں ہو رہی تھیں۔ میرے عزیز انھیں سن سن کر لعنت کی صدائیں بلند کر رہے تھے۔ اس سے میرے دل میں جوش پیدا نہ ہوا۔ لائڈ جارج کا نام لیا جاتا ہے، تو تم چیخ اٹھتے ہو، لعنت! لعنت! لیکن، میرے دوستو، لعنت تمہاری غفلت پر، لعنت تمہاری ایمان فروشی پر، اور لعنت اس پر کہ تم نے خدا کی چوکھٹ چھوڑ دی اور بندوں کو معبود بنالیا۔

میرے دوستو!

خدا کے اس آسمان کے نیچے اس ملک کے بسنے والوں سے بڑھ کر کوئی بد بخت ہو سکتا ہو کہ انھیں دو وقت کی روٹی بھی ملتی ہے، تو اس کام کے لیے کہ اپنے بھائیوں کا خون بہائیں

خطبات آزاد

بخاری اور مسلم میں حضرت اُسامہ کا واقعہ موجود ہے۔ انھیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خاص موقع پر دشمنوں سے مقابلہ کے لیے بھیجا تھا، جن کی قوتیں اسلام کو نقصان پہنچانے پر لگی ہوئی تھیں۔ حضرت اُسامہ نے ایک شخص پر تلوار اٹھائی اور جوں ہی وار کرنا چاہا، وہ کلمہ توحید لپکا اٹھا۔ حضرت اُسامہ نے پروانہ کی اور اسے قتل کر ڈالا۔ آنحضرت کے سامنے یہ واقعہ بیان کیا گیا، تو حضرت اُسامہ کہتے ہیں کہ سنتے ہی حضور کے قلب مبارک پر اس درجہ حزن و ملال چھا گیا کہ فرمایا: اے اُسامہ! افسوس تو نے اس آدمی کو مار ڈالا، حال آنکہ اس نے لا الہ الا اللہ کہا تھا! حضرت اُسامہ کہتے ہیں کہ آپ بار بار اسی جملے کو دہراتے رہے اور بار بار اس پر افسوس و غم کا اظہار کرتے رہے۔ یہاں تک کہ میرے دل میں تمنا پیدا ہوئی کہ آج کے دن کے پہلے میں مسلمان ہی نہ ہوا ہوتا اور مجھے حضور کا یہ غم نہ دیکھنا پڑتا!

یہ اظہار غم اس لیے تھا کہ ایک ایسے شخص کو قتل کر دیا گیا تھا، جو آخری وقت سہی، مگر مسلمان ہو گیا تھا۔ اُسامہ نے عرض کیا، یا حضرت! اس شخص نے محض جان کے خوف سے کلمہ پڑھا تھا۔ آپ نے فرمایا کہ خدا کو تو کیا جواب دیگا، جب کلمہ لا الہ الا اللہ خونیں چادر لے کر تیرے سامنے آئیگا۔

اس سے اندازہ کرنا چاہیے کہ ایک شخص نے میدان جنگ میں اس کلمے کا اقرار کیا، کب ؟ اُس وقت جب اُسامہ کی تلوار اس کے سر پر پہنچ چکی تھی۔ زیادہ سے زیادہ ایک لمحہ وہ مسلمان رہا ہوگا۔ ایک لمحے کا مسلمان، اللہ کے رسول کو اتنا عزیز تھا!

اب مجھے بتاؤ کہ ان بدبخت مسلمانوں کا کیا حشر ہوگا، جنہوں نے ان مومنوں کو بند و قوں کا نشانہ بنایا۔ جو سو برس سے اسلام کی حفاظت کر رہے ہیں، کھلی بات ہے کہ آج انگریزی فوج میں بھرتی ہونا یا اس فوج میں رہنا یا دوسروں کو رکھانا، یہ سب کے سب ملعون اور پٹھکار کے کام ہیں۔ یہ کام مسلمانوں کو مٹانے اور ہندستان کو غلام

خطبات آزاد

کے لیے ایک فتنہ ہو۔ قرآن کے قانون نے فتنہ و فساد کو قتال سے زیادہ سنگین قرار دیا ہے، اسی طرح، جس طرح ایک جج، عدالت کی کرسی پر بیٹھ کر پچاسی کو جائز قرار دیتا ہے۔ قاتل اس کے سامنے اس جرم میں لایا گیا ہے کہ اس نے ایک آدمی کا خون کیا ہے۔ جج حکم دیتا ہے کہ قاتل کو پچاسی پر چڑھا دیا جائے۔ جج بھی قتل کرتا ہے، مگر اس کا یہ قتل کرنا، قتل نہیں ہے، زندگی کا اعلان ہے۔ قصاص میں تو فی الحقیقت زندگی چھپی ہوئی ہے: **وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ** اگر قاتلوں سے قصاص نہ لیا جائے، اگر ظالموں سے خدا کے بندوں کو نہ بچایا جائے، تو دنیا ظلم کا ایک جہنم بن جائے۔

شریعت نے قتل نفس کو سب سے بڑا گناہ قرار دیا ہے جو دنیا میں انسان کر سکتا ہے۔ اور اگر قتل نفس کو جائز رکھا ہے تو صرف فتنہ و فساد کے دور کرنے کے لیے، اور جب کہ علاج ہو جائے تو پھر اس علاج کو جائز نہیں رکھا۔

ایسی حالت میں کیونکر ممکن تھا کہ اسلام مسلمانوں کا مسلمانوں کے ہاتھوں قتل جائز رکھتا؟ اسلام نے بلا عذر شرعی مسلمانوں کے قتل کو ایک ایسی معصیت بتایا ہے کہ بمنزلہ کفر کے ہے۔ حضرت رسول نے فرمایا، میرے بند تم کا فر نہ ہو جانا، کافروں کا چلن نہ اختیار کر لینا اور کافروں کا چلن یہ ہو گا کہ مسلمان مسلمانوں کی گردنیں مارنے لگیں۔ اسی طرح بخاری اور مسلم کی حدیث میں فرمایا، جس نے مسلمانوں پر ہتھیار اٹھایا، وہ مسلمانوں میں باقی نہیں رہا۔ یہ اللہ کے رسول کا قوم ہے اور میں اس کی کوئی تاویل نہ کروں گا۔ اسی طرح قرآن کی نص قطعی موجود ہے: **وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَبِدًا ۖ فَقَدْ آوَاهُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ۚ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا** یعنی جس شخص نے جان بوجھ کر کسی مسلمان کو قتل کیا، تو اس کی جزا یہ ہے کہ ہمیشہ جہنم کے عذاب میں رہے اور اللہ کی

لعنت یہاں مبتلا رہے۔

خطبہ صدارت اجلاس جمعیت العلماء ہند

لاہور، ۱۸-۲۱ نومبر ۱۹۲۱ء

الحمد لله الذي جعلنا أمة التوحيد وجعل ديننا دين التوحيد و
سياستنا سياسة التوحيد واعز من استقاموا منا على التوحيد و
اذل من الخوف من التوحيد ليعيدنا كما بدأنا إلى التوحيد
انه هو يبدئ ويعيد وهو الغفور الودود ذو العرش المجيد فعال
لما يريد -

والصلوة والسلام على محمد خاتم الأنبياء ورسله وصفويهم من
خلفته الذي بعث بتوحيد الألوهية والربوبية، ليحرر الخلق من
رق العبودية للعوامل السادية والأرضية، ويتوحيد السياسة
تكون الشعوب والقبائل أمة واحدة تضمنها شريعة عادلة
واحدة ليطلقهم من قيود الحكومة المستبدية الجائرة ويفكهم
من أغلال الجنسية الخاسرة فعزباً بتابع المؤمنين وذل باعراضهم
المعرضون وانه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من

خطبات آزاد

بنانے کے کام ہیں۔ اس لیے اسلام کے قانون میں بہت بڑے کفر کے کام ہیں۔
میرے دوستو!

اگر کراچی کی تجویز میں اسی بات کا اعلان کیا گیا ہے، تو یہ کراچی کی تجویز نہ تھی، بلکہ اسلام کے قانون کا اعلان تھا۔ اب اگر یہ جرم ہے، تو میں تم سب سے پوچھتا ہوں اور ہر اُس شخص سے، جس کے دل میں سچائی کا چراغ بجھ نہیں گیا ہے کہ کیا اسے اس جرم سے انکار ہو سکتا ہے؟ ہم کو معلوم ہے کہ برٹش گورنمنٹ کے پاس بڑے بڑے جیل خانے ہیں، لیکن کوئی ایسا جیل خانہ نہیں ہے، جس میں برٹش گورنمنٹ، سچائی اور ایمان کو قید کر سکے.....!

اے عزیزانِ ملت!

آئیے ایک نظرِ تفکر اس منظر پر ڈال لیجیے، جو اس وقت آپ کو دعوتِ نظارہ دے رہا ہے۔ آپ میں بہت سی آنکھیں ایسی ہونگی، جنہوں نے دنیوی جاہ و جلال کے بڑے بڑے منظر دیکھے ہونگے۔ بہت سی آنکھیں ایسی ہونگی، جن کے سامنے بارہا اربابِ حکومت و دولت کی شان و شوکت نے جلوہ فروشیاں کی ہونگی اور عجب نہیں کہ کچھ نظریں ایسی بھی ہونگی، جو حکمرانوں کے درباروں کی ہیبت و جبروت کا نظارہ کر چکی ہوں۔ لیکن آج آپ دیکھ رہے ہیں کہ کشش و نظر فریبی کے ان تمام سامانوں اور جلووں میں سے کوئی ایک بات بھی یہاں نظر نہیں آتی؛ دولت کی شان و شوکت کا یہاں نام و نشان نہیں ہے، دنیوی حکومت و فرمانروائی کی نمود و نمائش سے یہاں کا گوشہ گوشہ خالی ہے، نہ ذریں لباسوں کی آرائش ہے، نہ مسند نشینوں کی زیبائش؛ فقرائے علم کا مجمع ہے، بوریان نشینانِ حق کی مجلس ہے، نیازمندانِ صدق و بے نیازانِ دنیا کا جھگڑا ہے۔ یہاں آپ کو اس دنیا کی شان و شوکت نہیں مل سکتی، جسے چھوڑ کر اس وقت آپ آرہے ہیں۔ البتہ اگر اقلیمِ حق اور شہرستانِ صدق و صفا کا جاہ و جلال دیکھنا مطلوب ہو، تو انہیں فقرائے علم کے پچھے پرانے کپڑوں اور پر شکوہ صورتوں کے اندر ڈھونڈ لے سکتے ہیں۔ یہ ان لوگوں کا مجمع ہے جنہوں نے فقر و فاقہ کو ہمیشہ اپنی دولت سمجھا، زہد و تقویٰ کو اپنی اقلیمِ استغنا کا تاج و تخت بنایا۔ بے نیازی و بے مرادی کے لازوال خزانوں پر ہمیشہ قانع رہے اور پرستاریِ علم کی بوریائے کہنہ پر بیٹھ کر دنیا اور دنیا کی ساری عظمتوں سے بے پروا رہے؛ لیکن باایں ہمہ جن کے کبرِ حق اور سطوتِ الہی کا یہ عالم رہا کہ شاہانِ عالم نے ان کے پچھے پرانے دامنوں پر عقیدت و اطاعت کی آنکھیں ملیں اور تاج و تخت اور حکومت کو ہمیشہ ان کے پاؤں استقامت کی ٹھوکر بن نصیب ہوئیں۔ انہوں نے اللہ کی چوکھٹ پر سر نیاز جھکا کر تمام کرۂ ارضی کی عظمتوں اور

خطبات آزاد

خلفہ تنزیل من حکیم حمید۔

جمعیتہ العلامہ ہند کا یہ تیسرا سالانہ اجتماع ہے، جس کی صدارت کے لیے آپ نے اس عاجز کو منتخب فرمایا ہے۔ بلاشبہ یہ ایک بڑی عزت ہے جو ہندوستان کی اسلامی آبادی میں کسی خادمِ علم و ملت کو حاصل ہو سکتی ہے۔ لیکن دنیا کی تمام عزتوں کی طرح ادائے فرض و مسئولیت کا بار گراں بھی اپنے ساتھ رکھتی ہے۔ میں آپ تمام بزرگانِ دین کا شکر گزار ہوں اور امید کرتا ہوں کہ جس طرح آپ کے لطف و کرم نے میری بے بضاعتی کو قبول فرمایا ہے، اسی طرح آپ کی رفاقت و مساعدت میری کمزوری اور در ماندگیوں کے لیے بھی پڑھ پوٹ ہوگی۔ آئیے! عزم و عمل کی اس نازک اور پر آشوب گھڑی میں ہم سب کے دل اس کارِ فرماے حقیقی کے آگے جھک جائیں جس کے فضل و کرم کے بغیر ہماری کوئی سعی و جستجو کامیاب نہیں ہو سکتی۔ وہ کتریم کار ساز ہماری در ماندگیوں اور بیچارگیوں پر رحم فرمائے! ہماری خطاؤں اور لغزشوں کو بخش دے! اپنی رحمتوں اور برکتوں کا دروازہ ہم پر کھول دے! اور اس کی توفیق چارہ سازی کی دستگیر ہوں سے ایسا ہو کہ ہم سب کی نیتیں خالص ہم سب کے اعمال صالح، ہم سب کے ارادے راسخ اور ہم سب کے قدم حق و صدق اور صراطِ مستقیم پر قائم و استوار ہو جائیں! رَبَّنَا اِنَّا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهِيَ غَلْنَا مِنْ اَمْرِنَا رَشَدًا

حضرات علمائے کرام!

قبل اس کے کہ ہمارا سفرِ نظر و فکر شروع ہو۔ مجھے ایک لمحہ کے لیے ان عزیزانِ ملت سے مخاطب ہونے دیجیے، جو آج آپ کی مجلس میں چشمِ نظارہ اور دلِ پر شوق لے کر حاضر ہوئے ہیں۔

خطبات آزاد

ہوئی عظمت دوبارہ حاصل کر سکتے ہیں، تو صرف انہی کی اطاعت اور پیروی سے:

در سفالیں کاسہ زنداں بخواری منگرید
کین حریفان خدمت جام جہاں ہیں کردہ اند
قدسیاں بے بہرہ انداز جبرہ کاس الکرام
اس تطاول ہیں کہ باعشاق مسکین کردہ اند

اخلاص نیت اور اصابت عمل

حضرات!

ہمارا یہ اجتماع اور احتفال ایک جماعتی عمل ہے۔ ہم سب جمع ہوئے ہیں کہ اپنے گم کردہ مقصد کی جستجو کریں۔ اس لیے ضروری ہے کہ حکمت الہی نے تمام اعمال کی کامیابی کے لیے جو شرائط مقرر کر دی ہیں، وہ اس عمل کی کامیابی کے لیے بھی ضروری ہوں۔ پس ہمارا پہلا فرض یہ ہے کہ مقصد کی جستجو سے پہلے خود اپنے اندر ان شرائط کی جستجو کر لیں۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو دو قوتیں عطا کی ہیں: دماغ دیا ہے، جو ارادہ کرتا ہے؛ اور اعضا و جوارح دیے ہیں، جو اس ارادہ کو فعل میں لاتے ہیں۔ پس ہر انسانی عمل کی کامیابی کے لیے قدرتی طور پر دو باتیں ضروری ٹھہریں: ارادہ کا صحیح ہونا، اور فعل کا صحیح طریق پر انجام پانا۔ دنیا کا کوئی عمل نہیں، جو ان دو شرطوں کے بغیر وجود میں آسکے۔ علوم و اخلاق میں ان ہی دو حقیقتوں کو مختلف ناموں سے تعبیر کیا ہے؛ عزم، منصوبہ، تصور، اعتقاد، وغیرہ۔ سب سے پہلی حقیقت مراد ہے، جو افعال سے پہلے وجود میں آتی ہے اور افعال کے لیے بمنزلہ علت و سبب کے ہوتی ہے۔ جب تک وہ صحیح نہ ہوگی، فعل بھی صحیح نہیں ہو سکتا۔ یہ بڑا لاہال کی عمارت ہے جس میں ہم سب آج مجتمع ہوئے ہیں۔ یقیناً اس کی دیواریں اور محرابیں ہاتھوں نے چنیں، اور اینٹ گارا بنا کر تیار کی گئیں۔ لیکن کیا یہ سب کچھ وجود میں آ سکتا،

خطبات آزاد

رفتوں کو اپنے سامنے سرنگوں کر دیا تھا:

میں حقیر گدایانِ عشق را کیں قوم
شہانِ بے کمر و خروانِ بے کلمہ اند

یہ سچ ہے کہ آج یہ خود اپنی ہی غفلت و خود فراموشی کی بدولت اپنی وہ رفعت و عظمت الہی کھو چکے ہیں اور اب ان کی عظمت و جلال کی حقیقت بھی تاریخِ ماضی کا ایک افسانہ بن کر رہ گئی ہے، خدا نے ان کو جس منصبِ عظیم و جلیل پر سرفراز فرمایا تھا، اس کی قدر انہوں نے نہ پہچانی اور خود اپنے ہی ہاتھوں اپنے شرفِ عزت کا خلعت پارہ پارہ کر دیا۔ خدا نے دنیا کو ان کے سامنے گرایا تھا، لیکن افسوس ہے کہ یہ خود دنیا کے سامنے گر گئے۔ خدا نے ان کو صرف اپنی ہی چوکھٹ پر جھکایا تھا، لیکن انہوں نے انسانوں کی چوکھٹوں پر جبہ سائی کی۔ جب اللہ اور اس کے کلمہ حق کی خدمت کی جانب سے ان کے دل غافل ہو گئے، تو دنیا نے بھی ان کی طرف سے آنکھیں بند کر لیں۔ بلاشبہ یہ ایک حقیقت ہے، لیکن اے نظارگیانِ مجلس! خواہ زمانہ کے انقلابات و حوادث نے انہیں کتنا ہی حقیر و بے مرتبت بنا دیا ہو، لیکن خدا را، آپ انہیں چشمِ حقارت سے نہ دیکھیں! یہی ہیں، جنہوں نے اسی دنیا میں خدا کے رسولوں کی نیابت کی ہے۔ یہی ہیں، جو ان کی درانت کے حقدار ٹھہرے ہیں۔ یہی ہیں، جن کے ہاتھوں میں امتِ مرحومہ اور خیرالامم کی قیادت و ہدایت کی باگ رہی ہے۔ یہی ہیں، جو آج تیرہ سو برس سے خدا کی زمین پر اس کے کلمہ حق کی حفاظت کر رہے ہیں۔ یہی ہیں، جن کی عظمتِ لازوال کے نقوش صفحہ عالم پر ثبت ہیں، اور جن کی ہیبت و سطوت کے افسانے آج تک زبانِ تاریخ پر جاری ہیں اور پھر یاد رکھیے کہ یہی ہیں، جو باوجود اپنی تمام کوتاہیوں اور درماندگیوں کے اب بھی آپ کی قسمت کے مالک اور آپ کی سعادت و شقاوت کی باگ اپنے ہاتھوں میں رکھتے ہیں۔ آپ کو اگر زندگی مل سکتی ہے، تو انہیں کے ہاتھوں سے؛ اور اگر اپنی کھوئی

خطبات آزاد

قرآن حکیم نے جا بجا انبیاء کرام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کا اسوہ حسنہ ہمیں بتلایا ہے کہ خدمتِ انسانی اور دعوتِ امت کی راہ میں ان کا اعلان کیا تھا! مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَبْتَنِي إِلَّا عَلَىٰ رِبِّ الْعَالَمِينَ۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نسبت امام دارمی نے روایت کیا ہے کہ ہمیشہ یہ دعا مانگا کرتے اللہم اجعل عملی کلمہ صالحاً واجعل لہ لوجہک خالصاً ولا تجعل لاحد فیہ شیئاً۔^۹

حضرات! گذشتہ پچاس برس سے ہندستان میں مختلف اغراض و مقاصد سے مجالس و اجتماعات کا سلسلہ شروع ہوا ہے اور جہاں ان کا وجود ہمارے تمام اجتماعی اعمال کے لیے حکمِ شوریٰ ضروری ہے، وہیں نیات و مقاصد کے لیے ایک نئی امتحان گاہ بھی پیدا ہو گئی ہے۔ ان مجالس میں شہرت کے ذرائع ہیں، ترقی کے مواقع ہیں، نمود و نمائش کے مطامع ہیں۔ ان میں تقریریں کی جاتی ہیں، جن کی تحسین میں نعرہ ہائے توصیف بلند ہوتے ہیں؛ ان کے عہدے اور مناصب ہیں، جن کے لیے امیدواروں میں منافست و مسابقت کی کشمکش ہے؛ ان کی صدارت و ریاست ہے، جس کی طمع بسا اوقات ہمارے اخلاصِ عمل پر غالب آجاتی ہے۔ پس ہم سب کا پہلا فرض یہ ہونا چاہیے کہ اپنی اپنی نیتوں اور ولولوں کا کامل راستبازی کے ساتھ مراقبہ کریں، اور ان مہلکاتِ راہ سے ایک لمحہ کے لیے بھی غافل نہ ہوں۔ ہمارا مقصود نہایت عظیم ہے اور ہم نے ارے فرض اور خدمتِ انسانی کی ایک ایسی راہ میں قدم رکھا ہے، جس سے بڑھ کر ذمہ داری کی انسان کے لیے کوئی راہ نہیں ہو سکتی۔ ہمارے کاندھوں پر اللہ کے رسولوں اور نبیوں کی نیابت کا مقدس بوجھ ہے اور ہمارے سامنے حق کی شہادت اور امتِ مرحومہ کی اختیار و تجدید کا عظیم الشان کام ہے۔ حیف ہے اگر ایک ایسے مقدس اور پاک کام میں بھی اپنی نیتوں کو پاک نہ رکھ سکیں اور اغراض و اہوا کی ایک ادنیٰ کدورت بھی ہمارے دلوں کو ملوث کر سکے پس ہر حال میں پہلا کام تصحیح و اخلاصِ نیت کا ہے۔ جب تک اس اولین منزل سے قدم کا میاب نہ گذر جائیگی، فوز و فلاح کی

خطبات آزاد

اگر معمار اور انجنیر کے دماغ میں پہلے اس کا صحیح نقشہ ارادہ و تصور کی حالت میں نہ کھینچ جاتا؟ پہلے یہ بال انجنیر کے دماغ میں بن چکا، تب کہیں جا کر اس زمین پر وجود میں آیا۔ اسی حقیقت کو شریعت نے ایک جامع اصطلاح میں نیت اور عمل سے تعبیر کیا ہے اور تمام ایمانیات اور عبادات کو ان ہی دو حقیقتوں کی تصحیح و اصلاح سے مرگب کیا ہے۔ نیت دماغ کا ارادہ اور دل کا یقین اعتقاد ہے، اور عمل اس کا ظہور ہے، جو ظاہر میں مرتب ہوتا ہے پس شریعت بتلاتی ہے کہ تمام کاموں کی کامیابی کے لیے پہلی شرط نیت کی تصحیح اور درستگی ہے۔ یہی اصلی جڑ ہے، باقی سب شاخیں۔ انما الاعمال بالنیات اور لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها او امرأة يتزوجها، فہجرته الى ما هاجر اليه۔ فقیہ الامت حضرت امام بخاری نے اسی لیے اس جامع الکلم کو اپنی جامع صحیح کا سرنامہ و عنوان قرار دیا کیونکہ تمام اعمال کی بنیاد اور تمام ایمانیات و عبادات کی اصل یہی قانون الہی ہے اور اس لیے جو کچھ بھی اس کتاب میں روایت کیا گیا ہے، گویا وہ سب کا سب اسی کی شرح اور اسی اجمال کی تفصیل ہے۔

حضرات !

آپ نے اپنے بزرگانہ لطف و کرم سے جو خدمت میرے سپرد کی ہے، میں اس کی انجام دہی میں خیانت کرونگا۔ اگر اس حقیقت کی طرف سب سے پہلے آپ کو توجہ نہ دلاؤں۔ اس راہ کی سب سے پہلی شرط نیت کا اخلاص ہے اور ہر اُس قلب پر فلاح و کامیابی کی لذت حرام ہے، جو اخلاص نیت کی دولت سے محروم ہو۔ اخلاص نیت سے مقصود یہ ہے کہ جو کام کیا جائے، اس سے مقصود صرف اداے فرض ہو اور اللہ اور اس کی مرضات ہوں، وَمِنَ النَّاسِ مَنۢ يَشْرِي نَفْسَهُۥٓ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللّٰهِ غرض نفس اور ذات کی خواہشوں اور آلودگیوں کو اس میں دخل نہ ہو۔

خطبات آزاد

یکون علی السنۃ

لیکن سنت سے یہاں مراد صرف عبادات و طاعات ہی کی سنن نہیں ہے، بلکہ اعمالِ نبوت کے تمام سنن و نوا میں مقصود ہیں، جن کی راہیں اللہ تعالیٰ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ و السلام پر کھول دیتا ہے اور وہ ان کے ذریعہ صالحہ نفوس و تزکیہ قلوب و تشکیل جماعت و تاسیس امتِ صالحہ کا عملِ عظیم انجام دیتے ہیں۔ یہ بات کہ انسان کی بھڑوں کو ایک منظم و مقوم امتِ صالحہ و عالمہ کی شکل میں بدل دینا اور بکھرے ہوئے اجزائے ایک متحدہ و موٹلف قومیت میں ڈھال لینا اور تمام امراضِ اجتماعیہ اور عللِ المعافیہ کی تداوی و طبابت سے عہدہ برآ ہونا ایک خالص عملِ نبوت ہے اور انبیاء کرام کے بعد صرف وہی ورثائے نبوت اس عمل کو انجام دے سکتے ہیں، جو اسوہ حسنہ نبوت سے متاسی ہوں، جن پر اللہ تعالیٰ نے حکمتِ نبوت کے اسرار و غوامض کا دروازہ وراثت و نیابت کھول دیا ہو۔ بشرح اس اجمال کی بہت طولانی ہے، یہاں صرف اشارہ مقصود ہے اور ان مطالب کو اپنی بعض تالیفات میں مشرح لکھ چکا ہوں۔

حضراتِ علمائے کرام اور ارکانِ جمعیت!

اس وقت بہت بڑی آزمائش ہمارے طریقِ عمل کے لیے درپیش ہے۔ ہم نے مدتوں کی غفلت کے بعد قومی و اجتماعی اعمال کی کشمکش و کشاکش میں قدم رکھا ہے۔ اس لیے سب سے پہلے ہماری نظر آج کل کے مجلسی و اجتماعی کاموں کے طرق و اسلوب پر پڑتی ہے اور تقلید و محاکات کا جذبہ ہمیں بے اختیار ان کی جانب کھینچنے لگتا ہے۔ لیکن میں آپ کو یاد دلاؤں گا کہ آپ کی راہ ان راہوں سے بالکل الگ ہے اور کتاب اللہ کی ہدایت اور حکمتِ نبوت کی سنت نے آپ کو دنیا اور دنیا والوں کے تمام گڑھے ہوئے طریقوں اور قاعدوں سے مستغنی کر دیا ہے۔ آپ اس لیے نہیں ہیں کہ انسانوں کے بنائے ہوئے طریقوں کی تقلید کریں، بلکہ آپ کو علم و شریعت اس لیے دیا گیا ہے تاکہ دنیا کی آنکھیں

خطبات آزاد

کوئی منزل رونما نہیں ہو سکتی۔

دوسری شرط اس ارادہ کی صحتِ عمل ہے۔ صحتِ عمل سے یہ مقصود ہے کہ جب ارادہ و اعتقاد صحیح ہو گیا، تو اب اس کو فعل میں لانے کے لیے جو طریقے اختیار کیے جائیں، وہ نہجِ حق و صواب پر ہوں، یعنی ہر طرح کی گمراہی، کج روی اور کمزوری و نقائص سے محفوظ ہوں۔ اس بارے میں قرآن حکیم نے ہمیں بتلایا ہے کہ تمام برکاتِ عمل کا اصلی مبداء و سرچشمہ انبیاء کرام کا اسوۂ حسنہ ہے۔ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ۚ اُولَٰئِكَ كَانَتْ لَكُمْ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي الْبَرِّ وَالْإِيمَانِ وَالَّذِينَ مَعَهُ ۚ اُولَٰئِكَ يَتْلُو ذِكْرًا مَّا يُدْعَىٰ بِهِ ۚ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِيْنَ اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ۚ سُوْرَةُ نَسَاء ۱۲ میں بتلادیا ہے کہ جماعت مَنْ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ کون ہے؟ فرمایا ہے سَبَّحُ لِلّٰهِ طَبَقَةُ اَنْبِيَآءٍ ۚ اُولَٰئِكَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّیْنَ وَالصّٰدِقِیْنَ وَالشّٰهَدَآءِ وَالصّٰلِحِیْنَ ۚ وَحَسَنَ اُوْلَٰئِكَ رَفِیْقًا ۚ پس صرف وہی عمل مقبول ہو سکتا ہے، جو وجہِ صواب پر ہوا؛ اور وہ نہیں ہے، مگر انبیاء کرام کا اسوہ۔ جو عمل اس اسوہ متاسی طریقہ نبوت سے متحقق اور منہاج نبوت کے قدم بقدم نہ ہوگا، وہ کبھی مقبول و مشکور نہیں ہو سکتا۔

حضرات!

یہی وہ شرطیں ہیں جن کی تکمیل پر ہماری تمام اعمال کی کامیابی بھی موقوف ہے۔ کتنا ہی اخلاص نیت ہو لیکن صحتِ عمل کے بغیر عمل کی کامیابی حاصل نہ ہوگی۔ اسی طرح خواہ کتنا ہی بہتر طریقِ صواب اختیار کیا جائے، لیکن اگر اخلاص نیت کی رُو سے عمل خالی ہوگا، تو کبھی کامیابی سے ہمکنار نہ ہو سکیگا۔ چنانچہ اسی بنا پر صحابہ و سلف سے آیہ کریمہ لَیْسَ لَکُمْ اَنْتُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا ۱۴ کی تفسیر میں منقول ہے (رواہ ابن عساکر و ابن کثیر و السیوطی و غیرہم) اِیْ خُلَصَ وَاَصُوْبَہُ پھر اس کی تشریح کی۔ اِذَا كَانَ الْعَمَلُ خَالِصًا وَلَمْ یَكُنْ صَوَابًا لَمْ یَقْبَلْ وَاِذَا كَانَ صَوَابًا وَلَمْ یَكُنْ خَالِصًا لَمْ یَقْبَلْ حَتّٰی یَكُوْنَ خَالِصًا صَوَابًا وَاَلْخَالِصُ اَنْ یَكُوْنَ لِلّٰهِ وَالصَّوَابُ اَنْ

نہیں ہے :
دلآرامی کہ داری دل درو بند دگر چشم از ہمسہ عالم فرو بند^{۲۵}

فقید الملت والدین

حضرات !

اس تمہید بیان کے بعد میں بالکل آمادہ تھا کہ مقاصد و مطالب کا سفر شروع کر دیتا لیکن اچانک ایک غمگین حادثہ کی یاد نے میرے قدم روک دیے۔ آپ کی اس جمعیت کا گزشتہ اجلاس مجمع علمائے ہند کے جس بزرگ و محترم وجود کی رہنمائی و صدارت میں منعقد ہوا تھا، آج وہ ہم میں نظر نہیں آتا اور اس کی موجودگی کی برکتوں سے ہم محروم ہو گئے ہیں۔ میرا اشارہ حضرت مولانا محمود الحسن کی ذات گرامی کی جانب ہے۔ اور میں یقین کرتا ہوں کہ آج آپ میں سے ہر فرد کو ان کی یاد و غم دے رہی ہوگی۔ ان کی وفات بلاشبہ ایک قومی ماتم ہے اور ہم سب کو ان کی عزت میں چند لمحوں کے لیے رک جانا چاہیے۔

حضرات !

مولانا مرحوم ہندستان کے گزشتہ دور کے علما کی آخری یادگار تھے۔ ان کی زندگی اس عہد حیران و فقدان میں علمائے حق کے اوصاف و خصائل کا بہترین نمونہ تھی۔ ان کا آخری زمانہ جن اعمالِ حقہ میں بسر ہوا وہ علمائے ہند کی تاریخ میں ہمیشہ یادگار رہینگے۔ ستر برس کی عمر میں جب ان کا قدان کے دل کی طرح اللہ کے آگے جھک چکا تھا، عین جوارِ حرم میں گرفتار کیے گئے، اور کابل تین سال تک جزیرۂ مالتا میں نظر بند رہے۔ یہ انہیں صرف اس لیے برداشت کرنی پڑی کہ اسلام و ملتِ اسلام کی تباہی و بربادی پر ان کا خدا پرست دل صبر نہ کر سکا اور انہوں نے اعدائے حق کی مرضات و اہوا کی تسلیم

خطبات آزاد

آپ کی طرف امید و طلب سے اٹھیں اور آپ کی ہدایت ان کے لیے اتباع و تقلید کا پیام ہو۔ آپ کے پاس اللہ کی کتاب ہے اور اس کے رسول کی سنت ہے اور ان دو چیزوں سے بڑھ کر اور کونسا مبداء علم اور سرچشمہ حکمت ہو سکتا ہے، جو انسانی اعمال کے تمام اصول و فروع کے لیے دنیا میں وجود رکھتا ہو! دنیا میں علم و یقین صرف وحی الہی اور علوم و اعمال نبوت ہیں۔ اس کے سوا علم و یقین کا اس سماے دنیا کے نیچے وجود نہیں۔ اس کے ماسوا جس قدر بھی ہے، قرآن پکار پکار کر کہتا ہے کہ ظن ہے، تخمین ہے، قیاس ہے، اُٹکل ہے، تخرص اور تلعب بالربیب ہے، ظلمت ہے ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ^{۱۵} ہے۔ مَا لَهُمْ بِذَٰلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ^{۱۶}۔ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ^{۱۷}۔ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي عَنْ الْحَقِّ شَيْئًا^{۱۸}۔ أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ^{۱۹}۔ وغیر ذلک من الآیات والقواطع۔ علم، یقین، برہان، بصیرت، فرقان النور اور نور علی نور تو صرف اسی علم الخلاق اور اعرف العباد کی درسگاہ سنت و حکمت سے مل سکتا ہے، جو شک کی جگہ یقین کا، جہل کی جگہ علم و بصیرت کا، ظن و را کی جگہ بتیہ و حجت کا، قیاس و تخمین کی جگہ برہان و فرقان کا، اور ان سب سے بھی بڑھ کر یہ کہ نور کا۔ تَبَيَّنَّا الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِٖٓ أَلَدُّ خَلْقٍ^{۲۰} کا اور عُرْوَةُ الْوَثْقِ لَا انْقِصَامَ لَهَا^{۲۱} کا، تمام نوع انسانی کے سامنے اعلان کر رہا ہے اور تمام کمرہ ارضی کو یہ کہ کمرہ ہا ہے۔ هٰذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي^{۲۲} (یوسف) پس اب سوال یہ ہے کہ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ^{۲۳} اور هَلْ يُسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ^{۲۴}۔

پس اے علمائے ملت! آپ کو اپنے طریق عمل و نظم کار کے لیے صرف کتاب و سنت ہی کو دستور العمل بنانا چاہیے۔ اور ہر طرف سے آنکھیں بند کر لینی چاہئیں۔ دنیا علم و بصیرت کے لیے آپ کی محتاج ہے، آپ کو علم و بصیرت کے لیے دنیا والوں کی احتیاج

خطبات آزاد

اسوہ حسنہ پیش کیا ہے: لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلْسَّائِلِينَ ۳۲۔
 حضرت یوسف مصر کے بازاروں میں غلام بنا کر فروخت کیے گئے۔ پھر ان کے سامنے دو
 راہیں کھلیں: ایک میں اللہ کی معصیت تھی اور ایک میں انسان کا ظلم۔ انھوں نے
 قید خانے کی مصیبت گوارا کر لی، مگر معصیت کی عیش و آزادی گوارا نہ کی۔ ان کو حق کی
 فتح اور ظلم کے خسران پر اس قدر یقین و ایمان تھا کہ خوشی خوشی قید خانے چلے گئے اور
 ان کی روح ہمیشہ اس یقین سے معمور رہی کہ اگر وہ حق پر ہیں تو بالآخر کامیابی و
 فتح مندی ان ہی کے حصہ میں آئیگی۔ ان کے استغراقِ ایمانی اور ارادے فرضِ دعوتِ حق کا یہ
 حال تھا کہ قید خانے میں بھی زبان کھلی، تو اپنے نفس کے لیے نہیں، بلکہ حق و ہدایت کی تبلیغ
 و دعوت ہی کے لیے کھلی۔ يَا صَاحِبِي السِّجْنِ اَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ اَمِ اللّٰهُ الْوَاحِدُ
 الْقَهَّارُ ۳۳۔ بالآخر جب فیصلہ حق و باطل کا وقت آگیا، تو نصرتِ الہی ظاہر ہوئی اور جو زنجیریں
 قید خانہ مصر میں پنہانی گئی تھیں، وہی بالآخر مصر کا تاج و تخت بن کر نمودار ہوئیں رَبِّ
 قَدْ اَتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَاْوِيلِ الْاَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
 اَنْتَ وَلِيٌّ فِى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تُوَفِّىْ مُسْلِمًا وَّالْحَقْنِىْ بِالصَّالِحِيْنَ ۳۴۔ اس اسوہ یوسفی کے
 بصائر و عبرتیں ہیں، مگر زیادہ نمایاں حیثیت جو ہمارے سامنے آتی ہے، وہ یہ ہے کہ جو
 شخص تاجِ مصر سر پر رکھنے کا طلبگار ہو، اس کے لیے ضروری ہے کہ پہلے زندانِ مصر کے
 طوق و زنجیر کو اپنے دست و گردن کا زیور بنالے۔ ہم تختِ مصر کا جاہ و جلال دیکھ کر
 لپچانے لگتے ہیں، مگر زندانِ مصر کی قید و محن فراموش کر دیتے، حالانکہ طلبگارِ تاج
 آزادی کے لیے پہلی منزل زندان و قید ہی کی ہے:

اے کہ از دیدارِ یوسف غافلِ داغِ یعقوب و زلیخا را نگر ۳۵

بلاشبہ حضرت یعقوب علیہ السلام کی چشم پر شوقِ ایک مدت کے ہجر و فراق کے بعد جمالِ
 یوسفی سے روشن ہوئی اِنِّىْ لَا جِدُّ لِیْ یَحْیُوْسُفَ لَوْلَا اَنْ تَفْنِیْ وَنَ ۳۶ مگر معلوم ہے کہ

خطبات آزاد

اطاعت سے مردانہ وار انکار کر دیا۔ فی الحقیقت انھوں نے علمائے حق و سلف کی سنت زندہ کر دی اور علمائے ہند کے لیے اپنی سنتِ حسنہ یادگار چھوڑ گئے۔ وہ اگرچہ اب ہم میں موجود نہیں ہیں، لیکن ان کی روح موجود ہے، اور اس کے لیے جسم کی طرح موت نہیں۔

وَمَا دَامَ ذَكَرُ الْعَبْدِ بِالْفَضْلِ بَاقِيَا
فَذَاكَ حَى وَهُوَ فِي التَّرَابِ هَالِكٌ ۲۷

اسوۂ یوسفی

حضرات!

کھہریے، ابھی ایک اور جماعت بھی ہے جو آپ کے دلوں کو اپنی طرف کھینچ رہی ہے۔ یہ ہمارے رفقاءے طریق ہیں، جو کل تک ہمارے ساتھ دعوت و تبلیغ حق میں سرگرم تھے اور جن کو آج اس جمعیت کی صفِ اول میں ہونا تھا، مگر وہ یہاں نظر نہیں آتے۔ وہ اس وقت آپ کو کہاں ملیں گے؟ آپ انھیں اس مصرِ فراعنہ میں نہ ڈھونڈیں، جس کی وسیع آبادیاں اگرچہ آلِ فرعون کے لیے عیش کدہ حکومت و آزادی کا حکم رکھتی ہیں، مگر اسیرانِ بنو اسرائیل کے لیے سرتاسر زندانِ استبداد ہیں۔ وہ آپ کے گناہِ ملت کے عزیزِ گم گشتہ ہیں۔ اگر آپ ڈھونڈتے ہیں، تو اسی یوسف کدہ عزت و اقبال میں ڈھونڈیے، جہاں اگرچہ السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي کے زنجیر و طوق میں گرفتار ہیں مگر فی الحقیقت إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ۲۸ اور كَذَلِكَ مَكْنَنُ يُوْسُفَ فِي الْأَرْضِ ۲۹ کا تاج و تختِ فتح و مراد بھی اسی زنجیر و طوق سے ڈھالا جا رہا ہے قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا ۳۰ اِنَّهُ يَبْنِي فَاِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۳۱

حضرات! قرآن کریم نے ہمارے سامنے حضرت یوسف علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا

خطبات آزاد

وحد ثتنی یا سعد عنها فزدتنی
جنونا فزدنی من حد یشک یا سعد^{۴۲}

حضرات!

اگر اللہ کی محبوبیت، خدمتِ ملت کی لازوال عزت، دعوت و شہادتِ حق کا شرف بے مثال، صرف ان ہی زنجیروں اور سٹھکڑیوں کے معاوضے میں مل رہا ہے، تو اس سے زیادہ ارزاں سودا اور کون ہو سکتا ہے! اور ہزار رشک و حسرت ان خوش نصیبوں پر جو اس دولتِ بکراں اور سعادتِ بے ہمتا سے شاد کام ہوئے:

تمنت سلیبی ان نوت بحبھا
واھون شی عندنا ما تمنت^{۴۳}

حضرات!

یقیناً یہ وہی وقت ہے جس کی صحاح کی حدیث میں خبر دی گئی۔ الصبر فیہن کالقبن علی الجمر^{۴۴} ان وقتوں میں ایمان و حق پر استقامت ایسی مشکل ہو جائیگی، جیسے انگاروں کو مٹھی میں لینا، سودا واقعی آج یہی حال ہو رہا ہے، آج ایمان پر قائم رہنا گویا آگ سے کھیلنا ہے اور اس کے لیے تیار نہیں، اسے چاہیے کہ اس شعلہ زارِ حق پرستی سے ہٹ جائے، اور اسے جاننا ایمان کے لیے چھوڑ دے۔

حضرات!

خدا را بتلایئے میں اپنے دل کے خونچکاں زخموں کا مرہم کہاں ڈھونڈوں؟ کون ہے جو اس درد و غم کا لذت شناس ہو سکتا ہے، جس کو برسوں سے اپنے سینہٴ مجروح میں چھپائے ہوئے ہوں؟ جب سوچتا ہوں کہ ہمراہِ طریق آج قید خانوں میں اسیر ہیں، اور میں نامراد جلسوں کی عداوت کرتا پھرتا ہوں، تو یقین کیجیے کہ مجھے اپنی اس زندگی اور نام نہاد آزادی سے وحشت ہونے لگتی ہے، اور میں لفظوں میں اور صداؤں میں

خطبات آزاد

فتح و مراد کی یہ روشنی اسی سفیدی چشم سے چمکتی تھی، جو ایک مدتِ مدید کے صبر و طلبِ ریدۃ یعقوبی میں پھیل چکی تھی وَقَالَ يَا اَسْفٰی عَلٰی یُوْسُفَ وَاَبَیْضَتْ عَیْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ فَهُوَ کَظِیْمٌ پس راہ کی پہلی آزمائش صبرِ کامل اور طلبِ صادق ہی کی ہے۔ جب تک طلبِ یعقوبی حاصل نہ ہو، طلعتِ یوسفی نظرِ افروز نہیں ہو سکتا:

یا من شکی شوقہ من طول فرقة

اصبر لعلک تلقی من محب عندا^{۳۸}

مولانا روم کے اشارات اس مقام پر کیا لطیف و بدیع ہیں:

تو کہ یوسف نیستی، یعقوب باش روز و شب در گریہ و آشوب باش

پیشِ یوسف نازشِ خوبی مکن جز نیاز و آہِ یعقوبی مکن^{۳۹}

سورۃ یوسف نے یہ حقیقت بھی آشکارا کر دی کہ اگر ایک غلامِ زندانی اپنے حسنِ عمل و استقامت سے ملک کے تاج و تخت کا مالک ہو جاسکتا ہے، تو کیا ایک پوری قوم ایمان و عمل کے غیر مستحقِ مسلمہ سے مسلح ہو کر اپنی کھوئی ہوئی حکومت واپس نہیں لے سکتی؟ ولقد اعسن القائل۔

ہزار رخنہ بدام و مرا بہ سادہ دلی تمام عمر در اندیشہ رہائی یافت^{۴۰}

حضرات!

الحمد للہ کہ اسوۃ یوسفی کے اتباع و تأسی کا بابِ سعادت ملک و ملت پر کھل چکا ہے، اور زندانِ ہند میں اب روز بروز آزادگانِ حق کی تعداد بڑھتی جاتی ہے۔ ابھی ابھی ہم ملک و ملت کے محبوب و محترم پیشواؤں کو کراچی کے قید خانہ میں وداع کر کے آرہے ہیں اور آپ کی جمعیت کے سرگرم و فداکار ناظم مولانا احمد سعید دہلی سے میاں والی کے جیل میں اس طرح پہنچائے گئے ہیں کہ ان کے جسم پر قیدیوں کا کھل پڑا ہوا تھا اور ہاتھ ہتھکڑیوں میں بندھے ہوئے تھے:

خطبات آزاد

یہ منکرس دعا مانگی تھی؛ اصحاب کہف سے مقصود چند بندگانِ مومن و مخلص ہیں۔ رَبِّیْ
 اَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ^{۴۸} جو ایک ایسی آبادی ہیں بستے تھے جس میں ہر طرف ظلم و ضلالت کی
 حکومت چھائی ہوئی تھی اور کوئی گوشہ امن و عافیت ایسا نہ تھا جو پیروانِ حق کے لیے
 امن و ملجأ ہو سکتا۔ ان کا جرم صرف یہ تھا کہ وہ اللہ پر ایمان رکھتے تھے؛ اور طریقِ حق
 کو چھوڑ کر بطلان و ضلالت کے آگے سر جھکانا نہیں چاہتے تھے اِنَّهُمْ فِتْنَةُ اٰمِنُوْا بِرَبِّهِمْ
 وَ زِدْنَاهُمْ هُدًی^{۴۹} وہ صرف ایک ہی پروردگارِ عالم پر ایمان رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ
 ہمارا سر اس کے آگے جھک چکا ہے؛ اب تو کسی ہستی کے آگے نہیں جھک سکتا۔ فَقَالُوْا
 رَبَّنَا رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَنْ نَّدْعُوْا مِنْ دُوْنِهَا لَقَدْ قُلْنَا اِذَا شَطَطًا لٰكِنْ
 یہ حق پرستی ان کے حکمران ملک کے قانون میں سب سے بڑا انسانی جرم ٹھہری؛ اور جب
 کہ ان کی آبادیوں میں ظلم کے لیے عیش و آزادی تھی، کفر کے لیے عافیت تھی، گمراہی کے
 لیے امن تھا، تو ان عشاقِ حق کے لیے صرف جنگلوں کے بھٹ اور پہاڑوں کے غاروں ہی
 میں امن و نجات کا گوشہ باقی رہ گیا تھا۔ بالآخر وہ آبادی سے نکل کر ایک پہاڑ کے غار
 میں پوشیدہ ہو گئے۔ اور انسانی آبادی کا دروازہ جن مظلوموں پر بند ہو گیا تھا، ان کے
 لیے خدا کے پہاڑ نے اپنی آغوش کھول دی۔ فَاَوْدُوا اِلٰی الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِّنْ
 رَّحْمَتِهٖ وَيُخْرِجَكُمْ مِّنْ اَمْرِكُمْ مَّرْفَقًا^{۵۰}

حضرات!

عہدِ قدیم کی یہ ایک داستانِ عبرت ہے جو کلامِ الہی نے ہمیں سنائی ہے، اور اس
 بارے میں قرآن حکیم کا اسلوبِ بیان آپ کو معلوم ہے کہ وہ حکم فیہ بناء ما قبلکم و خبر
 ما بعدکم و حکم ما بینکم (رواہ الترمذی عن علی و صحیحہ ابو نعیم فی الحلیۃ عن عدۃ طرق) ہمیشہ
 ماضی کو مستقبل کے لیے اور رفتہ کو آئندہ کے لیے بیان کرتا ہے اور اعمالِ انسانی کے یکساں و
 یک رنگ حوادث و ایام کو بطور تاریخی استقرار کے مرتب کر کے دائمی نتائج و عواقب کی طرف

خطبات آزاد

درد و غم کی کشمکش ظاہر نہیں کر سکتا، جس سے میرا سینہ شق ہونے لگتا ہے۔ اگر احادیث میں روکا نہ گیا ہوتا کہ مومن کو ابتلا کی تمنا نہیں کرنی چاہیے، تو یقین کیجئے کہ میں اس آزادی سے اس قدر اکتا گیا ہوں کہ قید و بند کی آرزوئیں کرتا۔ اور اس کے لیے خدا سے دعائیں مانگتا۔ اس پر بھی آپ کو معلوم ہے کہ قطع نظر ایام گزشتہ کے پچھلے درماہ کے اندر میں اپنی جانب سے بار بار معاملہ کو انتہا تک پہنچا چکا ہوں، مگر نہیں معلوم کیا بات ہے کہ ساری دنیا گرفتار کی جا رہی ہے مگر مجھ مشتاق کے نام کوئی پیام نہیں آتا:

دیوانہ برا ہے رود و طفلی برا ہے یاراں! مگر اس شہر شامنگ ندارد^{۴۵}

حضرات!

مجھے یقین ہے کہ میں آپ کے دلوں کی سچی ترجمانی کرونگا، اگر ان تمام عزیزانِ ملت کو آپ کی جانب سے پیامِ محبت و تشکر پہنچاؤں پس ان سب پر سلام، جو دین و ملت کے نام پر زندانِ ہائے ہند میں اسیر ہیں؛ ان سب کے لیے ہمارے دلوں کی مخلصانہ تریک، ہماری روحوں کا لازوال عشق اور اللہ کی خوشنودی و محبت کی ابدی و سرمدی بشارت! وہ وقت دور نہیں ہے، جب یا تو ہم ان تک پہنچیں گے یا ان کو اپنے حلقہٴ محبت و شوق کے اندر موجود پائیں گے۔ عَسَى اللّٰهُ اَنْ يَّاتِيَنِيْ بِهِمْ جَمِيعًا اِنَّهٗوَ الْعَلِيْمُ الْحَكِيْمُ۔^{۴۶}

دعا اصحابِ کہف

حضرات!

ابھی تھوڑی دیر ہوئی ہے کہ میں نے اس خطبہ کو شروع کرتے ہوئے اپنے دعائیہ کلمات کا خاتمہ اس دعا پر کیا تھا رَبَّنَا اِنَّا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ اَمْرِنَا رَشَدًا^{۴۷} آپ سے پوشیدہ نہیں ہے کہ یہ دعا بھی منجملہ ادعیہٴ قرآنیہ کے ہے اور سورہ کہف میں ہمیں بتلایا گیا ہے کہ اصحابِ کہف نے اتباعِ حق کی راہ میں اپنے وطن و دیار کو چھوڑتے ہوئے

خطبات آزاد

۹۲
کر دیا۔ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ الدِّينِ خَلَوُا مِنْ قَبْلِكُمْ اور
عام طور پر بھی ہر جگہ ایام گزشتہ سے نتائج و عبرت اخذ کیے ہیں اور انسان کی غفلت و اعراض
پر افسوس کیا ہے کہ وہ آنکھ رکھ کر بھی نہیں دیکھتا اور کان رکھ کر بھی نہیں سنتا۔ فَكَأَيِّنْ
مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَبِئْسَ مَعْطَلَةٌ وَ قَعْرٌ
مُشِيدٌ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَنَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَمَلُ الْمُقَدِّمِينَ فِي الْأَوَّلِينَ
بِهَا فَإِنَّهَا لَتَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ۙ

غرض قرآن حکیم کا مقصد قصص و اخبار سے موعظہ و تذکیر ہے۔ آج کل فلسفہ تاریخ کے بعض
جدید مذاہب نے تاریخ اقوام سے قوانین اجتماع اور طبیعت اقوام کے اصول اخذ
کیے ہیں، لیکن قرآن حکیم نے موعظہ و تذکیر کے ایک لفظ میں ہشمار حقائق و معارف
کے ساتھ اس حقیقت کو بھی آشکارا کر دیا ہے۔ قرآن کریم کا استدلال اس بارے میں
یہ ہے کہ جس طرح عالم انسانی و مادی کے لیے ایک قانون طبیعت ہے اور اشیاء کے خواص
اتحاد ہیں، جو کبھی ان سے علیحدہ نہیں ہو سکتے: پانی ڈوبتا ہے، آگ جلاتی ہے، زہر کی
مبوست ہلاکت کا باعث ہوتی ہے، صالح غذا سے جسم نشوونما پاتا ہے، ٹھیک اسی طرح
عالم معنویات کے لیے بھی ایک قانون طبیعت ہے: اور اشیاء کی طرح عقائد و اعمال
کے بھی خواص و نتائج ہیں، جو کبھی ان سے الگ نہیں ہو سکتے۔ باطل کے لیے ہمیشہ مٹنا
ہے اور حق کے لیے ہمیشہ قائم رہنا ہے۔ اصلاح کا نتیجہ ہمیشہ زندگی ہے ظلم و جور ضرور
ہے کہ جب کبھی ہو، بالآخر شکست کھائے اور عدل و صداقت کے لیے ضروری ہے
کہ جب کبھی ہو، فتح پائے۔ قرآن حکیم نے اسی قانون معنوی کو حاجا بجا سنت اللہ اور
فطرۃ اللہ کے نفظوں سے تعبیر کیا ہے۔ کیونکہ فی الحقیقت یہی ناموس خلقت ہے،
آئین طبیعت ہے، آگ کی حرارت اور پانی کی برودت سے بھی زیادہ محکم و غیر مبطل۔
اور صرف عالم حیوانات ہی میں نہیں، بلکہ کارخانہ ہستی کے ایک ایک وجود اور ایک ایک

خطبات آزاد

توجہ دلاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جہاں کہیں بھی مسلسل یا متفرق قصص و ایام ارضیہ کا ذکر کیا ہے، صاف صاف واضح کر دیا ہے کہ مقصد جمع تاریخ اور نقل و حکایت نہیں ہے، بلکہ وہ حقیقت ہے، جس کے الگ کر دینے کے بعد تاریخ افسانہ بن کر رہ جاتی ہے اور اس کے وجود میں دنیا کے لیے کوئی سود اور فائدہ باقی نہیں رہتا۔ یعنی موعظہ و تذکیر، انتباہ و اعتبار، واقعات و حوادث کے تسلسل و یک رنگی سے قوانین عالم کا ادراک و انکشاف اور گزشتہ سے آئندہ کا استنباط۔ چنانچہ سورہ ہود میں جس کا محور بیان یہی حقیقت ہے فرمایا: وَ كَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنَبِّئُكَ بِهِ فَوَادِّكَ وَجَاعُكَ فِي هَذِهِ الْحَقِّ وَ مَوْعِظَتُهُ وَ ذِكْرُنَا لِلْمُؤْمِنِينَ^{۵۲} اور عہدِ نوحی سے لے کر عہدِ موسوی تک کے ایام کا ذکر کر کے نتیجہ نکالا: وَ كَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَ هِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ^{۵۳} اِنِّ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ^{۵۴} سورہ یوسف کے آخر میں فرمایا: وَ كَايِنٌ مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَ هُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ^{۵۵} یعنی کائنات ہستی کی آیتوں میں سے ایک آیت تو ملکوت السموات کی ہے جس کا تفکر ماخلقت هذا باطلا^{۵۶} اور اِنِّ وَجْهَتِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ خَفِيفًا^{۵۷} کا باب عرفان و حقیقت کھولتا ہے اور دوسری قسم آیات ارضیہ کی ہے اور آیات ارضیہ میں سب سے زیادہ نمایاں آیت حوادث و ایام کی ہے جو ہمیشہ قوموں اور ملکوں پر گزر چکے ہیں اور اب یا تو صرف ان کی داستانیں زبانوں پر باقی رہ گئی ہیں جَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثًا^{۵۸} یا اطلال و آثار ہیں۔ بہت سے مٹ چکے اور بہت سے ٹوٹی ہوئی دیواروں اور ویران کنڈیلروں کی شکل میں عبرت سرائی کے لیے باقی ہیں۔ مِنْهَا قَائِمٌ وَ حَصِيدٌ^{۵۹} پس اس آیت میں حوادثِ ایام ام کو بھی زمین کی آیتوں اور نشانیوں سے تعبیر کیا گیا اور اسی طرح سورہ یونس، اعراف، شعرا وغیرہ میں بیان واقعات کے بعد فرمایا: فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَكِبِينَ^{۶۰} فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ^{۶۱} اِنِّ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَ مَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ^{۶۲} سورہ نور میں بالکل واضح

خطبات آزاد

اسی قلوب صافیہ پر کھل سکتا ہے، جن کو حق تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے انوار کتاب و سنت کے اکتساب و استکارہ کے لیے مجلی و مزکی کر دیا ہو، اور جنہوں نے ظلمات قیل و قال اور آراءے رجال و صناعات مخترعہ جدل و خلاف کو سب متفرقہ یونانیہ و کلامیہ کے طلسمات طنون اور کارخانہ جات اہوا سے نکل کر فضاے بیکنار حکمت قرآن و سنت کی سیر کی ہو۔ وَذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَّشَاءُ وَاللَّهُ

ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۶۸

بہر حال قرآن حکیم نے حیات امم کے قانون الہی کا اعلان کیا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ ابتداءے خلقت سے جس طرح حق و عدالت کا ظہور کیاں رہا ہے، اسی طرح بطلان و فساد کا ظہور بھی ہمیشہ کیاں رہا ہے۔ جس طرح حق کی صدا ئیں ہمیشہ ایک ہی طرح اٹھتی رہیں، اسی طرح ظلم و عدوان کے دعوے بھی ہمیشہ ایک ہی طرح کے ہوئے ہیں۔ جس طرح حق و ہدایت کی شکل و صورت اور خصائص و اوصاف ہر عہد میں ایک ہی طرح کے رہے، اسی طرح بطلان و فساد کا رنگ روپ بھی ہمیشہ ایک ہی طرح کا رہا۔ چنانچہ وہ جا بجا کہتا ہے بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ۶۹ پھر اس استقرار کے بعد وہ اس قدرتی یقین و اذغان کی طرف رہنمائی کرتا ہے کہ جس طرح حق و باطل کی یہ دو زنجیریں متقابل و متوازی ابتداء سے چلی آتی ہیں، ضرور ہے کہ آئندہ بھی جاری رہیں، تا آنکہ حق کی آخری فتمندی کا وقت آجائے اور بطلان و فساد کی تمام سرکش قوتیں مٹ جائیں۔ لِيُظْهِرُوا عَلَى الدِّينِ كَلِمَاتِهِ ۷۰ پس ماضی میں جو نتائج نکلے ہیں، ضرور ہے کہ مستقبل میں بھی نکلیں۔ ہمیشہ ایسا ہی ہوگا کہ حق و باطل، نور و ظلمت، ظلم و مظلومی کا معرکہ آویزش و کشاکش گرم ہوگا۔ حق کا یہ خاصہ طبیعت ہے کہ اس کی قوت ظلم اور استعداد فساد جس قدر بڑھتی جائیگی، اتنا ہی وہ ہلاکت و خسران کے لیے زیادہ تیار ہوتا جائیگا۔ حق کی مظلومی میں بالطبع داعیہ فتح ہے اور ظلم کی سرکشی میں بالطبع داعیہ خسران۔ کچھ عرصے تک

خطبات آزاد

ذرہ تک میں جاری و ساری ہے۔ قرآن کہتا ہے کہ دنیا میں ہمیشہ اسی قانون کے ماتحت قوموں کو زندگی ملی ہے اور اسی کے ماتحت وہ ہلاک ہوئی ہیں۔ اور چونکہ قانون دائمی ہے اعمال یکساں ہیں، طبیعت غیر مبدل ہے، خواص لایتفک ہیں، اور نتائج و ثمرات ناگزیر ہیں، اس لیے آئندہ بھی ہمیشہ وہی ہوگا، جو ہمیشہ ہوتا رہا ہے۔ اور وقت کا امتداد و تغیر اللہ کے قانون مکافات و مجازاتِ عمل کو متغیر نہیں کر دیگا۔ زہر کھانے سے اگر ایک ہزار برس پہلے آدمی مر جاتا تھا، تو ایسا نہیں ہو سکتا کہ اب زہر کھانے سے زندگی ملے؛ اور اگر آگ پانچ ہزار برس پہلے جلاتی تھی، تو ایسا نہیں ہو سکتا کہ اب اس کے شعلوں میں انگلی ڈالو اور ٹھنڈک اور راحت ملے **سُنَّۃُ اللہِ فِی الدِّینِ خَلْوَا مِنْ قَبْلِہُمْ وَلَنْ یَجِدَ لِسُنَّۃِ اللہِ تَبْدِیلاً** ۶۴

چنانچہ اسی بنا پر جا بجا گزشتہ حوارث و انقلابات کے نتائج کو **سُنَّۃُ الْاَوَّلَیْنِ** کے لفظ سے تعبیر کیا ہے، اور آخرین کے لیے اس کو بطور دلیل و برہان استعمال کیا۔ انفال میں کہا **وَ اِنْ یَعُوْذُوْا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّۃُ الْاَوَّلَیْنِ** ۶۵ اور فاطر میں کہا **فَہَلْ یَنْظُرُوْنَ اِلَّا سُنَّۃَ الْاَوَّلَیْنِ فَلَنْ یَجِدَ لِسُنَّۃِ اللہِ تَبْدِیلاً وَلَنْ یَجِدَ لِسُنَّۃِ اللہِ مَخْوِیلاً** ۶۶ اور سورہ نساء میں فرمایا **سُنَّۃِ الدِّیْنِ مِنْ قَبْلِکُمْ** ۶۷

پس **سُنَّۃُ اللہ** سے مقصود یہ قانونِ نتائجِ حق و باطل اور آئینِ فلاح و خسرانِ اہم ہے نہ کہ مادی و جسمانی خواص کا قانون، جیسا کہ معتزلہ جدید اور مفتوحینِ فتنہ علومِ جدیدہ نے استدلال کیا ہے۔ ایسا استدلال قطعاً تحریفِ معنوی ہے اور نظمِ قرآن کو باطل درہم برہم کر دینا ہے۔

حضرات! آپ حضرات کی نظرِ علم و بصیرت سے یہ حقیقت بھی مستور نہ ہوگی کہ قرآن حکیم نے اس ضمن میں جماعتِ انسانی کے وحدتِ اعمال، وحدتِ خواص اور وحدتِ نتائج کو ایک عجیب معجزانہ استدلالِ فطری کے ساتھ پیش کیا ہے۔ البتہ اس کی فقہ و معرفت کا دروازہ صرف

خطبات آزاد

نامرادیاں لوٹ آئی ہیں۔ اور تاریخ عالم کی ساری گزری ہوئی شقاوتیں ایک ایک کر کے پلٹ رہی ہیں۔ سرزمینِ اصحابِ کہف کا جبر و طغیان، فراعنہ مصر کا ظلم و استبداد، نمار ذہ کلدان کا غرور و تمرد، اصحابِ مدین کا انکار و اعراض، قوم عاد کا فسق و عدوان، یہ سب کچھ بیک ظرف و زمان جمع ہو گیا ہے۔ مصر و ایران، بابل و نینوا، یونان و روم، اگرچہ اپنے اپنے وقتوں میں اللہ کی صداقت و عدالت کے مقابلہ کے لیے اٹھ چکے ہیں، لیکن اب ان کی سب کی جگہ اور ان سب سے بڑھ کر یورپ کی مدینیت ملعونہ ہے، جو پانچ سال تک آگ اور خون کے سیلابوں میں غرق رہ کر بھی بدستور من ہوا شدہ منہ ثنوت کا دعویٰ کر رہی ہے۔ اصحابِ کہف کی جماعت چند انفاس پر مشتمل تھی۔ اس لیے پہاڑ کی غار میں انھیں پناہ مل گئی۔ لیکن آج اصحابِ کہف کی سی مظلومی میں چند افراد ہی نہیں بلکہ آبادیوں کی آبادیاں اور اقلیموں کی اقلیمیں تباہ ہو گئی ہیں، اور لاکھوں کروڑوں بندگانِ الہی پر ان کی بستیوں اور شہروں میں امن و آزادی کا دروازہ بند ہو گیا ہے۔ اس لیے نہ تو صحراؤں کے اس قدر گوشے ہیں جہاں انھیں پناہ مل سکے اور نہ پہاڑوں کی اس قدر غاریں ہیں، جو انھیں اپنی آغوش میں لے سکیں۔

حضرات!

آئیے، قبل اس کے کہ ہم اس صنفِ ماتم میں بیٹھیں، ذرا اپنی ان بربادیوں پر بھی ایک نظر ڈالیں جن کے ماتم و فغاں سنجی کے لیے آج یہاں جمع ہوئے ہیں۔ تمام کرۂ ارضی کے مشارق و مغارب پر نظر ڈالیں اور ڈھونڈیے کہ پرستارِ ان حق و اسلام کے لیے کوئی ایک گوشہ امن بھی آج باقی رہا ہے؟ سانپوں کے لیے بھٹ ہیں، اور درندوں کے لیے غار ہیں، جہاں امن دے فکری سے اپنی رات بسر کر سکتے ہیں۔ مگر آہ! پیروانِ اسلام کے لیے آج تمام کرۂ ارضی میں چار بالشت زمین بھی امن و عافیت کی باقی نہیں رہی۔ گویا اسلام کی پوری تیرہ صدیوں کی تاریخ اب محض ایک افسانہ ماضی اور حکایت رفتہ ہے۔ اوراقِ دفاتر میں پڑھ لی جاسکتی ہے،

خطبات آزاد

سمشکشی جاری رہیگی۔ اور فساد کو تکمیل مادہ خسران کے لیے ایک خاص زمانے تک مہلت دی جائیگی۔ اس مہلت کو قرآن حکیم نے جابجا تمتع الیٰ حین اور تبص و انتظار و اجل سے تعبیر کیا ہے۔ اور اس خاص وقت کو جو فرمان الہی کے ماتحت ظہور نتائج کے لیے مطلوب ہوتا ہے، اجل مقدر اور اجل مسمیٰ کہا ہے۔ وَیَسْتَعْجِلُوكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا اَجَلٌ مُّسَمًّى لَّجَاءَ لَهُمُ الْعَذَابُ ۚ اور سورہ یونس میں فرمایا وَیَقُولُونَ مَتٰی هٰذَا الْوَعْدُ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِیْنَ قُلْ لَا اَمْلِكُ لِنَفْسِیْ ضَرًا وَّلَا نَفْعًا اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ لِكُلِّ اُمَّةٍ اَجَلٌ اِذَا جَاءَ اَجَلُهُمْ فَلَا یَسْتَخِرُوْنَ سَاعَةً وَّلَا یَسْتَفْتِدِیْنَ مَوْتَ ۚ پس جب وہ وقت آجائیکا اور مادہ فساد تکمیل تک پہنچ کر انفجار کے لیے تیار ہو جائیگا تو پھر حق و باطل کا آخری فیصلہ ظہور میں آئیگا۔ حق کی منظومی و در ماندگی فتح پائیگی۔ باطل کی مغرور طاقت و سطوت کچھ کام نہ دیگی۔ قرآن حکیم کی اصطلاح میں اس آخری فیصلہ کا نام قضا بالحق ہے اور اب لوگوں نے اسے انتخابِ اصلح اور بقائے مثل کے نام سے بھی پکارنا شروع کیا ہے۔ فَاِذَا جَاءَ اَمْرُ اللّٰهِ قُضِیَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنٰلِكَ الْمُبْطِلُوْنَ ۚ

حشرات!

اصحابِ کھف کو اگر اپنے عہد کے ضلالت و طغیان سے در ماندہ و لاچار ہو کر پہاڑ کی غار میں پناہ لینی پڑے، تو گو وہ عہد جاچکا ہے لیکن اس عہد کی ضلالت و طغیان اس دنیا سے رخصت نہیں ہوئی ہے۔ آج بھی عشاقِ حق کے عزم و ثبات کے لیے ایک دسی ہی آزمائش درپیش ہے۔ آج بھی ظلم کی حکومت ہے، بطلان و فساد کی حکمرانی ہے جو ر و طغیان کا دور دورہ ہے اور اصحابِ کھف کی بستی کی طرح صرف ایک ہی قطعہ ارضی نہیں، بلکہ تمام کرۂ ارضی کی خشکی و تری حق و عدالت سے محروم ہو گئی ہے اور خدا کی زمین پر اس کے مظلوم و در ماندہ بندوں کے لیے کوئی گوشہ امن و عافیت باقی نہیں رہا ہے۔ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ اَيْدِی النَّاسِ ۚ گویا زمین کی تمام بچھلی

خطبات آزاد

الانفوس ابیات لها هم واما علی الخیر انصار و اعوان

ماذا لتقاطع فی الاسلام بینکم و انتقموا یا عباد اللہ اخوان

مثل هذا یذوب القلب من مکد

۷۹

ان کان فی القلب وایمان اسلام

حضرات!

یہ دعا اصحاب کہف نے اس وقت مانگی تھی، جب ان کی آبادی کے دروازے ان پر بند ہو گئے تھے۔ آئیے، آج ہم اسی دعا کو وسیلہ قبولیت بنائیں جب کہ صرف ایک ہی آبادی کے نہیں، بلکہ تمام دنیا کے دروازے پیر و ان حق پر بند ہو گئے ہیں، اور ہر طرف ظلم و فساد کی حکومت پھیل گئی ہے۔ اس دعا میں رحمت الہی کی طلب ہے اور ارشاد امر کا سوال ہے۔ رحمت، اللہ کی وہ وصف کاملہ ہے جو ہر طرح کے فیضان و بخشائش کا دروازہ کائنات ہستی پر کھولتی ہے اور رشد امر سے مقصود ہر طرح کی ہدایت و رہنمائی ہے، جو حصول و انجام مقاصد کے لیے مطلوب ہو پس گویا اعجاز بلاغت قرآنی نے ان چند لفظوں کے اندر ان تمام برکات و مقاصد کو جمع کر دیا ہے جن کی نوع انسانی محتاج ہو سکتی ہے۔ اس کو رحمت کی ضرورت ہے اور جو اس کی در ماندگیوں اور خطاؤں کو بخش دے؛ اور ارشاد امر کی ضرورت ہے تاکہ صحیح راہ کامیابی پر چل کر کامران و فتمند ہو۔ ان ہی دو چیزوں کے ہم بھی آج محتاج و آرزو مند ہیں۔ ہم نے خطائیں کی ہیں پس اس کی رحمت مطلوب ہے، جو بخش دے۔ ہم نے راہ عمل گم کر دی ہے اور رشد و ہدایت کے سائل ہیں، تاکہ صراط مستقیم پر گامزن ہو جائیں: رَبَّنَا اِنْتَا مَنْ لَدُنْكَ رَحْمَةٌ وَهَبْ لَنَا مِنْ اَمْرِ نَارِشِدًا

حضرات!

اب میں جمیعۃ العلماء کے وجود و مقاصد کی طرف متوجہ ہوتا ہوں۔ اس سلسلے میں دواہم مطالب سامنے آتے ہیں۔ ایک جمیعۃ العلماء کے مقاصد و وظائف کا بحث ہے، جو اس

خطبات آزاد

مگر بلاد و اقالم میں دیکھی نہیں جاسکتی :

كان لم يكن بين المجحون الى الصفا
انيسٌ ولم يسم بمكة سامرٌ

حضرات!

معلوم نہیں کہ آپ کے کانوں کا کیا حال ہے، مگر میں اپنے نامراد سامعہ کو کیا کروں جس سے ہر لمحہ ہر آن و اش الغوابة دنیا کی جگر و زردائیں ٹکرا رہی ہیں، اور میری مجروح آنکھیں دیکھ رہی ہیں کہ کفر و ظلم کے غلبہ و قہر سے ارض الہی کا ایک ایک چپہ چپہ رہا ہے۔ پرتار ان حق کی عزت و بیکسی ہر طرف سر پیٹ پیٹ کر ماتم کر رہی ہے اور فضاے کائنات کا ایک ایک ذرہ قائم حق کو ڈھونڈ رہا ہے اور حامیان ملت کو پکار رہا ہے۔

يا ناعى الاسلام شم رابغى

قد زال عرف ويدا منكر

شیخ سعدی نے قتل بغداد کا مرثیہ لکھا اور ابوالبقا نے تباہی اندلس پر ماتم کیا۔ وقت آگیا ہے کہ اس عہد کا ایک نیا ابوالبقا اندلس و بغداد کا نہیں بلکہ تمام عالم اسلامی کا مرثیہ لکھے :

اصابها العين في الاسلام نار تراث

تبكي الحنيفة البيضاء من اسف

على ديار من الاسلام خالية

حيثا لمساجد قد صارت كنائزما

حتى المحاريب تبكي وهي جامدة

يا خافلا ولد في الدهر موعظة

اعندكم بناء من اهل اندلس

كم يستغيث بناء المتضعون وهم

فتلى مراسري فيما يهتز انسان

خطباتِ آزاد

ہو گئے۔ ہندوستان میں سرسید احمد خان^{۸۱} مرحوم اور ان کے متبعین و مقلدین، ترکی میں سلطان محمود خان^{۸۲} اور اس کے عہد کے وزراء مثلاً فواد پاشا^{۸۳} مصر میں محمد علی پاشا^{۸۴}۔ ٹیونس میں خیر الدین^{۸۵} صاحب المسالک الاقوام اور بیرم تونسلی^{۸۶} صاحب "صفوة الاعتبار" وغیرہم اسی گروہ میں محسوب ہیں۔ انھوں نے اصلاح و تغیر کے لیے صرف یورپ کی تقلید، علوم حدیث کی ترویج، عادات و خصائلِ فرنگ کے تخلیق و تشبہ اور ان کے ذہنی و عملی تعبد و اطاعت کو اساسِ کار و اعتقادِ اصلاح و قرار دیا

دوسرا مذہب اصلاحِ سیاسی "کامنڈیہب" ہے۔ یہ وہ جماعت ہے جس کو اسلامی ممالک کے پولیٹیکل زوال اور سیاسی اختلال کا حد درجہ استغراق ہوا۔ اس لیے اس کی نظر اس طرف گئی کہ سب سے مقدم سیاسی اصلاح ہے۔ جب تک یہ ظہور پذیر نہ ہو، کوئی سعی سوز نہیں ہو سکتی۔ ممالکِ اسلامیہ میں اسی مذہبِ اصلاح کے سب سے بڑے داعی مرحوم سید جمال الدین اسد آبادی^{۸۷} تھے اور ترکی میں مدحت پاشا^{۸۸} ابوالاحرار کی دعوت بھی اسی مسلک میں محسوب ہے۔

تیسرا مذہبِ اصلاح "اصلاحِ دینی و اسلامی" کا ہے، اور اگرچہ اس مذہب کے دعاۃ بمقابلہ مذہبِ سابقہ قلیل رہے، مگر فی الحقیقت مسئلہ اصلاح میں یہی گروہ اصحابِ رشد و ہدایت اور سالکینِ جادۃ اقتصاد و حق کار ہا ہے۔ بحکم حدیثِ "غریبہ" قلیل فی ناس سوء کثیر۔ گو ان کی تعداد قلیل اور ان کی صدائیں ضعیف رہیں، لیکن زمانہ روز بروز ان کی دعوت سے قریب تر ہوتا گیا اور مذاہبِ سابقہ کی نامرادیوں نے بہت جلد اس مسلک کی صحت و حفاظت دنیاے اسلام پر آشکارا کر دی۔

اصلاحِ دینی کے مبادیات

اس آخری مسلکِ اصلاح کی بنیاد حسبِ ذیل مبادی و مقدمات پر رکھی اور انہی کی دعوت و

خطبات آزاد

وقت تک مسائل وقت کے انہماک کی وجہ سے بحث و نظر میں نہ آسکا۔ دوسرا موضوع مسائل حاضرہ کا ہے۔ میں کوشش کروں گا کہ آرائش بیان و تزئین عبارت سے بالکل قطع نظر کر کے نفس مطالب بطریق اشارات گوش گزار کر دوں۔

مسئلہ احیاء و تجدید ملت

حضرات!

جمعیتہ العلماء کا قیام فی الحقیقت مسئلہ احیاء و تجدید ملت کی ایک فرع ہے، جو گزشتہ ایک صدی سے تمام عالم اسلامی میں دعاۃ اصلاح و ترقی کے لیے بحث افکار و معرکہ آراء و نظارہ رہ چکا ہے مسئلہ احیاء ملت کا مقصود واضح ہے، یعنی مسلمانوں کو موجودہ پستی و ادبار سے نکالنے اور ان کے عز و اقبال رفتہ کو واپس لانے کے لیے کیا اسباب و وسائل اختیار کرنے چاہئیں؟ اور راہ عمل و فوز کیا ہو سکتی ہے؟ اس بارے میں ابتدا سے تین مختلف مذاہب اصلاح ہیں۔ جو ہندوستان، مصر، ترکی، ایران، ٹیونس اور بلاد ترکستان و قفقاز کے داعیان اصلاح نے اختیار کیے ہیں۔

پہلا مذہب وہ ہے جسے ”اصلاح افرنجی“ سے موسوم کرتا ہوں۔ گزشتہ صدی یورپ کے تمدن و صنائع کے ظہور و اعلان کا عہد تھا۔ یورپ کی پستی نہایت تیزی کے ساتھ گزر رہی تھی۔ جب یورپ کے تمدن کا ہوشربا جلوہ اسلامی ممالک کے سامنے بے نقاب ہوا، تو دو مختلف اثرات دو مختلف جماعتوں پر مرتب ہوئے۔ غالب جماعت نے تو اپنی غفلت و جمود کی وجہ سے اس انقلاب و تغیر کی طرف نظر ہی نہ اٹھائی۔ لیکن ایک جماعت ارباب بنیش و خبر کی بھی تھی جس نے فوراً تغیر احوال محسوس کیا۔ لیکن جیسا کہ طبیعت بشری کا خاصہ ہے اپنی پستی و کمزوری اور جلوہ کی نظر فریبی و ہوشربائی کی وجہ سے باؤل نظر مرعوب و مسحور ہو گئی، اور مقابلہ و مقاومت کی جگہ تقلید و اطاعت کے جذبات اس میں پیدا

خطبات آزاد

علی الہدی المستقیم۔ (قالہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ) اور تنزل و فساد کا عہد اسی وقت سے شروع ہوا جب کہ اقوام باضیہ مغضوبہ کے علوم و اعمال بشکل علوم و خیلہ و اعمال بدعیدان میں رائج ہوئے۔ ایک ہی علت کے دو مختلف نتائج نہیں نکل سکتے۔ پس اگر اب بھی مسلمان اپنے عروج رفتہ کو دوبارہ حاصل کر سکتے ہیں، تو اس کی صرف ایک ہی راہ ہے۔ اس کے علاوہ اور جس قدر راہیں بھی کھلی ہوں گی، گمراہی و فساد کی ہوں گی۔ یعنی علم و عمل شریعت کا احیاء اور ترک و ہجر شریعت کا انسداد۔

۳ اس مسلک کی بنیاد اس ایمانی اور اعتقادی حقیقت پر بھی تھی کہ شریعت اسلامیہ آخری و اکمل شریعت ہے اَلْمِلَّةُ لَكُمْ دِیْنُکُمْ وَاَتَمَّتْ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی اور اس کا وعدہ ہے لَیْظْہَرَنَّ عَلَی الدِّیْنِ کُلِّہٖ یقیناً اس وعدہ کا ابھی ظہور نہیں ہوا۔ پس ضرور ہے کہ وعدہ الہی ظاہر ہوا اور اس لیے مستقبل کے لیے اگر کوئی راہ فوز و فتح ہو سکتی ہے، تو وہ صرف دعوت شریعت اور احیاء عمل بالقرآن ہی ہے۔

۴ مسلمانوں سے اہتداء و اتباع شریعت مہجور نہیں ہوا۔ مگر علمائے اسلام کی غفلت و اعراض سے۔ شریعت کے علم و عمل کے وہی حامل و مبلغ تھے۔ اور امت کی حیات شرعیہ کا تمام دار و مدار ان کی حیات علمی و عملی پر تھا۔ جب کتاب و سنت کا ترک و ہجر، تفرق و تشدّد، وحدت اور سُبل متفرقہ کا شیوع، اختلاف و تحزب کی عصبیت علوم محدثہ کا استغراق، حب جاہ و ریاست کا استیلاء، فریضہ دعوت الی الخیر و امر بالمعروف و نہی عن المنکر سے تغافل، اہوائے سلاطین و امار کا اتباع، اجتہاد فکر و نظر کا فقدان، غرض کہ منسوب نیابت نبوت کا ضیاع اور احبار و رہبان اہل کتاب کے متذکرہ قرآن مفسد کا بحکم یاتی علی امتی ما اتی علی بنی اسرائیل حدو النعل بالنعل^{۹۹} اذ کہا قال۔ ظہور و احاطہ خود طبقہ علماء میں بحد کمال پہنچ گیا، تو اس کا لازمی نتیجہ امت کی ہلاکت تھا اور وہ ظہور میں آیا وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا^{۱۰۰}

خطبات آزاد

تبلیغ کے لیے ۱۹۱۲ء میں میں نے الہلال جاری کیا تھا۔

۱ اسلام کے نظمِ شریعت میں دین و دنیا کی تقسیم نہیں ہے۔ اسلام نے شریعتِ الہی کو نوعِ انسانی کی تمام سعادت و ہدایت کا کفیل و سرچشمہ قرار دیا ہے اور مسلمانوں کی سیاسی، علمی، اخلاقی، قومی و مدنی زندگی کی بنیاد صرف ایک ہی حقیقت جامعہ پر ہے یعنی شریعتِ اسلامیہ اور کتاب و سنت پر۔

۲ مسلمانوں کی قومیتِ صادقہ کی بنیاد صرف شریعت کا علم و عمل ہے۔ شریعت نے انہیں بتلایا تھا کہ دنیا میں سب سے بڑی قوم وہی ہیں، وہی خیر الامم ہیں وہی خیر البریۃ ہیں، وہی شہداء علی الناس ہیں، وہی شہداء فی الارض ہیں۔ ان کے عروج و سعادت کی علت صرف یہ تھی کہ قرآن حکیم اور سنتِ رسول کو انہوں نے اپنا دستور العمل و حیات قرار دیا تھا۔ قرآن حکیم کی نسبت صاحبِ قرآن کا اعلان تھا: اِنَّ اللہَ یَرْفَعُ بَہِذَا الْکِتَابِ اَقْوَامًا دِیْنُہُمْ اٰخِرِیْن (رواہ مسلم) اللہ تعالیٰ اس کتاب کی ہدایت سے قوموں کو اٹھائے گا اور یہی ہے جس کو ترک کر کے قومیں گریبگی اور ہلاک ہونگی۔ اور زوات حضرت علی عند ترمذی و ابونعیم و البطانی فی الکبیر میں فرمایا: وھو الفصل لیس بالمھزل من ترکہ من جبار قصمد اللہ ومن ابتغی العداۃ فی غیوۃ اضلہ اللہ الی ان قال من قال بہ صدق ومن عمل بہ اجر، ومن حکم بہ عدل، ومن دعا الیہ ہدی الی صراط المستقیم۔ پس جب مسلمانوں نے قرآن و سنت کا علم و عمل ترک کر دیا، تو اقبال و عروج نے بھی ان سے کنارہ کشی کر لی۔ یہ مسلم اور حقائقِ تاریخی میں سے ہے کہ مسلمانوں کے عروج و اقبال کا سب سے بہتر وارفع زمانہ وہی تھا، جب بحر کتاب و سنت کے علم و عمل کے اور کوئی تعلیم ان کی رہنمائے تھی، یعنی عہدِ صحابہ کرام و خلفائے راشدین اولئک اصحاب محمد ابوہذہ الامۃ قلوبا واعقہا علما و اقلہا تکلفا، قوم اختارہم اللہ لصحبۃ نبیہ واقامۃ دینہ فاعرفوا لہم حقہم تمسکوا بہدییہم، فانہم کانوا

خطبات آزاد

ہنست کے لیے کی گئیں۔ شیخ محمد عبدہ نے اپنے تمام آخری ایام حیات علمائے ازہر کے انتباہ و بیداری میں صرف کر دیے۔ شیخ محمد جزائری نے علمائے جامعۃ زیتونیہ، تیونس کی ایک جمعیت اصلاح قائم کرنے کے لیے مدت العمر آہ و فغاں کی۔ شیخ عبدالرحمن کوآبی نے سبیل جمعیت امام القری لکھ کر علمائے اسلام کی ایک بین المللی جمعیت کی تحریک کی۔ ہندستان میں پہلے ندوۃ العلماء اور پھر جمعیت الانصار دیوبند قائم ہوئی۔ لیکن افسوس ہے کہ اس وقت تک کوئی سعی و تدبیر بھی سودمند اور کامیاب نہ ہوئی۔ اس ناکامی کے بھی واضح و بٹن اسباب ہیں۔ لیکن میں بحیال اختصار ان کی تشریح نہیں کروں گا۔ بعض مساعی کے لیے استبداد حکومت مانع ہوا، بعض مساعی باہمدگر اختلافات و نزاعات کی وجہ سے ناکام رہیں بعض تدابیر میں علمائے سور کی مقاومت نے خلل ڈالا اور اکثر کا یہ حال رہا کہ خود نفس دعوت و تدبیر کے اندرونی تقاضے کامیابی میں حائل ہو گئے۔ از آنجملہ سب سے بڑا نقص ان تمام دعوتوں میں یہ رہا کہ گواصلاً اصلاح دینی کی قسم میں داخل تھیں، لیکن بمصدق خَطُّوْا عَمَلًا صَالِحًا وَاخْرَسَیْنَا جُوطَرِیْعَ عمل اختیار کیا گیا تھا وہ ٹھیک ٹھیک بیج قویم و مستقیم پر نہ تھا، یعنی منہاج و اسوۂ نبوت کے علوم و اعمال کو ان میں غلبہ و احاطہ حاصل نہ تھا۔ اور کتاب و سنت کی دعوت خالص و بے آمیزش کی جگہ موجودہ عہد کے طرقِ محدثہ نے ان میں راہ پالی تھی؛ اور از آنجملہ ایک بڑا سبب ان کی ناکامی کا یہ بھی ہوا کہ اصول کی جگہ فروع کا استغراق داعیوں پر چھا گیا۔ اور یہ حقیقت ان پر منکشف نہ ہوئی کہ راہ کی ہدایت و نہایت کا تعین کیونکر کرنا چاہیے۔ پس ایسا ہوا کہ جوطاقت اصل پر خرچ کرنی تھی، وہ بعض شاخوں پر صرف ہو گئی۔ مثلاً مسئلہ اصلاح نصاب تعلیم وغیرہ۔ اور اس طرح تمام کارخانہ دعوت درہم برہم ہو گیا۔ معہذا اس کارخانہ حیات اور کارگاہ مکافات و مجازات کا کوئی عمل بھی بکلی ضائع نہیں جاتا، جس کی بنیاد اعتقاد

خطبات آزاد

پس اب اگر اصلاح حال کی کوئی راہ صحیح ہے تو وہ صرف یہی ہے کہ علمائے امت کے طبقہ میں احساس حال کی تبدیلی پیدا ہو اور وہ اپنے منصبِ عظیم کو از سر نو سنبھال لینے کے لیے آمادہ ہو جائیں۔ اور اس طرح علم و عمل شریعت کا احیاء صورت پذیر ہو۔

ترکستان و بلادِ روسیہ میں شیخ صدر الدین، مصر میں شیخ محمد عبیدہ، شام میں شیخ عبدالرحمن کوآکبی اور شیخ کمال الدین قاسمی وغیرہم، اسی مسلکِ اصلاح کے داعی تھے۔ مگر سلطان عبدالحمید مرحوم کے استبداد نے مہلتِ عملِ نذی اور ان کے افکارِ نفاذ و عمل تک نہ پہنچ سکے۔

ایک چوتھا مذہب

ان تین جماعتوں کے علاوہ ایک چوتھی جماعت بھی ہمیشہ رہی ہے۔ اور اب بھی موجود ہے، لیکن اس جماعت کا کوئی ایجابی مسلک نہیں ہے؛ محض سلبی وجود ہے یعنی اربابِ جمود و غفلت کا طبقہ۔ اس جماعت کو اصلاح سے انکار ہے اور ضرورتِ سعی و انقلاب سے گریز۔ اور پھر انہی میں وہ دعائِ فتن، علماءِ سور و مشائخِ دنیا و دجا جملہ فساد بھی ہیں، جو ہر صدائے حق کے جھوٹے اور ہر سعیِ اصلاح و عمل کے انکار و مقاومت کو اپنا فریضہ علم و عمل سمجھتے ہیں۔ میں نے ان کا ذکر نہیں کیا کیونکہ الحمد للہ ان کی کوئی مقاومت ہستی باقی نہیں رہی ہے۔ اَسْتَحْذَرُ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ فَاَنْسَهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ اُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ اَلَاِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ^{۱۰}

اصلاحِ دینی کے گزشتہ ایام

حضرات!

اس مسلکِ اصلاح کے مطابق اگرچہ ممالکِ اسلامیہ میں متعدد کوششیں ہمارے اجتماع

خطبات آزاد

کے چار سال بھی اسی کے فراق میں کاٹے۔^{۱۰۴}

یذکر فی طلوع الشمس صغرا واذکرہ نکل غروب شمس^{۱۰۵}

پس اے بزرگانِ ملت!

اگر آج علمائے امت کی یہ نہضت مبارکہ جمعیتہ العلماء کی شکل میں طالع و نظر افروز ہوئی ہے، تو مجھے کہنے دیجیے کہ یہ میرے وہ سالہ سوالوں کا جواب ہے، میری تمناؤں اور آرزوؤں کا ظہور ہے، میری فریادوں اور التجاؤں کی قبولیت ہے۔ میرے لیے مَا تَشْتَهِيهِ الْاَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْاَعْيُنُ۔ اور یقیناً میری امیدوں کے قدیم خواب کی تعبیر ہے۔ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا^{۱۰۶}

کار زلف تست مشک افشانی اما عاشقان

مصلحت را تہمتے برآ ہونے چیں بستہ اند^{۱۰۸}

جمعیتہ العلماء کا قاعدہ اساسی

حضرات!

جمعیتہ العلماء کا قیام دراصل اسی آخری مذہبِ اصلاح و احیاء کا ظہور ہے۔ اور اس کی تاسیس حضرت امام مالک کے اس اعتقادی قاعدہ پر ہوئی ہے کہ لا یصلح اخر هذه الامة الا بما صلح بها اولها۔ اس امت کے آخری دور کی اصلاح بھی اسی چیز سے ہوگی، جس سے ابتدائی عہد کی ہوئی تھی، اور یہ قاعدہ ٹھیک ٹھیک حضرت صادق مصدق کی اس خبر کے مطابق ہے جو مشہور حدیثِ غربت میں دی گئی۔ بداء الاسلام غریبا و سیعود کما بدا^{۱۰۹} (رواہ مسلم) کہ اسلام کے لیے دو عہدِ غربت ہیں: ایک غربتِ اولیٰ اور ایک ثانیہ پس ضرور ہے کہ جو کچھ غربتِ اولیٰ میں ہوا، غربتِ ثانیہ میں بھی ہو۔ اور جس چیز نے غربتِ اولیٰ کو فتح و اقبالِ اول سے بدل دیا ہے، وہی چیز اس غربتِ ثانیہ کو بھی

خطبات آزاد

صبح پر ہو۔ یہ کوششیں اگرچہ خود راہ نہ پاسکیں، لیکن انہوں نے آنے والے عہد کے لیے بہت کچھ راہ صاف کر دی اور کم از کم ان میں سے ہر سچی کا یہ نتیجہ ضرور نکلا کہ دعوتِ اصلاحِ دینی اور حرکت و نہضتِ علمائے ملت کے لیے وقت کی استعداد روز بروز بڑھتی گئی۔

دعوتِ الہلال

حضرات!

مجھے امید ہے کہ آپ مجھے خود ستائی اور خود فروشی کا الزام نہ دینگے، اگر میں بطور تجدیدِ نعمت اس موقع پر دعوتِ الہلال کا بھی ذکر کروں۔ عالمِ اسلامی کے ماضیِ قریب میں اصلاحِ دینی اور اتبہاء و انبعاثِ علمائے ملت اور احیاء و تجدیدِ اُمت کی جو دعوت ان تمام پچھلی دعوتوں کے طریقوں اور اسلوبوں سے بالکل مختلف اسلوب پر بلند ہوئی ہے، وہ دعوتِ الہلال ہے۔

آج آپ کی یہ مقدس و مبارک جمعیتہ العلماءِ حسن مقصد کی جستجو میں منعقد ہوئی ہے میں آپ کو یقین دلانا چاہتا ہوں کہ یہ وہی یوسفِ مقصود ہے جس کے فراق میں ۱۹۱۱ء سے متصل ۱۰۳ اسفا علی یوسف کی فغاں سنجی کر رہا ہوں اور جس کے لیے میں نے الہلالِ مرحوم کے صفحوں کو کبھی اپنے چشمِ خونیں کے آنسوؤں سے رنگا ہے، اور کبھی اس کے سواد و حروف کے اوپر اپنے دل و جگر کے ٹکڑے بچھا دیے ہیں۔ ۱۹۱۱ء سے لے کر آج تک یہ مقصد میرے دل کی تمناؤں اور آرزوؤں کا مطلوب اور میری روح کی عشق و شیفگی کا محبوب رہا ہے۔ خدا کی کوئی صبح مجھ پر ایسی طلوع نہیں ہوئی، اس مقصد کی طلبِ میرادل خالی ہوا ہو، اور کوئی شام مجھ پر ایسی نہیں گزری، جب میں نے اس کی تمنا میں اپنے بسترِ غم و اندوہ پر بقراری کی کر ڈٹیں نہ بدلی ہوں میں نے اپنی آزادی کی تمام فرصت اسی کے عشق میں بسر کی اور نظرِ بند ہی و قید

خطبات آزاد

هَذَا أَنَا لِهَذَا أَوْ مَا لَنَا لِنَهْتَدِ نَحْنُ لَوْلَا أَنْ هَذَا نَأْتِيهِ ۱۱۴

وظیفہ علم اور شہادۃ اولو العلم

حضرات!

اس اصل کی تقریر کے بعد ضرورت تھی کہ جماعت علماء کے منصب و وظائف کی بھی پورے شرح و بسط کے ساتھ تفصیل کر دی جاتی اور یہ حقیقت بھی واضح ہو جاتی کہ طلب صلاح اور اعلیٰ فرض کے سلسلے میں آج جو مقررہ اسلامی و قدیم ہے، وہی ہے جو روز اول سے وحی الہی نے جماعت علماء کے قرار دیا ہے۔

اس مقام پر سب سے پہلے زیادہ اہم مشہد علم حق کی شہادت و دعوت کا تھا، جہاں پہنچ کر ہم معلوم کرتے کہ حکمت الہی نے کائنات ہستی اور نوع انسانی کے قیام و سعادت کے لیے کونسا نظام ہدایت مقرر کیا ہے۔ اور قرآن حکیم کے بیانات اس بارے میں کیا ہیں۔

قرآن حکیم نے بتلایا ہے کہ دنیا کی قوام سعادت کی بنیاد تین حقیقتوں پر ہے جن کو اصطلاح قرآنی میں شہادت سے تعبیر کیا ہے شَهِدَ اللَّهُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَدِيمُ الْقَدِيمُ الْقَدِيمُ ۱۱۵ اس آیت کہ ہمیں الجَامِ مِنْكُمْ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۱۱۵ کے تحت، اس آیت کہ ہمیں بالترتیب تین شہادتوں کا ذکر فرمایا ہے۔ اللہ کی شہادت، ملائکہ کی شہادت، اولو العلم یعنی علم والوں کی شہادت۔

قرآن حکیم جب کبھی لفظ شہادت کو اس سیاق و سباق کے ساتھ استعمال کرتا ہے، جیسا کہ یہاں ہے، تو شہادت کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ اللہ کے کلمہ حق کی اس کی زمین پر گواہی دینا، یعنی اس کا اعلان و اظہار کرنا، ہدایت الہی کی دعوت کو قائم کر دینا، اور حق و صداقت کی تعلیم و بیان سے دنیا کی غفلت و ضلالت کا استیصال کرنا۔ پس

خطبات آزاد

اقبالِ ثانی سے بدل دے؛ اور وہ نہیں ہے مگر دعوتِ صادقہ و صالحہ کتاب و سنت اور
احیائے علم و عمل شریعت عَضُوا عَلَیْهَا بِالْأَوَاجِدِ اور لَنْ تَضْلُوا مَا تُمْسِكُمْ بِهَا
کتاب اللہ و سنتہ رسولہ: ۱۱۱

مصلحتِ دیدِ من آنست کہ یاراں ہمہ کار
بگزارند و غم طرہ یارے گیرند ۱۱۲

چنانچہ اسی حدیثِ غربت میں بھی اس کی تصریح موجود ہے فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءِ وَهُمْ
الَّذِينَ يَصْلَحُونَ مَا أَفْسَدَ النَّاسُ مِنْ سُنَّتِي (رواہ ترمذی) سبحان اللہ غرباء دورِ آخر
کی خوش نصیبی اور مصلحینِ غربتِ ثانیہ کی بلندِ ظاہری! کہ زبانِ حق ترجمانِ نبوت سے ان کے
لیے مبارکی نکلی:

گدایاں را ازین معنی خبر نیست
کہ سلطانِ جہاں بااست امروز ۱۱۳

حضرات!

یقیناً میں نے یہ عرض کرنے میں آپ تمام مجمعِ علم و بصیرت کے آراء و معتقدات کی ترجمانی
کی ہے کہ جمعیتِ علماء کے اعمالِ دعوت کے لیے قاعدہ اساسی یہی مسلک ہے۔ اسی مقصد کو
سامنے رکھ کر وہ موجودہ عہدِ غربتِ اسلام میں منصبِ نیابت و شہادتِ حق کے فرائض
انجام دینے کے لیے مستعدِ کار ہوتی ہے اور بلا خوفِ رد کہا جاسکتا ہے کہ مسلکِ اصلاح
دینی کی بنا پر عالمِ اسلامی کا یہ سب سے پہلا اجتماعِ علماء ہے، جو اس وسعت و اتحاد اور جمعیت
اقوام کے ساتھ مجتمع ہوا ہے۔ جو کام اس وقت تک تمام بلادِ اسلامیہ کی طلب و سعی سے
بروئے کار نہ آسکا اور جس کی توفیق موجودہ عہد کی اسلامی حکومتوں کو بھی نہ ملی اور تمام
مصلحینِ عہد اس کی تمنائیں اپنے ساتھ لے گئے، آج وہ آپ کی سعی و ہمت سے فعل و وجود
یک پہنچ چکا ہے اور عمل و اقدام کی شاہراہ آپ کے آگے باز ہے الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي

خطبات آزاد

وہ شہادت الہی کی حامل و مبلغ ہو، اور شہادت ملائکہ کے ادراک و معرفت کی راہیں کھولنے والی ہو۔ تیسری شہادت اصحابِ علم و معرفت کی شہادت ہے۔ اصل اور اساسی طبقہ اس جماعت کا انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام ہیں اور پھر تبعان کے متبعین صادقین یعنی علماء و عرفائے حق ہیں، جو ہمیشہ نوع انسانی کی غفلتوں اور ضلالتوں کا مقابلہ کرتے ہیں اور خدا کی زمین کو اس کے کلمہ صدق و حق کی شہادت سے خالی نہیں ہونے دیتے۔

چنانچہ شاہدین حق کی یہ جماعت ابتداءً ظہورِ ہدایت سے برابر رہی اور جب تکمیلِ شریعت کا وقت آگیا اور اتمامِ نعمت کی وجہ سے حضرت خاتم الادیان و مکمل الشرائع و متمم النعم کا ظہور ہوا، تو اس شہادت الہی کا منصب بھی قیامت تک کے لیے انہی کے سپرد ہوا۔ اور علمائے اسلام ان کے وارث اور نائب کھڑے۔ وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا۔^{۱۲۰} اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ شَٰهِدًا وَّ مُبَشِّرًا وَّ نَذِيرًا وَّ دَاعِيًا اِلَى اللّٰهِ بِاِذْنِهٖ وَّ سِرَاجًا مُّنِيرًا۔^{۱۲۱} یعنی حق و ہدایت کی جو شہادت اس شاہدِ صادق نے امتِ مرحومہ کو پہنچائی ہے، امتِ مرحومہ تمام نوع انسانی اور کثرۃ ارضی میں اس کے اعلان و قیام کی ذمہ دار کھڑی، تاکہ جو روشنی اس مراجعِ منیر سے حاصل کی ہے اس سے تمام ارض الہی روشن کر دے۔

علمائے اسلام و فرضِ شہادت

پھر اس کے بعد واضح کرنا تھا کہ علمائے اسلام نے گزشتہ تیرہ صدیوں کے اندر کس طرح اس فرضِ شہادت کو انجام دیا ہے، اور دعوت و اعلانِ حق کی راہ میں کیسی کیسی قربانیاں اور سرفروشیاں کی ہیں! دنیا کی کسی قوم کی تاریخ حق پرستی کی ایسی مثال نہیں دکھا سکتی جن سے علمائے اسلام کی تاریخ کا ہر باب و صفحہ روشن ہے۔ دنیا کی کوئی طاقت و دہشت

خطبات آزاد

وہ تمام امور جو بیان، اظہار، اعلان، تعلیم، دعوت اور قیام و قوام دعوت سے تعلق رکھتے ہیں، سب کے سب لفظ شہادت کے مفہوم میں داخل ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا: كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ (مُعَلِّمًا وَدَاعِيًا إِلَى الْحَقِّ) سورة نساء میں ہے فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا۔ بالاتفاق اس آیت میں شہید سے مراد انبیاء کرام ہیں، جو حق کے معلم و ہادی اور اس کی دعوت بلند کرنے والے ہیں۔ اور دعوت حق کا اصلی سرچشمہ انہی کا وجود ہے پس آیہ آل عمران میں شہادت سے مقصود شہادت حق و توحید ہے، خواہ زبانِ قال سے ہو خواہ حال سے۔

اللہ کی شہادت سے مقصد صداؤں میں اس کی وحی ہے، اور مشاہدہ و احوال میں کائنات ہستی کا نظام و جمال ہے۔ یہ آخری شہادت دنیا کے گوشے گوشے، چپے چپے، ذرے ذرے سے ہر آن و ہر لمحہ بلند ہو رہی ہے، ہر سامعہ معرفت سنتا ہے اور ہر چشم عرفان اس کا مشاہدہ کرتی ہے۔ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَّبِعِنَا لَهُمْ آتَا الْحَقِّ۔ ۱۱۸

ملائکہ کی شہادت اس اعتبار سے بھی ہے کہ وہ وحی الہی کے سفیر و وسیط ہیں؛ اور اس اعتبار سے بھی ہے کہ کارگاہِ ہستی کے تمام تغیرات و شئون کی اصلی علت انہی کے اعمالِ مدبرہ ہیں، اگرچہ ہمارا علم محدود محسوس نہ کر سکے۔ یہ ملائکہ سماویہ ارضیہ کی شہادت ہے جو تمام تغیرات کونیہ کے اندر سے فاطر السموات والارض کی قدرت و حکمت کا اعلان کر رہی ہے۔ وَلَكِنْ يَعْزِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ۔ ۱۱۹

تیسری شہادت اولوالعلم یعنی علم والوں کی ہے جب شہادت الہی کی ابدی و سرمدی نداؤں اور ملک السموات والارض کی غفلت شکن صداؤں سے غافل انسان اپنے کان بند کر لیتا ہے، تو پھر ایک تیسری شہادت کی ضرورت ہوتی ہے، جو خود انسانوں ہی کے اندر سے اٹھے،

خطبات آزاد

کبھی کوئی بازار یا مجمع سامنے آجاتا تو عین ضربِ تازیانہ کی حالت میں کھڑے ہو جاتے اور پکار کر کہتے۔ من عرفنی فقد عرفنی ومن لم یعرفنی فانا مالک بن انس اقول ان

الطلاق المکره لیس بشی (حکاہ ابن خلکان)

آپ امام اہل سنت حضرت امام احمد بن حنبلؒ کو دیکھتے کہ معتصم بالله حبیباً قاهر و باجبروت^{۱۲۴} فرما کر وہ ان کے سامنے کھڑا ہے، نوحلاً دیکے بعد دیگرے تازیانے لگا رہے ہیں، پیٹھ زخموں سے چور چور ہو گئی ہے، تمام جسم خون سے رنگین ہو چکا ہے؛ اور یہ سب کچھ اس لیے ہو رہا ہے کہ جس مسئلہ کو وہ کتاب و سنت کے خلاف سمجھتے ہیں، اس کا ایک مرتبہ اقرار کر لیں۔ لیکن اس پیکرِ حق، اس محبہ سنت، اس صابرِ اعظم کما صبراً اولوا العزیم من الرسلؐ کی زبان صدق ترجمان سے یہی صدا نکل رہی ہے۔ اعطونی شیئاً من کتاب اللہ و سنتہ رسولہ حتی اقول۔

ما قصہ سکندر و دارا خواندہ ایم

از ما بجز حکایت مہر و وفا میرس^{۱۲۵}

آپ حضرات امانا الاعظم امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھتے کہ قید خانہ بغداد میں اسیر ہیں، لیکن اس پر بھی منصور عباسیؒ جیسے قاهر و سفاح پادشاہ کے حکم کے سامنے ان کا سر نہیں جھکتا۔

آپ کو امام شافعیؒ اس حالت میں نظر آتے ہیں کہ یمن سے بغداد تک قید و اسر کی حالت میں بھیجے جا رہے ہیں اور ان کا جرم صرف یہ ہے کہ حق کے داعی ہیں اور صدق و ہدایت پر قائم ہیں۔

آپ شیخ الاسلام احمد بن تیمیہؒ کو دیکھتے کہ تین تین مرتبہ مصر کے قید خانے میں اسیر کیے گئے اور بالآخر قید خانہ ہی میں وفات پائی؛ مگر اظہارِ حق سے منہ نہ موڑا، اور حکومتِ وقت کے آگے سرطاعت خم نہ کیا۔

خطبات آزاد

اور انسانی تاج و تخت کی کوئی ہیبت و سطوت بھی علمائے اسلام کے جذبہ اعلانِ حق پر غالب نہ آسکی اور دنیوی خوف و طمع کا کوئی منظر بھی انھیں اس راہ سے باز نہ رکھ سکا۔ دنیا میں راہِ حق سے روکنے والی صرف دو چیزیں ہیں اور ساری آزمائشیں انہی میں مضمر ہیں: ایک خوف ہے، ایک طمع۔ لیکن ان کے دلوں میں خوف تھا تو صرف اللہ کے جبروت و جلال کا؛ اور طمع تھی، تو صرف اسی کی رضا و رحمت کی۔

يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا ۚ لَيْسَ لَهُ خَوْفٌ كَاخْوَفِكَ اَوْ لَيْسَ لَهُ طَمَعٌ كَاطْمَعِكَ اور نہ طمع کی دلفریب ان کے دل کو لہجھا سکتی تھی۔

نزول الجبال الراسيات وقلوبهم
على العهد لايلوى ولا يتغير ۱۲۳

حضرات!

وقت تھا کہ اسی سلسلہ میں آپ کو علمائے اسلام کے ادائے فرض کے چند مناظر دکھاتا۔

آپ حضرات سید التابعین سعید بن المسیبؓ کو دیکھتے کہ حکام کے جور کے حکم سے ان کی پیٹھ پر دتے لگائے جا رہے ہیں، مگر ان کی زبان صدق اعلانِ حق میں پہلے سے بھی زیادہ سرگرم عمل ہو گئی ہے۔

آپ مدینہ کی گلیوں میں امام دارالہجرت حضرت مالک بن انسؓ کو دیکھتے۔ ان کی مشکیں اس زور سے دی گئی ہیں کہ دونوں بازو اکھڑ گئے ہیں اور اوپر سے سپہم تازیانے کی ضربیں پڑ رہی ہیں۔ اس عالم میں بھی جب زبان کھلتی ہے تو اسی مسئلہ کا اعلان کرتے ہیں، جس کو وہ حق پر سمجھتے تھے۔ لیکن وقت کی حکومت اس کے اعلان کو اپنے جبر و طاقت سے روکنا چاہتی تھی۔ یعنی مسئلہ طلاقِ مکمرہ کو۔ جب گورنر مدینہ نے تشہیر و تہلیل کے لیے اونٹ کی برہنہ پیٹھ پر سوار کرا کے گشت کرایا، تو ان کا یہ حال تھا کہ جب

خطبات آزاد

باعث رہ چکے ہیں۔ اور اس لیے قرآن و سنت نے اول ہی دن ان سب کی توضیح و تشریح کر دی تھی۔

ازاں جملہ وہ مفاسد ہیں، جن کا حال اہم سابقہ علی الخصوص اہل کتاب کے اسبابِ ضلالت کی حکایت کرتے ہوئے قرآن حکیم نے جا بجا بیان کیا ہے۔ اور مقصود ان سے اُمتِ مرحومہ کا تنبیہ و اعتبار ہے۔ چنانچہ حدیث ابوسعید عند بخاری و مسلم میں فرمایا: **لَتُبْتَعِينَ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ خَذَ وَالْقَذَاةَ**، **وَفِي لَفْظِ خَذَ وَالنَّعْلَ بِالنَّعْلِ**۔^{۱۳۶}

اور ازاں جملہ فتنہٴ شہوات و شہوات ہے جس کی خبر حدیث عائشہ عند صحیحین و غیرہا میں دی گئی۔^{۱۳۷} "شہوات" میں تمام ذہنی و اعتقادی مفاسد آگئے۔ اور "شہوات" میں تمام عملی مفاسد۔

اور ازاں جملہ فتنہٴ تفسر و اختلاف ہے جس کے اخبار سے دو اہل سنت مملو ہیں۔

اور ازاں جملہ فتنہٴ تاویل الجاہلین و تحریف الغالین و انتحال المبطلین ہے جس کی خبر حدیث ابراہیم بن العزری عند بیہقی میں دی گئی تھی اور جس کے تین جملوں میں سارے فتنے گن دیے۔

اور ازاں جملہ فتنہٴ جدل و فتنہٴ تعمق و تنطج اور فتنہٴ اہوار ہے، جن کے اخبارات کو حضرت امام بخاری نے باب اعتصام بالسنة میں ایک عجیب و دقیق ترتیبِ حکیمانہ و استنباطِ فقیہانہ کے ساتھ جمع کیا ہے۔

اور ازاں جملہ فتنہٴ مولدین و دغلار ہے جس کی خبر حدیث ابن ماجہ میں دی گئی تھی کہ **لَمَّا يَزَلْ امْرُؤُا بَنِي إِسْرَآئِيلَ مَعْتَدًا لِحَتَّى نَشَاءَ فِيهِمُ الْمَوْلَدُونَ**۔^{۱۳۸}

اور ازاں جملہ فتنہٴ تولید دھن اور ترک جہاد فی سبیل اللہ ہے اور دھن کے معنی بتلا دیے تھے کہ **حَبَّ الدَّانِيَةِ كَوَاهِتِ الْمَوْتِ** (رواہ ابوداؤد)^{۱۳۹}

خطبات آزاد

آپ خود اسی ہندستان میں حضرت شیخ احمد سرہندی ^{۱۳۳۲} مجدد الف ثانی کو دیکھتے کہ قلعہ گوالیار میں قید ہیں، مگر جہانگیر ^{۱۶۰۵} کے آگے اس سر کو جھکانے کے لیے تیار نہیں، جس کو اللہ نے صرف اپنے ہی آگے جھکنے کے لیے بنایا ہے۔

آج ہندستان میں صرف قید و بند ہی کی منزل ہمارے سامنے آئی ہے، اس لیے صرف انہی کا ذکر کر رہا ہوں، جنہوں نے راہ دعوت حق میں اس منزل کو مردانہ وار طے کیا۔ ورنہ علمائے حق اور ادائے فرض نیابت نبوت کا سب سے بڑا مشہد و منظر تو میدان شہادت ہے۔ جہاں انہوں نے صرف اپنی زبان ہی سے نہیں، بلکہ اپنے خون شہادت کی سرخی سے حق و صداقت کے نقوش ہمیشہ کے لیے صفحہ عالم پر ثبت کر دیے ہیں۔

سید باب شہادت اور تنزیلِ علمِ علماء

پھر اس کے بعد مجھے بالتفصیل عرض کرنا تھا کہ وہ کیا اسباب و بواعث ہیں، جن کی وجہ سے اس شہادت کے قیام و اجرا میں خلل پڑا! یعنی مسلمانوں کے تنزیلِ علم و عمل کے مبادی و اساسات کیا کیا ہیں؟ کیونکہ جب تک امراض کی صحیح تشخیص نہ ہوگی، علاج صحیح کی راہ نہیں کھل سکتی۔

اصولِ مفاسد

اس سلسلہ میں مفاسد و مہالک کے اصول تھے اور فروع تھے۔ مبانی و مبادیات تھے۔ اور ان کا شیوع و انشعاب تھا۔ مجھے ایک ایک کر کے سب کو شمار کرنا تھا۔

اصل اس بارے میں وہ مفاسد و فتن ہیں جو ہمیشہ اقوام و شرائع کی ضلالت و فساد کا

طرق اصلاح

ان تمام تفصیلات کے بعد ان طرق اصلاح پر نظر ڈالنی تھی، جو گزشتہ صدی میں عالم اسلامی کے تمام داعیان اصلاح نے اختیار کی ہیں۔ اور پھر خاص ہندوستان کی سابق اور موجودہ حالت اور اس کی مقتضیات و داعیات پر بحث کرنی تھی۔ اس طرح واضح ہوتا کہ ہمارے لیے آئندہ مسلک عمل کیا ہونا چاہیے، اور اس کے ارکان و طرق حسب ہدایت کتاب و سنت کیا کیا ہیں؛ لیکن مسائل حاضرہ کے استغراق اور وقت کی قلت کا لحاظ کرتے ہوئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان تمام مباحث کو اس خطبہ کے مطبوعہ نسخہ کے لیے اٹھار کھوں اور یہاں صرف یہ عرض کر دوں کہ آئندہ کے لیے سب سے زیادہ مقدم اور بنیادی معاملہ کیا ہے۔

طرق تاسیس و تجدید

حضرات!

اس موقع پر میں آپ کی توجہ اس خطبے کے ابتدائی حصے کی طرف مبذول کراؤنگا۔ میں نے ابھی ابھی عرض کیا ہے کہ اس راہ میں شرط کامیابی یہ ہے کہ ہمارا عمل خالصاً لوجہ اللہ ہو، اور نیز طریق صواب پر ہو، اور طریق صواب نہیں ہے مگر طریق سنت و منہاج نبوت۔

اس کے لیے میں دو لفظ بولونگا: ایک لفظ "تاسیس" اور ایک "تجدید": ان کے معانی آپ پر روشن ہیں۔ تاسیس، اساس سے ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ از سر نو کسی چیز کو بنانا۔ تجدید، جدت سے ہے، اور اس کے معنی یہ ہیں کہ کسی پیشتر کی بنی ہوئی چیز کو تازہ کر دینا، اور اس طرح سنوار دینا گویا وہ بالکل نئی ہو گئی۔ آج ہمارے قومی کاموں کی ہر شاخ میں

فروع مفسدہ

پھر ان مفسدہ اصلیہ کے فروع اور برگ و بار ہیں؛ ضرور تھا کہ ان کی بھی تشریح کی جاتی : مثلاً نظام و قوام خلافت کی برہمی، تفرقہ قومی و مناصب، حکومت شوریٰ کی جگہ حکومت شخصیہ و مستبدہ کا قیام۔

وحدت کلمۃ اسلام کی جگہ تفرقہ مذاہب و احزاب کہ فی الحقیقت راس الفتن اور علۃ العلل القراضی ملت یہی ہے۔

اسی طرح ترکِ اہتدایہ کتاب و سنت اور علومِ اصلیہ کتاب و سنت کی جگہ علومِ محدثہ و دخیلہ کا استغراق اور شیوع، فتنہ یونانیہ و عجیبہ کا ظہور کہ فتنہ شبہات اور فتنہ مولدین میں انہی دو سبب سے بڑے فتنوں کی خبر دی گئی تھی۔

اور ازاں جملہ علماء میں اصحابِ مناصب و ریاست کی کثرت کہ بقول امام غزالی سب سے بڑا سبب علمائے دنیا کی کثرت اور علمائے آخرت کی قلت کا یہی ہوا۔ قالہ فی الاحیاء۔

اور ازاں جملہ خلافتِ عربیہ کا انقراض، عجمی حکومتوں کا قیام اور مرکزیت و وحدتِ خلافت کا فقدان، بالآخر تمام اسلامی حکومتوں کا زوال، علماء کا محکومیت و غلامی پر اقتناع، فریضہ جہاد و دفاع فی سبیل اللہ سے اعراض، ادائے فرائض و وظائف شرعیہ میں طرح طرح کے حیل و احتیال اور اسی طرح کے بیشمار فروعی مفسدہ تھے، جن کا افسانہ درد آپ کے آگے دہرانا تھا۔

اور ازاں جملہ اقوامِ مغضوبہ و مسفلہ کی موالات کا شیوع و استیلاء، جس سے کتاب و سنت میں بار بار روکا گیا تھا۔ اور صحابہ کرام اس فتنہ سے تعوذ کیا کرتے تھے۔

خطبات آزاد

ہے کہ راہ اصلاح میں ضرورت صرف تجدید کی ہے، تاسیس کی نہیں ہے۔ خود شارع علیہ السلام نے بھی ہمیں تجدید ہی کی خبر دی، نہ کہ تاسیس کی ان اللہ یبعث لہذا الامۃ علی راس کل مائۃ سنۃ من یجد دلہا دینہا ^{۱۴۱} رواہ ابو داؤد عن ابی ہریرہ، لیکن میں عرض کروں گا کہ اگر یہ سچ ہے تو عملاً نتیجہ اس اعتقاد کا یہ ہونا چاہیے کہ ہمارا قدم طلب اصلاح میں تاسیس کی طرف نہ جائے، اور وقت کے نظر فریب اسلوب کار علی الخصوص یورپ کے مجلسی و اجتماعی طریقے ہمیں نظم شرعی سے روگرداں نہ کر دیں۔ افسوس ہے اس وقت تک تمام داعیان اصلاح کا طرز عمل اس کے مخالف رہا ہے اور یقین کھیجے کہ یہی علت ہے کہ اس وقت تک ہماری کوئی سعی اصلاح و ترقی فوز و فلاح نہ پاسکی۔

اسلام اگر ایک دین کامل ہے، تو ضرور ہے کہ اس نے اپنے پیروں کی تمام انفرادی و اجتماعی اور مافی ضروریات کے لیے کامل و اتم تعلیم دے دی ہو؛ اور اگر وہ دین آخری ہے تو ضروری ہے کہ اس کی تعلیم اور شارع کی عملی سنت ہر عہد، ہر زمانے، ہر حالت اور ہر شکل و ضیقت کے لیے رہنما و کفیل ہو۔ ہمارا ایمان ہے کہ حقیقت ایسی ہی ہے اور اسلام نے ہماری تمام اجتماعی و قومی برکات کا سامان کر دیا ہے۔ لیکن پھر یہ کیا مصیبت ہے کہ ہم ان کھوئی ہوئی برکتوں کو واپس لینا نہیں چاہتے، مگر نئی نئی راہوں کی جستجو میں حیران و سرگرداں ہیں۔ مثلاً چند امور عرض کروں گا۔

قوم افراد سے مرکب ہے اور افراد کی قومی ہستی کے قیام و ظہور کے لیے ضروری ہے کہ ایک جماعتی سلک میں تمام افراد منسلک ہو جائیں، اور تفرق و تشتت کی جگہ وحدت و اتحاد پر افراد قوم کی شیرازہ بندی کی جائے۔ ہم اس کی ضرورت محسوس کرتے ہیں اور یورپ کے اجتماعی طریقوں کی نقالی کرنا چاہتے ہیں، لیکن یہ بھول جاتے ہیں کہ آخر اسلام نے بھی حیات اجتماعی کے لیے کوئی نظم نہیں دیا تھا یا نہیں؟ اگر دیا تھا تو ہم نے فائے کر دیا ہے تو لودپ کی درپوزہ گری سے پہلے خود اپنی کھوئی ہوئی چیز کیوں نہ واپس لے لیں! اور سب سے پہلے

خطبات آزاد

ایک بنیادی غلطی یہی ہے کہ ہم نے اصولی طور پر طریق اصلاح کا فیصلہ نہیں کیا۔ مسلمانوں کی اصلاح حال کے لیے ضرورت طریق تاسیس کی ہے، یا تجدید کی! یعنی اس کی ضرورت ہے کہ از سر نو نئی باتیں، نئے طریقے، نئے ڈھنگ، نئے نظام اور نئی نئی چالیں اختیار کی جائیں؛ یا صورت حال یہ ہے کہ پہلے سے ایک مکمل کارخانہ ملت موجود ہے جس کو اپنے بقا و ترقی کے لیے کسی نئی بات کی احتیاج نہیں؛ مگر طرح طرح کی خرابیاں عارض ہو گئی ہیں، اور بہت سی باتیں بڑھادی گئی ہیں۔ پس ضرورت صرف اس امر کی ہے کہ خرابیاں دور کر دی جائیں، کھوئی ہوئی چیزیں واپس لے لی جائیں، اور اس کو ویسا ہی بنا دیا جائے، جیسا کہ اصل میں وہ تھا۔

تاسیس کے معنی تو یہ ہوئے کہ آپ نے ایک نئی عمارت تعمیر کی۔ تجدید یہ ہوتی کہ مکان پہلے سے موجود ہے، صرف شکست و ریخت کی درستگی مطلوب تھی۔ پس اپنے نقائص دور کر کے درست کر دیا۔ ہم کو غور کر لینا چاہیے کہ بنائے ملت کی درستگی کے لیے تعمیر اساسیہ مطلوب ہیں یا صرف اصلاحات تجدیدیہ؟

اگر تاسیس مطلوب ہے تو بلاشبہ ہمارا پہلا کام یہ ہوگا کہ نئے نئے ڈھنگ اختیار کریں۔ لیکن اگر تجدید کی ضرورت ہے تو ہمیں نئی نئی چیزوں کی ضرورت نہ ہوگی۔ صرف یہ دیکھنا ہوگا کہ پہلے سے جو چیزیں موجود ہیں، ان کا کیا حال ہے! اور ان میں جو خرابیاں پیدا ہو گئی ہیں، وہ کیونکر دور کی جائیں!

حضرات!

دین کامل ہو چکا اور اتمام نعمت کا اعلان کر دیا گیا۔ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي اور مجھے یقین ہے کہ ہم میں ایک فرد واحد بھی ایسا نہ ہوگا جو یہ کہے کہ اصلاح ملت اسلامیہ کے لیے قرآن و شریعت کی تعلیمات و نظامات کافی نہیں ہیں، اور ہمیں غیروں کی تقلید اور درویش گری کی ضرورت ہے۔ پس یہ اصل تو متفق و مسلم

خطبات آزاد

حضرات!

میں مثالوں میں آپ کا زیادہ وقت نہ لوں گا۔ مقصود یہ ہے کہ ہمارے لیے راہِ عمل، تجدید و احیاء ہے نہ کہ تاسیس و اختراع۔ پس کسی طرح بھی یہ طریقِ صواب نہ ہوگا کہ علمائے امت کی جمعیت بھی اپنے نظام و قوام کے لیے محض آج کل کی مجلسوں کے قاعدوں اور طریقوں کی نقل و محاکات پر اکتفا کر لے۔ حالمینِ شریعت کا مقام اس سے بہت بلند ہے کہ وہ اپنے عمل کے لیے ان مجلسوں کے ڈھنگوں اور طریقوں کے محتاج ہوں۔ ان کی راہِ اتباعِ شریعت اور ابتداءِ مشکوٰۃ نبوت کی ہے۔ اور اسوہ حسنہ نبوت اور حکمتِ رسالت نے انہیں تمام انسانی طریقوں سے مستغنی و بے نیاز کر دیا ہے۔ ہمارا طریقِ عمل یہ ہونا چاہیے کہ ہم ہر طرف سے آنکھیں بند کر کے حکمتِ اجتماعیہِ نبویہ کو اپنا دستور العمل بنالیں، شریعت کے کھوئے ہوئے نظام کو از سرِ قائم و استوار کر دیں، اور اس طرح اسلام کی مٹی ہوئی سنتیں زندہ ہو جائیں۔ محض مجلسِ آرائی و ہنگامہ سازی ہمارے لیے کچھ سودمند نہیں ہو سکتی۔

مسئلہ نظمِ جماعت

حضرات!

اب آپ مجھے اجازت دیں کہ میں مختصراً اس مسئلہ کی نسبت بھی کچھ عرض کر دوں، جس کو میں علیٰ وجہ البصیرت آج تمام اعمالِ اصلاحیہ کے لیے نمونہٴ اصل و اساس کے یقین کرتا ہوں اور کامل بارہ سال کے متصل غور و فکر کے بعد اس نتیجہ تک پہنچا ہوں کہ بغیر اس کے کبھی عقدہٴ کار حل نہیں ہو سکتا۔ میرا اشارہ مسئلہٴ نظامِ جماعت اور قیامِ امارتِ شرعیہ کی جانب ہے۔

مسئلہٴ نظامِ جماعت سے مقصود یہ ہے کہ ہندستان میں مسلمانوں کی اصلاحِ حال اور ادائے فرضِ شرعیہ کی استطاعت کبھی ظہور پذیر نہیں ہو سکتی، جب تک وہ اپنی موجودہ

خطباتِ آزاد

اسلام کا قرار دادہ جماعتی نظام کیوں نہ قائم کریں !

ہم دیکھتے ہیں کہ جب تک مجالس نہ ہوں، اجتماعیات نہ ہوں، انجمنیں نہ ہوں، کانفرنسیں نہ ہوں، کوئی قومی عمل انجام نہیں پاسکتا، نہ اتحاد و تعاون کی برکت حاصل ہو سکتی ہے پس، ہم آج کل کے مجلسی طریقوں کے مطابق انجمنیں بناتے ہیں، کانفرنسیں منعقد کرتے ہیں مگر ہم میں سے کسی کو بھی اس کا خیال نہیں آتا کہ اسی مقصد اجتماع و تعاون کے لیے اسلام نے پانچ وقت کی نماز، اجتماعت، جمعہ و عیدین، اجتماع حج کا حکم دیا ہے؛ اور اس کا نظام و قوام درہم برہم ہو گیا ہے۔ سب پہلے سے کیوں نہ دست کر لیں !

ہم دیکھتے ہیں کہ جب تک کوئی قومی فنڈ نہ ہو، اس وقت تک قومی اعمال انجام نہیں پاسکتے۔ پس، ہم نئے نئے فنڈ قائم کرتے ہیں۔ یہ ٹھیک ہے مگر کاش کوئی یہ بھی سوچے کہ خود شریعت نے اسی ضرورت کو رفع کرنے کے لیے زکوٰۃ و صدقات کا حکم دیا ہے۔ اس کا نظم ٹھیک قائم ہے یا نہیں؛ اگر وہ قائم ہو جائے، تو پھر کبھی کسی چندہ یا فنڈ کی ضرورت نہ ہوگی !

ہم دیکھتے ہیں کہ قوم کی تعلیم عام کے لیے مجامع و محافل کی ضرورت ہے۔ ہم اس کے لیے نئی نئی تدبیریں کرنے لگتے ہیں مگر کبھی یہ حقیقت ہمارے دلوں کو بقرار نہیں کرتی کہ عین اسی مقصد سے شریعت نے خطبہ جمعہ کا حکم دیا تھا، اور ہم نے اس کی برکتوں کا دروازہ اپنے اوپر بند کر لیا ہے۔

ہم دیکھتے ہیں کہ کوئی قومی و اجتماعی کام انجام نہیں پاسکتا جب تک اس میں نظم و انضباط نہ ہو، اور یہ ہو نہیں سکتا، جب تک اس کا کوئی رئیس و قائد مقرر نہ کیا جائے۔ پس ہم تیار ہو جاتے ہیں کہ جلسوں کے لیے صد تلاش کریں۔ لیکن اگر وہی حقیقت شریعت کی ایک اصطلاح امامت کے لفظ میں ہمارے سامنے آتی ہے، تو ہمیں تعجب و حیرانی ہوتی ہے، اور اس کے لیے ہم تیار نہیں ہوتے۔

خطبات آزاد

کر چکا ہوں، اور زیادہ شرح و تفصیل تفسیر القرآن میں ملیگی۔

میں اس بارے میں کچھ عرض نہیں کروں گا، کیونکہ گزشتہ آخری صدیوں میں مسلمانوں کا شیرازہ اجتماع پراگندہ ہوا اور تقریباً پانچویں صدی ہجری کے بعد سے اس پراگندگی کے اسباب یکے بعد دیگرے ظہور میں آتے رہے۔ مجھے صرف یہ عرض کرنا ہے کہ باایں ہمہ تفریق و پراگندگی ہندستان میں اسلامی حکومت قائم تھی اور جب تک وہ قائم رہی نظام جماعت بھی قائم رہا۔ لیکن اسلامی حکومت کے انقراض کے بعد مسلمانان ہند کا نظم جماعت بالکل درہم برہم ہو گیا۔ اور سراسر جاہلیت کی سی بے نظمی و بے قیدی ہم پر چھا گئی۔ بلاشبہ مرکزی خلافت آل عثمان کی موجود تھی اور مسلمانان ہند کے لیے بھی تمام مسلمانان عالم کی طرح وہی خلیفہ و متاع تھے، لیکن مسلمانان ہند کا فرض تھا کہ یا تو اپنے علائق فعلاً و عملاً پایگاہ خلافت سے قائم کرتے اور اس کے ایک موجود و عامل نائب کی نیابت حاصل کر کے اپنا فرض اسلامی انجام دیتے، اور اگر ایسا ہونا دشوار تھا، اور واقعی بات یہی ہے کہ دشوار تھا، اعادۂ حال اور تہیہ کار اور اداسے فرض اسلامی میں کوشاں ہوتے۔ لیکن بدبختانہ ایسا نہیں ہوا۔ اور جہاں غیر مسلم غلبہ و استیلاء پر محکومانہ قناعت کر لی گئی، وہیں اس اولین فریضہ ملت کی طرف سے بھی ہمتوں کے قصور اور عزائم کے فقدان نے کوتاہی کی۔ بہر حال ایک زمانہ دراز اس پر گزر گیا اور اب حالت یہ ہے کہ دس کروڑ مسلمان جو تمام کرۂ ارض میں سب سے بڑی یکجا اسلامی جماعت ہے، ہندستان میں اس طرح زندگی بسر کر رہی ہے کہ نہ تو ان میں کوئی رشتہ انسلاک ہے، نہ وحدت ملت کا کوئی رابطہ؛ نہ کوئی قائد و امیر ہے اور نہ کوئی امر و ناقد شرع؛ محض ایک بھڑ ہے، ایک انبوہ ہے، ایک گڈ ہے، جو ہندستان کی آبادیوں میں بکھرا ہوا ہے۔ اور یقیناً ایک حیات غیر شرعی و جاہلی ہے جس میں یہ پوری اقلیم مبتلا ہو گئی ہے۔

اس حالت کے مفاسد و شرور میں ایک بہت بڑا مضدہ یہ بھی ہے کہ برسوں سے ہندستان میں شریعت کا باب قضا گویا بالکل معدوم ہو گیا ہے، کیونکہ قضا کا وجود بلا قاضی کے نہیں

خطبات آزاد

حیات انفرادی کو ترک کر کے حیات اجتماعی و شرعی اختیار نہ کر لیں۔ یعنی احکام نظام شرع کے مطابق سب ایک امیر و قائد شرع کی اطاعت پر مجتمع نہ ہو جائیں اور بکھرے ہوئے متفرق قومی مرکزوں کی جگہ ایک ہی مرکز قومی پیدا نہ ہو جائے۔ یہی اصل اساس کار ہے، اور تمام مقاصد اصلاح اور مصالح انقلاب کا نفاذ و ظہور اسی کے قیام و وجود پر موقوف ہے۔

حضرات !

اسلام کے نظام اجتماعی کی نسبت کسی شرح و تفصیل کی ضرورت نہیں، علی الخصوص ایک ایسے مجمع میں جیسا کہ فضل و توفیق الہی سے اس وقت میرے گرد و پیش موجود ہے۔ اسلام نے مسلمانوں کے تمام اعمال حیات کے لیے بنیادی حقیقت یہ قرار دی ہے کہ کسی حال میں بھی فرادی، متفرق، الگ الگ اور تشیت نہ ہوں؛ ہمیشہ مجتمع، مؤلف، متحد اور نفس واحد ہو کر رہیں۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن و سنت میں جا بجا اجتماع و وحدت پر زور دیا گیا اور کفر و شرک کے بعد کسی بد عملی سے بھی اس قدر اصرار و تاکید کے ساتھ نہیں روکا جیسا کہ تفرق و تشیت سے۔ اور یہی وجہ ہے کہ اسلام کے تمام احکام و اعمال میں یہ حقیقت اجتماعیہ بمنزلہ محور و مرکز کے قرار پائی۔ اور تمام دائرہ عمل اسی کے گرد قائم کیا گیا۔ عقیدہ توحید سے لے کر تمام عبادات و اعمال تک یہی حقیقت مرکزیہ جلوہ طرازی کر رہی ہے اور اسی بنا پر بار بار نظم جماعت پر زور دیا گیا۔ علیکم بالجماعة والسمع والطاعة۔^{۱۳۲} (رواہ ترمذی) اور علیکم بالجماعة فان الشيطان مع الفذ وهو من الاشئین بعد (رواہ البیہقی) اور اذکان ثلاثۃ فی سفر فلیوم واحدکم۔^{۱۳۳} (رواہ اصحاب السنن) اور اسی لیے نظم و قوام ملت کے لیے منصب خلافت کو اطاعت قرار دیا گیا کہ تمام متفرق کڑیاں ایک زنجیر میں نسلک ہو جائیں۔ شرح اس مقام کی بہت طولانی ہے اور معارف کتاب و سنت اس بارے میں بیشمار اور حد احصار و استقصاء سے باہر ہیں۔ رسالہ خلافت میں اس پر بحث

خطبات آزاد

آگئی ہے۔ ہندوستان میں دس کروڑ مسلمان ہیں، جو اس وقت تک مرثا غفلت تھے اور اب آمادہ ہوئے ہیں کہ اطاعت و اعانت خلیفہ عہد، حفظ و صیانت بلاد اسلامیہ اور آزادی ہند کی راہ میں اپنا اولین فرض اسلام انجام دیں۔ خدا را بتلایئے، اس صورت حال میں بھی طریق کار کیا ہونا چاہیے؟ اور ایسے وقتوں کے لیے آخر اسلام نے بھی کوئی نظام کار بتلایا ہے یا نہیں؟ یا وہ باوجود دعویٰ تکمیل شرع اس قدر نامراد ہو گیا ہے کہ آج اس کے پاس وقت کی مشکل مصیبت کا کوئی حل نہیں؟ اگر بتلایا ہے تو وہ کیا ہے؟ یا محض انجمن سازی اور ہنگامہ مجالس آرائی؟ کیا محض اتباع آراء رجال اور تقلید باب فرج تجہین؟ میں اعلان کرتا ہوں کہ اس بارے میں راہ شرعی صرف وہی ایک ہے اور جب تک وہ ظہور میں نہ آئیگی، ہماری کوئی سعی مشکور نہیں ہو سکتی۔

جو فتنہ آج یورپ اٹھا ہے، چھٹی صدی ہجری میں بھی اس کے سیلاب بلاد تاتار و چین سے اٹھے تھے اور تاتاریوں کے استیلا سے تمام عالم اسلامی تہ و بالا ہو گیا تھا۔ اس وقت بھی تمام بلاد شرقیہ اسلامیہ کا یہی حال تھا، جو آج نظر آ رہا ہے۔ لیکن اس عہد کے علمائے پہلے کام یہ کیا کہ جن بلاد پر تاتاریوں کا قبضہ و استیلا ہو گیا تھا، وہاں تنظیم جماعت اور قیام شرع کے لیے ولایت مسلمان کے نصب و تقرر کا حکم دیا۔ اسی بنا پر فقہائے متاخرین کے یہاں اس کی تصریح پاتے ہو کہ بلاد محکومہ کفار میں طلب والی مسلم امارت واجب ہے۔ شیخ اسلام احمد بن تیمیہ نے انھیں بلاد محکومہ تاتار کے لیے فتویٰ دیا تھا کہ وہاں کے مسلمانوں کو اب اس تغیر پر قانع نہیں ہونا چاہیے، اور ایک لمحہ بھی بغیر کسی امام کے بسر نہیں کرنا چاہیے۔ یا تو وہاں سے ہجرت کر جائیں اور یا ایک امیر نصب کر کے اپنے فرائض شرعیہ انجام دیں۔

فی الحقیقت: کام شرع کی رو سے مسلمانان ہند کے لیے صرف دو ہی راہیں تھیں اور اب بھی دو ہی راہیں ہیں۔ یا تو ہجرت کر جائیں۔ یا نظام جماعت قائم کر کے ادائے فرض ملت میں کوشاں ہوں۔

خطبات آزاد

ہو سکتا اور قاضی کا وجود امارت و امامت کے قیام پر موقوف ہے۔

حضرات!

ایک منصب قضا ہے اور ایک منصب امارت ہے۔ دونوں میں عام و خاص کی نسبت ہے۔ قضا امارت کے مقاصد میں داخل اور اس کے ماتحت ہے، مگر مقاصد امارت قضا سے حاصل نہیں ہو سکتے۔ پس یہ مقاصد امارت کے فقدان کا ذکر کر رہا ہوں، صرف قضا کا ذکر نہیں کرتا، جس کے لیے محض نام بنیاد قاضیوں کا تقریر یا فرضی عدالتوں کا اجراء کافی ہو۔

حضرات!

اب سوال یہ ہے کہ کیا موجودہ حالت میں ہم کوئی قدم مقاصد اعمالِ ملیہ کا اٹھا سکتے ہیں؟ کیا احیائے تجدید ملت اور قیام شرع و ادائے فرائض اسلامیہ کی کوئی صحیح راہ پیدا ہو سکتی ہے؟ کیا محض ایک بھیڑ اور ابنوہ لے کر ہم وہ فرائض انجام دے سکتے ہیں، جن کے لیے اولین شرط عقلاً و شرعاً وجود جماعت منظمہ اور امارت صحیحہ شرعیہ ہے۔ چھوڑ دیجیے، مصطلحات شرعیہ کو۔ اگر ان سے ہمیں اس قدر بُعد ہو گیا ہے کہ ساری باتوں کے لیے تیار ہیں مگر بحکم اَشْنَأُ زَنْتٌ تَلُوْبُ الذِّبَانِ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ^{۱۲۵} طریق شرعی اور اس کے نظام و قوام کے الفاظ سن کر یکایک متوحش و مضطرب الحال ہو جاتے ہیں تو صرف انہی قواعد و اصول کو سامنے لائیے جن پر آج تمام اقوام عالم عامل ہیں۔ میں پوچھتا ہوں کہ کیا بغیر ایک قائد اور لیڈر کے کوئی جماعت اپنی ہستی قائم رکھ سکتی ہے؟ پھر وہی حقیقت تو شریعت نے بھی لفظ امیر یا امام میں مضمر رکھی ہے۔ یہ کیا مصیبت ہے کہ اگر لیڈر کا لفظ کہا جاتا ہے، تو آپ اس کا استقبال کریں، اور امیر و امام کا لفظ آجائے، تو نفرت و اشکِ راد سے بھر جائیں! کیا یہ وہی غلطی نہیں ہے، جس کو راہِ تاسیس اور راہِ تجدید کی اصطلاح میں ابھی ابھی عرض کر چکا ہوں۔

اس کو بھی چھوڑیے! آج وقت کی سب سے بڑی مہم اور ادائے فرضِ اسلامی کی سب سے بڑی نازک اور فیصلہ کن گھڑی ہے، جو آزادی ہند اور مسئلہ خلافت کی شکل میں ہمارے سامنے

خطبات آزاد

کے فرش پر لوٹے اور اس راہ کی زخم و کاوش انہی لوگوں کے لیے چھوڑ دیجیے، جو اس ذوق کے لذت شناس ہیں:

کسے کو تشنہ وصل ست، باکوثر نمی سازد

بہ آب خضر اگر عاشق رود، لب تر نمی سازد

رہ الفت خطرناک ست پہناش نظر در کن

دہان وادی کہ عشق دوست، تن با سر نمی سازد^{۱۳۶}

اور حضرات! حق تو یہ ہے کہ جس راہ کو آپ مشکل کہہ رہے ہیں، ساری آسانیاں اسی میں پنہاں ہیں؛ اور جس کو آپ نے سہل سمجھ رکھا ہے، مشکلوں اور دشواریوں کا وہی سرچشمہ ہے۔ مشکلیں انسان کے بنائے ہوئے طریقوں میں ہو سکتی ہیں، مگر اللہ کی کھولی ہوئی فطری راہوں میں نہیں ہو سکتیں؛ نہ وہاں دشواری ہے، نہ اوجاج، اور نہ کسی قسم کا ضیق و جرح۔ ملۃ السمحة الخلیفہ، لیلھا کنھا رہا۔ البتہ ساری دشواری خود ہمارے نفس و غفلت ہی کی پیدا کی ہوئی ہے۔ اور بلاشبہ جب تک اس سے ہمارا چٹکارا نہ ہوگا، کوئی عمل حق ہم پر آسان نہیں ہو سکتا۔

فیادارہا بالخیف إن مزارھا قریب ولكن دون ذلك احوال^{۱۳۷}

حضرات!

بعض حضرات کا بیان ہے کہ اس سے ممکن ہے کوئی نیا فساد اٹھ کھڑا ہو، میں عرض کر دوں گا کہ یہ طریقہ احکام شریعت سے ماخوذ ہے، تو ہمارے لیے یقین و برہان آگیا۔ اب کیا آپ یقین کو شک کی خاطر چھوڑ دیں گے؟ آپ کہتے ہیں کہ ممکن ہے کوئی نیا فساد پیدا ہو جائے۔ میں کہتا ہوں کہ اللہ اور اس کے رسول نے ہمیں یقین دلایا ہے کہ فوز و فلاح حاصل ہوگی۔ پھر کیا شک لے کر آپ یقین کے مقابلے کے لیے اٹھے ہیں؟ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا یَغْنِیْ

مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا^{۱۳۸}

خطبات آزاد

حضرات!

بعض اصحاب نے اس واضح و بین مسئلہ کی نسبت بھی شکوک و شبہات ظاہر کیے ہیں، لیکن وہ سب کے سب اہل نظر و بصیرت کے نزدیک مالا یعابہ میں داخل ہیں۔ اور اس لیے ان کے رد و نقد میں آپ کا وقت ضائع نہ کروں گا۔ بعض حضرات مسئلہ کی صحت و شرمیت تو تسلیم کرتے ہیں مگر اس لیے آمادہ عمل نہیں کہ اس نفاذ میں مشکلات اور دشواریاں پیش آئیں گی۔ میں عرض کروں گا کہ بلاشبہ دنیا کے ہر عمل عظیم کی طرح اس عمل کی راہ میں بھی مشکلات پیش آسکتی ہیں۔ لیکن یہ آپ کے کس نے کہا ہے کہ آپ کی راہ عمل آسانیوں کا باغ اور راحتوں کا عیش کدہ ہے آپ نے تو مشکلوں ہی کی طرف قدم اٹھایا ہے اور دشواریوں ہی کی طلب کی ہے۔ آپ قوموں کی قسمت پلٹنے کے لیے اٹھے ہیں، اور تمام کمرۂ ارضی کی ظلم و مصلحت سے آپ کو مقابلہ درمیش ہے۔ اگر آپ مشکلوں سے گھبراتے ہیں، تو صرف اس مسئلہ پر کیا موقوف ہے۔ عمل و عزم ہی سے کنارہ کش ہو جائیے :

ناز پرورد تنعم نہ برد راہ بدوست عاشقی شیوہ زندان بلاکش باشد
آپ نے خلافت اسلامیہ و جزیرۃ العرب کی حفاظت و دفاع کا اعلان کیا ہے۔ آپ ہندوستان کی آزادی کے لیے بیقرار ہیں۔ یہ کونسی آسانیوں کی راہ ہے؟ کونسی پھولوں کی سیج یہاں آپ کے لیے تیار کی گئی ہے! آپ کمرۂ ارضی کی سب سے بڑی طاہر و جابر طاقت کے دہن آد سے اس کا نکلا ہوا القمہ واپس لینا چاہتے ہیں۔ یقیناً تنظیم جماعت کی راہ اس سے زیادہ رشوار نہیں ہے!

حضرات!

یاد رکھیے آج آپ نے جس راہ میں قدم اٹھایا ہے وہ سراسر مشکلوں اور آزمائشوں ہی کی راہ ہے، وہ پھولوں کی روش نہیں ہے، کانٹوں کا دشت بیکنا رہے۔ اگر آپ کے تلوے لذت غم سے آشنا نہیں ہیں، تو مشکلات راہ کی شکایت نہ کیجیے۔ بہتر یہ ہے کہ دیا و نخل

خطبات آزاد

حقیقت اس عاجز پر منکشف کی، اور مجھے یقین ہو گیا کہ جب تک یہ عقدہ حل نہ ہوگا، ہماری کوئی سعی و جستجو بھی کامیاب نہ ہوگی۔ چنانچہ اسی وقت سے میں سرگرم سعی و تدبیر ہو گیا۔ حضرت مولانا محمود الحسن رحمۃ اللہ علیہ سے میری ملاقات بھی دراصل اسی طلب و سعی کا نتیجہ تھی۔ انھوں نے پہلی ہی صحبت میں کامل اتفاق ظاہر فرمایا تھا اور یہ معاملہ بالکل صاف ہو گیا تھا کہ وہ اس منصب کو قبول کر لیں گے۔ اور ہندوستان میں نظم جماعت کے قیام کا اعلان کر دیا جائیگا مگر افسوس ہے کہ بعض زوردارے اشخاص کے مشورہ سے مولانا نے اچانک سفر حجاز کا ارادہ کر دیا، اور میری کوئی منت و سماجت بھی انھیں سفر سے باز نہ رکھ سکی۔ اس کے بعد میں نظر بند کر دیا گیا۔ لیکن ایام نظر بندی میں بھی اس کی فکر و تبلیغ سے غافل نہ تھا۔ چنانچہ صوبہ بہار کے بعض احباب مخلصین کو اسی زمانے میں اس طرف توجہ دلائی گئی اور وہاں ابتدائی بنیاد اس کی ڈال دی گئی۔ اسی زمانے میں میرے عزیز و رفیق مولانا ابوالحسن محمد سجاد صاحب رانچی میں مجھ سے ملے تھے اور اسی وقت سعی و تدبیر میں مشغول ہو گئے تھے۔ جنوری ۱۹۲۰ء میں جب میں رہا ہوا اور موجودہ تحریک خلافت کی تنظیم شروع ہوئی، تو اس وقت بھی میں نے بار بار کوششیں کیں اور تمام کارکن طبقہ کو اس طرف توجہ دلائی، مگر حالات موافق و مساعد نہ ہوئے، اور مجھے مجبوراً انہی اصلاحات پر قناعت کر لینی پڑی، جو اس تحریک کے اندر رہ کر انجام دے سکتا تھا۔

گزشتہ موسم گرما میں جب اس طرف سے مایوسی ہو گئی کہ تمام ملک کے لیے کوئی متفقہ و متحدہ نظم قائم ہو، تو پھر یہ ارادہ کیا کہ اقلًا صوبہ دار تنظیم کا کام شروع کر دیا جائے۔ چونکہ صوبہ بہار میں تین چار سال سے ابتدائی بنیاد کام کر رہی تھی، اس لیے سب سے پہلے اسی کی طرف توجہ کی گئی، اور میں نہیں جانتا کہ کن لفظوں میں حضرات علمائے بہار کو مبارکباد دوں کہ انھوں نے سبقت بالخیرات کا مقام اعلیٰ حاصل کیا اور جمعیتہ العلماء بہار کے جلسہ میں تین سو کے مجمع علمائے بالاتفاق اپنا امیر شریعت منتخب کر لیا۔

خطبات آزاد

حضرات!

سچ یہ ہے کہ یہ تمام مظاہر اس حقیقت کے ہیں کہ مدتوں کی غفلت اور ترک و بُعد کتاب و سنت کی وجہ سے ہمیں مفقود ہو گئی ہیں، عزائم معدوم ہو گئے ہیں اور عزائم امور کی راہ سے ہم سب یک قلم نا آشنا ہو گئے ہیں۔ ضرورت اس بات کی ہے کہ سنت الہی وقت کی ہم کو سر کرنے کے لیے اپنی عادات جاریہ کے مطابق سرگرم انبعاث و ظہور ہو اور توفیق الہی قیام حق اور مقام عزیمت دعوت کے لیے کسی مرد غیب کے قلب کا انشراح فرمادے۔ یہ راہ اصحاب عزم کی ہے اور فاتحین عہد کی۔ ضعف طریقی اور در ماندگان راہ کا یہاں گزار نہیں ہو سکتا۔ آج ایک ایسے عازم امر کی ضرورت ہے جو وقت اور وقت کے سر و سامان کو نہ دیکھے، بلکہ وقت اپنے سارے سامانوں کے ساتھ اس کی راہ تک رہا ہو۔ مشکل اس کی راہ میں غبار خاکستر بن کر اڑ جائیں اور دشواریاں اس کے جولان قدم کے نیچے خس و خاشاک بن کر پس جائیں۔ وہ وقت کا مخلوق نہ ہو کہ وقت کے حاکموں کی چاکری کرے۔ وہ وقت کا خالق و مالک ہو اور زمانہ اس کی جنبش لب پر حرکت کرے۔ اگر انسان اس کی طرف سے گردن موڑ لیں، تو وہ خدا کے فرشتوں کو بلالے۔ اگر دنیا اس کے ساتھ نہ دے، تو وہ آسمان کو اپنی رفاقت کے لیے نیچے اُتار لے۔ اس کا علم مشکوٰۃ نبوت سے ماخوذ ہو۔ اس کا قدم نہاج نبوت پر استوار ہو۔ اس کے قلب پر اللہ تعالیٰ حکمت رسالت کے تمام اسرار و غوامض اور معالجات اقوام اور طبابت عہد و ایام کے تمام سرائر و خفایا، اس طرح کھول دے کہ وہ صرف ایک صحیفہ کتاب و سنت اپنے ہاتھوں میں لے کر دنیا کی ساری مشکلوں کا مقابلہ اور ارواح و قلوب کی ساری بیماریوں کی شفا کا اعلان کر دے۔ وَ مَا ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ۝۱۴۹

حضرات!

۱۹۱۴ء کے لیل و نہار قریب الاختتام تھے، جب اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے یہ

خطبہ صدارت

جمعیت العلماء ہند

لاہور، ۱۸ نومبر ۱۹۲۱ء

حضرات!

مجھے اس موقع پر جو معروضات آپ کی خدمت میں پیش کرنا تھیں، خاص طور پر اصرار کیا گیا کہ میں اپنی عادت کے خلاف انھیں قلمبند کروں۔ یہ جس قدر بھی حصہ خطبہ کا تھا، اگرچہ ایک حد تک بیصبری اور بدذوقی سے سنا گیا، لیکن بہر حال میں آپ کا مشکور ہوں کہ آپ نے یہ تمام حصہ سن لیا۔ میں سمجھتا ہوں کہ ان متفرق داستانوں کے سننے کے بعد جو مختلف طرق رہ چکے ہیں، اس کا ایک سرسری خاکہ آگیا ہوگا۔

اب اس کے بعد اس امر کی ضرورت تھی کہ دوسرے ٹکڑوں کی جانب توجہ ہوتی جو اگرچہ جمعیتہ العلماء کے عظیم مقصد میں داخل نہیں ہے۔ لیکن فی الحقیقت وقت کا یہ عظیم الشان مسئلہ ہے، جو نہ صرف جمعیتہ العلماء بلکہ عالم اسلامی کے ہر قائل لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے لیے بلکہ ہر انسانیت دوست اور انسانیت پسند انسان کے لیے جو مسئلہ سب سے زیادہ اہمیت رکھتا تھا، وقت کا مسئلہ تھا اور ضرورت تھی کہ اس کی جانب میں متوجہ ہوتا، اور اس بارے میں بھی جمعیتہ العلماء کے مقاصد کو ملحوظ رکھتے ہوئے اسے آپ کے سامنے پیش کرتا لیکن اب

خطباتِ آزاد

اس کے بعد ارادہ تھا کہ فوراً دوسرے صوبوں میں بھی کام شروع کر دیا جائے، لیکن بعض حضرات نے اس مسئلے کی نسبت اخبارات میں قیل و قال شروع کر دی اور بلا ضرورت علمائے ملت کا ایک عملی کام انتظارِ عوام میں بصورتِ اختلاف و جدل نمایاں کر دیا گیا۔ یہ چیز مجھ کو اس کام سے ایک لمحہ کے لیے بھی نہیں روک سکتی تھی۔ مگر جب میں نے دیکھا کہ اب مسئلہ منظرِ عام پر آچکا ہے اور جمعیتہ العلماء اس کا آخری اور قطعی فیصلہ کر سکتی ہے تو یہی مناسب معلوم ہوا کہ اسے جمعیتہ کے حوالے کر کے بالفعل سبکدوش ہو جاؤں۔ چنانچہ ارکانِ جمعیتہ کی ایک خاص مجلسِ شوریٰ منعقدہ دہلی میں یہ مسئلہ پیش ہو کر بالاتفاق منظور ہوا، اور اب اس کا آخری فیصلہ اس اجلاس کے ہاتھ میں ہے۔

حضراتِ ارکانِ جمعیتہ و علمائے کرام! آپ کی جمعیتہ کے لیے شریعت کا مقررہ نظامِ عمل یہ ہے اور صرف یہی ایک راہِ فوز و فلاح کی ہے۔

خطبات آزاد

مسئلہ خلافت کے سلسلے میں اس صحبت میں مجھے جو کچھ عرض کرنا ہے، وہ یہ ہے کہ مسئلہ خلافت کے متعلق جو ہمارے مطالبات تھے، ان میں نہ تو کچھ گھٹا سکتے ہیں نہ بڑھا سکتے ہیں، نہ کوئی قدم پیچھے لے جاسکتے ہیں، نہ دامن لے جاسکتے ہیں نہ بائیں؛ اس میں کسی طرح کے سمجھوتہ یا مفاہمت کا سوال نہیں ہو سکتا۔

اس بارے میں مسلمانوں کے مطالبات یہ تھے کہ جزیرۃ العرب کو غیر مسلم اثر سے بالکل پاک کر دینا چاہیے۔ جزیرۃ العرب کے متعلق ہمارا یہ اعلان تھا کہ جزیرۃ العرب صرف حریم کا نام نہیں ہے۔ بلکہ عراق کا دو تہائی حصہ بھی حسب جغرافیہ اس میں داخل ہے؛ اس لیے عراق کی سرزمین، بصرہ کا علاقہ اور بغداد کا علاقہ، جزیرۃ العرب میں داخل ہے جس وقت تک انگریزوں کا اثر جزیرۃ العرب کی ایک چپہ زمین پر بھی باقی رہیگا، مسلمانانِ عالم کے لیے ناممکن ہے کہ وہ ایک لمحے کے لیے صلح و سمجھوتہ کا ہاتھ برٹش گورنمنٹ کی طرف بڑھائیں، جب تک ایک چپہ زمین پر، ایک انچ زمین پر، اتنے حصہ پر کہ جتنے حصہ پر عراق کے اڑنے والے گرد و غبار کا ایک ذرہ آسکتا ہے، اگر انگریز حکومت کا بلا واسطہ یا بالواسطہ اثر باقی رہے، یہ مسلمانوں کے لیے آسان ہے کہ بچھوؤں کے ساتھ، سانپوں کے ساتھ صلح کر لیں، پہاڑوں کے غاروں اور کھٹوں میں چلے جائیں، وہاں درندوں کے ساتھ صلح کر لیں، مگر یہ ممکن نہیں کہ انگریزوں کے سامنے صلح کا ہاتھ بڑھائیں۔

جزیرۃ العرب کے بعد مسئلہ خلافت کے مطالبات کیا ہیں؟ وہ بھی آپ کو یاد ہیں۔ وقت کی ضرورت کو دیکھتے ہوئے میں اس امر کی ضرورت سمجھتا ہوں کہ وہ بھی آپ کو یاد دلاؤں۔

دوسری اہم چیز ہمارے سامنے فلسطین کی وہ سرزمین ہے، جس کی تحریم ہمارے لیے ویسی ہی ضروری ہے۔ جب تک کہ اس کا ایک چپہ بھی غیر مسلم اثر میں باقی ہے، اس وقت تک محال ہے کہ ہمارے واسطے کسی صلح یا مفاہمت کا دروازہ کھل سکے۔ اس وقت ان دفعات کی تشریح نہ کرونگا، جو خلیفۃ المسلمین پر بصورت شرائط عائد کیے گئے، یا خلافت کے ان حقوق پر جس وقت تک

خطبات آزاد

اس وقت جلسے کا زیادہ بہتر، زیادہ مستعد حصہ اس خطبے میں صرف ہو چکا ہے اور جلسے کی موجودہ حالت اس کے لیے متحمل نہیں ہے کہ اب میں اس ٹکڑے کو زیادہ صراحت و تفصیل کے ساتھ عرض کر دوں لیکن چند ضروری ٹکڑے میں جن کو اختصار کے ساتھ میں چاہتا ہوں کہ گوش گزار کر دوں۔

اس وقت میری آپ کے اس مجمع میں حیثیت کیا ہے؟ میں اس وقت آپ کے سامنے ایک واعظ، ایک داعی، ایک مقرر نہیں ہوں۔ میں اس لیے یہاں نہیں کھڑا ہوں کہ آپ کے کانوں اور آنکھوں کے لیے تماشا بنوں۔ میرا کام ایک خاص فرض کا ادا کرنا ہے؛ لوگوں کے حسنِ ظن نے مجھے اس جگہ پر کھڑا کیا ہے۔ میرا فرض یہ ہے کہ جمعیتہ العلماء کے تعلق کو ملحوظ رکھتے ہوئے جن خیالات کا اعلان ہونا چاہیے، وہ عرض کر دوں۔ اس وقت اگر آپ واعظانہ صحبتوں کا وقت لے کر آئے ہوئے ہیں، تو اس کا بہترین وقت آپ کے سامنے آنے والا ہے۔ اس وقت جو بیان آئے گا، وہ ادائے فرض ہے۔ سب سے پہلے جو مسئلہ اس سلسلے میں ہمارے سامنے آتا ہے، وہ وہی مسئلہ ہے جو تمھاری زبانوں پر نہیں، بلکہ تمھارے دلوں کے صفحات پر نقش ہے یعنی مسئلہ خلافت۔ مسئلہ خلافت کا تعلق، اس کی اہمیت، اس کے متعلق عمل میں مسلمانوں کے اوپر وجوب، مسلمانوں کے لیے ان کی ضرورت، نہ صرف ضرورت بلکہ ایمان و کفر کے امتحان گاہ کا ان کے لیے پیدا ہو جانا؛ ان تمام پہلوؤں کو نہایت تشریح کے ساتھ گزشتہ دو سال کے اندر میں بیان کر چکا ہوں۔ اور میں نہیں چاہوں گا کہ وہ دہرائی ہوئی داستان پھر آپ کے سامنے دہراؤں۔

وقت کے حالات اس امر کا ضرور داعیہ رکھتے ہیں کہ اس امر کو ظاہر کروں کہ خلافت کے متعلق مسلمانانِ عالم اور علی الخصوص مسلمانانِ ہند کے مطالبات شرعی کیا تھے، تاکہ ایک مرتبہ ان مطالبات کا اعادہ موجودہ حالات کے اعتبار سے اس امر کا فیصلہ کر دے کہ ہمارے مطالبات کیا ہیں! اور ان مطالبات کی نوعیت اور صورت کیا ہے اور وہ دنیا کے طرح کے خیالات سے، ہر طرح کی مفاہمت سے، سمجھوتوں سے بالکل بالاتر ہے؛ کسی طرح کی گنجائش باقی نہیں ہے۔

خطبات آزاد

میرا مقصد وہ حادثہ ہے جس حادثہ کو آپ میں سے تقریباً تمام اخبار بین اور باخبر حضرات مختلف اخبارات میں پڑھ چکے ہونگے۔ میرا مقصد جنوبی ہند یعنی مدراس و مالابار کے اس حادثے سے ہے، جس کے متعلق طرح طرح کے نتائج و حالات آپ کے سامنے آچکے ہیں۔ اس موقع پر جمعیتہ العلماء کے اس مجمع میں یقیناً اپنا فرض محسوس کرتا ہوں کہ پوری ذمہ داری کے ساتھ اس واقعے کی نسبت احکام شرع کی رو سے جو ہمارا اعلان ہو سکتا ہے، اس اعلان کو اختصار کے ساتھ بیان کر دوں، تاکہ اس کے متعلق نہ کسی طرح کا اخفا ہے، نہ غلط فہمی اور نہ پچیدگی باقی رہے اس واسطے آپ مجھے اجازت دینگے کہ موبلاؤں کے متعلق کچھ عرض کر دوں۔

میں اس وقت اس بحث میں پڑنا نہیں چاہتا کہ جو واقعات ہوئے، ان کے علل کیا ہیں؛ اور جو داستانیں اس وقت تک ہمارے کانوں سے ٹکرا چکی ہیں، ان کی صداقت کیا ہے! اب تک وہاں کے حالات تاریکی میں ہیں، ان کی روشنی ہم تک نہیں آئی۔ ایک واقعہ ہمارے سامنے آتا ہے اور ایک پہلو کو نمایاں کرتا ہے۔ مدراس میں کانامہ نگار ایک واقعہ لکھتا ہے، اس سے دوسری صورت ہمارے سامنے نمایاں ہوتی ہے۔ حقیقت میں اور صداقت میں اور ان واقعات میں ایسی صورت حائل ہے کہ وہاں کے اصلی حالات کو ہمارے سامنے آنے نہیں دیتی۔ آپ اس امر کا فیصلہ کر لیں کہ اس حادثے کے متعلق آپ کی رائے کیا ہے۔ میں جو کچھ عرض کرونگا، وہ اس قدر صاف اور واضح ہے کہ آپ میں سے کسی کو اس سے متفق ہوتے تامل نہ ہوگا۔

دو چیزوں کے متعلق میرا فرض ہے کہ میں صاف صاف اعلان کر دوں۔ پہلی چیز وہ واقعہ ہے کہ جو وہاں رونا ہوا، یعنی وہ لڑائی، وہ جنگ، وہ فساد، وہ تشدد جو وہاں واقع ہوا ہے اور اس وقت تک اصلیت ہمارے سامنے موجود نہیں ہے۔ یہ خبر بھی بار بار بیان کی گئی ہے کہ موبلاؤں نے وہاں انگریزی حکومت لڑائی کی، تلوار اٹھائی، اس کی عدالتوں اور اس کی حکومتوں سے لڑائی کی۔ اور یہ جو انھوں نے شمشیر زنی کی، یہ واقعی انھوں نے خلافت کا

خطبات آزاد

ان شرائط میں سے کوئی ایک شرط بھی باقی ہے، اس وقت تک مسلمانان ہند کے لیے محالِ قطعی ہے کہ وہ صلح کا، اتفاق کا کوئی ہاتھ بھی اس گورنمنٹ کی طرف بڑھا سکیں۔ میں یہ بھی کہہ دیتا ہوں کہ اب جب کہ حالات نے پلٹا کھایا، واقعات نے اپنا ورق الٹا اور حضرت غازی مصطفیٰ کمال پاشا کی فوجوں نے یقیناً موجودہ جنگ کے میدان ہی کو نہیں، بلکہ وسط ایشیا کے میدان کو ہمیشہ کے لیے فتح کر لیا، تو اس کا نتیجہ یہ ہے کہ ہمارے سامنے بار بار اس طرح کی چیزیں لائی جاتی ہیں۔ اور ظاہر کیا جاتا ہے کہ آج مسلمانوں کے مطالباتِ خلافت کے لیے سب سے زیادہ اہم چیز سمنا ہے۔

لیکن میں اس وقت اس امر کا اعلان کر دینا چاہتا ہوں کہ سمنا اور تھریس کا میدان؛ فی الحقیقت وہ دونوں ایسے میدان تھے کہ اس کا فیصلہ ہو سکتا تھا، تو بندستان کے مسلمانوں کی آہ و فغاں سے نہیں، بلکہ زندہ انسانوں کے ذریعہ ہو سکتا تھا۔ اس کی بنیاد یہ تھی کہ فی الحقیقت تمام مسئلہ خلافت میں یہ ظلم اتنا نمایاں اور ابھرا ہوا تھا کہ بار بار مقررینِ خلافت اپنی تقریروں میں اس کا ذکر کیا کرتے تھے، یہ دونوں علاقے یونان کو دلائے گئے۔ حالانکہ یونان فریقِ جنگ نہ تھا، جنگ سے ان کا تعلق نہ تھا۔ اس کو بار بار نمایاں کر کے پیش کیا جاتا تھا، لیکن اس سے یہ مقصد نہ تھا کہ مطالباتِ خلافت میں اس کی اہمیت بمقابلہ دیگر معاملات کے ہے۔ میں اس امر کا اعلان کر دینے کے لیے تیار ہوں کہ سمنا اور تھریس کو غازی مصطفیٰ کمال پاشا کی تلوار کی نوک کی قسمت پر چھوڑ دیجیے۔ ہمارا مطالبہ جزیرۃ العرب، فلسطین اور شام کے لیے ہے، بیت المقدس کے لیے ہے؛ اور ان شرائط کے لیے ہے، جو پایگاہِ خلافت کے لیے عائد کی گئیں۔

مسئلہ خلافت کے متعلق جو عرض کرنا تھا، وہ چند اشارات تھے جو آپ کے گوشِ گزرا کر دیے۔ میرے فرائض میں سے ایک نہایت اہم فرض یہ بھی ہے کہ ایک دوسری جانب بھی کچھ نہ کچھ اشارہ کروں۔

خطبات آزاد

تمام حقیقتیں آپ کے سامنے منکشف ہو گئیں۔ پھر جب مسلمانوں کی بڑی سے بڑی ذمہ دار جماعت جو ہو سکتی تھی، احکام شرع کی رُو سے وہ یہی جمعیۃ العلماء ہے۔ اس نے یہ راہ عمل قرار دی کہ مطالبات خلافت پورا کرنے کے لیے مسلمانوں کو جو طرز عمل اختیار کرنا چاہیے وہ طرز عمل لڑائی کا نہیں ہے، قتال کا نہیں ہے، جنگ کا نہیں ہے، خونریزی کا نہیں ہے، بلکہ اس راہ کو امن و سکون کے ساتھ طے کرنا چاہیے۔

پھر جمعیۃ العلماء کا یہ فیصلہ تھا، اس نے جو بڑی سے بڑی جماعت ملک میں ہو سکتی ہے، جس وقت اس امر کا اعلان کر دیا، تو میں ان کو احکام شرعی کی رُو سے بتلانا چاہتا ہوں کہ مسلمانوں کی کسی جماعت کسی گوشہ ملک کو خواہ وہ مالا بار ہو یا ہندوستان کا کوئی گوشہ، جہاں مسلمان بستے ہوں، بشرطیکہ ان کی جماعت کو اس فیصلہ کی اطلاع ہو چکی ہو، احکام شرعیہ کی رُو سے ان احکام کے بعد جائز نہیں ہے کہ اس جماعتی فیصلہ سے اپنے قدم کو باہر نکالے اور اس طرز عمل کو اختیار کرے جس طرز عمل کو مسلمانوں نے بحیثیت جماعت رد کر دیا ہے۔ میں اس امر کا اعلان کر دینا چاہتا ہوں کہ اگر مولائوں نے خلافت کے مقصد کو لے کر تلوار اٹھائی اور جنگ کی، تو ان کا یہ عمل اس جماعتی فیصلہ کے خلاف تھا، جو ہندوستان کے علمائے کیا ہے؛ اس لیے یقیناً ان کو ملامت کی جاسکتی ہے انہیں کسی حالت میں یہ حق نہ تھا کہ وہ ہندوستان کے جماعتی فیصلہ سے قدم باہر نکالیں، اور ہندوستان کے کسی گوشہ کو اس امر کا اختیار نہ ہوگا کہ مسلمانوں کی جماعت نے جو فیصلہ کر دیا ہے اس سے رُوگردانی کریں۔ انفراداً اس کا اصول تم کو معلوم ہے، اس کا معیار تم کو معلوم ہے۔ بحیثیت جماعت کے جو عمل انہوں نے اختیار کیا، بلا کسی تاویل کے یہ کھلی ہوئی چیز ہے کہ جب جمعیۃ العلماء نے فیصلہ کر لیا، خواہ استطاعت نہ ہونے کی وجہ سے، خواہ سروسامان نہ ہونے کی وجہ سے، جب انہوں نے فیصلہ کیا کہ جو راہ تمہیں اس وقت اختیار کرنا ہے، وہ تلوار کی نہیں ہے؛ بلکہ اور حقیقتیں ہیں، جن کے ذریعے سے اس مقصد کو ڈھونڈنا چاہیے۔

خطبات آزاد

نام لے کر کیا۔ اور اس اعلان کے ساتھ کیا کہ خلافت کے مسئلے سے جو فرائض ہم پر عائد ہوتے ہیں ان کی وجہ سے ہم نے تلوار اٹھائی۔ میں نہیں جانتا کہ وہاں کے اصل واقعات کیا ہیں۔ اگر بالفرض یہ واقعہ صحیح ہو، اور وہاں کے مولیٰوں نے یہ کیا ہو، تو ہمارے واسطے یہ بالکل صاف اور ہر طرح کے شبہ سے پاک ہے۔

فی الحقیقت اسلام کا نظام شرعی یہ ہے کہ جب مسلمانوں کے تمام علماء، مسلمانوں کے عام اہل الرائے، مسلمانوں کے عام اہل حل و عقد، مجتمع ہو کر ایک فیصلہ کر دیں اور اس فیصلے کا اعلان کر دیں، تو بلاشبہ تمام مسلمانوں کے لیے یہ ضروری ہو جاتا ہے کہ وہ اس فیصلے کو جمعیت کا فیصلہ سمجھیں، جمعیت کے ساتھ رہیں، اور اس سے قدم نہ ہٹائیں۔ ہندستان میں بدبختی سے کوئی نظام شرعی، جماعت اور قوم کے لیے نہیں ہے۔ ایسی حالت میں فی الحقیقت اگر منصب امامت کے فرض کو ادا کرنے کا کسی جماعت کو حق حاصل ہے، تو وہ علماء کی جماعت ہے، اہل بصیرت کی جماعت ہے، اور ان تمام لوگوں کی جماعت ہے جن کو اسلام اپنے یہاں ارباب حل و عقد کے نام سے موسوم کرتا ہے، خواہ خلافت کی جماعت ہو یا جمعیت العلماء کی مقدس جماعت۔ اس جماعت نے کامل غور و فکر کے بعد، تمام حالات کے دیکھنے کے بعد، اس امر کا فیصلہ کیا اور اعلان کر دیا کہ اس وقت ہم نے اپنے فرائض شرعی کے انجام دینے کے لیے مطالبات خلافت کے پورا کر دینے کے لیے جو راہ اختیار کی ہے، یہ راہ بلا قتل کیے اور بلا جنگ کیے ہے۔

میں نے وہ لفظ نہیں کہا، جو تمہاری زبان پر جاری ہوتا ہے، یعنی تشدد یا عدم تشدد۔ اس امر کا انھوں نے قطعی فیصلہ کر دیا کہ مسلمانوں نے اپنے فرائض شرعی کی انجام دہی کے لیے جو طریقہ اختیار کیا ہے، وہ یہ ہے جس کو سکون کے ساتھ، بلا کسی قتل کے، بلا کسی ایسی حرکت کے جو لڑائی کی ہو، سکون اور امن کے ساتھ اس راہ کو طے کرنا چاہیے۔ میں اس کے دلائل پر بحث نہ کروں گا۔ اگر وقت نے موقع دیا، تو سن لو گے کہ اس کی تشریح کیلئے۔ اب

خطبات آزاد

ہیں، وہ مخفی نہ ہوں۔ ہمارا کھلا ہوا آشکارا مذہب ہے۔ ہمیں چاہیے کہ ہم بیان کر دیں کہ ہمارا مقصد کیا ہے، جیسا کہ ہمارے بہت سے علماء نے شائع کیا ہے۔ ہر شخص متفق ہو گا کہ اگر وہاں کے مسلمانوں نے محض اپنے دل کا غبار نکالنے کے لیے یا ان سے انتقام لینے کے لیے ظلم و جبر کر کے مسلمان بنانا چاہا ہے، تو ہم میں سے ہر شخص جس کو شریعت کا علم ہے، اس کا اعلان کرے گا، کہ اگر انھوں نے ایسا کیا ہے تو ان کا ایسا کرنا شریعت کا عمل نہیں ہے، بلکہ شریعت کی توہین ہے شریعت نے کبھی حکم نہیں دیا ہے کہ جبراً مسلمان بنایا جائے۔ جن پر شریعت نے جبر کیا تھا ان کے لیے بھی جزیہ کی راہ رکھی تھی۔ جن حالات میں یہ کیا گیا ہے، اس بے قاعدگی کو دیکھتے ہوئے کسی طرح کوئی شخص نہیں کہہ سکتا کہ ایک لمحہ کے لیے ان کا یہ فعل اسلامی فعل تھا۔ مسلمان اس اعلان کے لیے تیار ہیں کہ ان کے اس جبر سے، اس ظلم سے، بشرطیکہ جبر ہوا ہو، ہندستان کے کسی مسلمان کو دلی ہمدردی نہ ہوگی۔ ہماری ہمدردیاں انہی اسباب پر ہیں جو حق ہیں۔

اس کے بعد اگرچہ مطالبات بشمار ہیں، لیکن ابھی میں نے ضمناً ایک چیز کہہ دی ہے۔ قبل اس کے کہ میں اپنے مختصر بیان کو ختم کروں۔ چاہتا ہوں کہ ایک غلط فہمی جو عام طور پر پھیلی ہوئی ہے، الحمد للہ عمل میں نہیں، فعل میں نہیں، لیکن لفظوں میں اختصار کے ساتھ اس غلط فہمی کا ازالہ کروں۔

تشدد و عدم تشدد، یہ دو چیزیں ہیں، جو اس وقت ہمارے سامنے آئی ہیں؛ اور جن کی نسبت کہا جاتا ہے کہ ہم نے عدم تشدد کی راہ اختیار کی ہے۔ نیز یہ بھی بار بار کہا جاتا ہے، بطور ایک مسلم عقیدہ کے کہ اگرچہ بحیثیت مسلمان ہونے کے مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ وہ تشدد کریں، لیکن وقت کی ضرورتوں کو دیکھ کر انھوں نے اس عقیدے کو ملتوی کر دیا ہے۔ اس بارے میں چند الفاظ عرض کروں گا، اگرچہ وقت کوتاہ ہے اور جتنی تفصیل کی ضرورت ہے، اتنی گنجائش نہیں ہے۔

سب سے پہلے یہ چیز لوں گا کہ فی الحقیقت تشدد اور عدم تشدد کی لفظی ترکیب جو اختیار کی

خطبات آزاد

جب مسلمانوں کا متفقہ فیصلہ یہ ہوا تو مسلمانوں کے لیے یہ جائز نہ تھا کہ اس سے قدم باہر نکالیں۔ اگر انھوں نے قدم باہر نکالا، تو انھوں نے ترکِ اجماع کیا۔ اس کے لیے ہم انھیں ملامت کر سکتے ہیں، سرزنش کر سکتے ہیں۔ ان کے اس ترکِ اجماع سے ہماری اس جماعت کو نقصان پہنچا ہے، تو احکامِ شرع کی رُو سے ان کی تعزیر کی جاسکتی ہے۔ بلاشبہ اس اعتبار سے یہ کھلی ہوئی چیز ہے، یہ حقیقت ہر شخص کو معلوم ہے کہ خلافت کے مطالبات کی رُو سے اور خلافت کے مقاصد کو اگر ترک کر دیجیے جب بھی، ہندستان کے مقتضیات کی رُو سے، ہندستان کے مسلمانوں کا فرض تھا کہ وہ اللہ کی راہ میں قتال کے لیے اٹھتے اور اپنی لاشوں کو ترپاتے۔ مولائوں یا کسی مسلمان نے اگر یہ سمجھ کر کہ ہم اس کو احکامِ شرع کی رُو سے جہاد فی سبیل اللہ کر رہے ہیں تو یہ ایک کھلی ہوئی حقیقت تھی کہ ہم اس کو گناہ نہیں کہہ سکتے۔ اس وقت نفسِ عمل سے کوئی اختلاف نہیں ہے۔ لیکن بحث یہ ہے کہ جن حالات میں وہ عمل کیا گیا، جن وقتوں میں وہ عمل کیا گیا، اس کے اعتبار سے اس کے احکام کیا ہیں؟ بلاشبہ شریعت نے جو روشنی ہمارے سامنے پھیلائی ہے، ہم دیکھ سکتے ہیں کہ علماء کا فیصلہ اس کے خلاف تھا۔ اس وقت جو راہ ہم نے اختیار کی ہے، یہ تلواروں کی نہیں ہے۔ جب انھوں نے یہ فیصلہ کر لیا، تو مالا بار کے مسلمانوں کو یہ حق نہ تھا کہ وہ جمعیت کے التزام کو ترک کر دیں۔ اگر انھوں نے ایسا کیا تھا، تو انھیں سرزنش کی جاسکتی ہے۔ لیکن حقیقتاً وہاں واقعات کیا رونما ہوئے ہیں، اس کے متعلق میں صحیح حالات نہیں بتا سکتا۔

بعض لوگوں نے بیان کیا کہ مولائے مسلمانوں نے جو کچھ کیا، منجملہ ان کے ایک بات یہ بھی بیان کی گئی کہ انھوں نے اس بستی والے ہندوؤں پر جبر کیا، اور جبراً ان کو مسلمان بنانا چاہا۔ صحیح واقعات ہمارے سامنے نہیں، یہ چیز جو ہمارے سامنے پیش کی گئی، بیسیوں افسانے ہیں، جو اس کے خلاف ہمارے پاس پہنچ چکے ہیں۔ خود میرے پاس متعدد خطوط مالا بار سے آچکے ہیں۔ تھوڑی دیر کے لیے مان لیا جائے کہ یہ واقعات صحیح ہیں، تو ہمیں چاہیے کہ جو ہمارے اعتقادات

خطبات آزاد

جو انسانوں کے خون سے تلواریں جمتی ہے۔

ہم کو اس سے انکار نہیں کہ اسلام نے جنگ کی اجازت دی ہے، لیکن خاص شرائط کے ماتحت۔ جس طرح دنیا کی تمام قوموں نے، دنیا کے کل مذاہب نے قولاً و فعلاً تقریباً دنیا کی تمام قوموں اور تمام جمعیت بشری نے، اس چیز کا اعتراف کیا ہے۔ اس بنا پر تشدد اور عدم تشدد کا جو استعمال کیا جا رہا ہے، ان معنوں میں کسی طرح یہ استعمال صحیح نہیں ہے۔ تشدد تو اسلام کے نقطہ فکر کے کسی حالت میں جائز نہیں ہو سکتا۔ تشدد کا حکم اسلام نے کسی حالت میں نہیں دیا ہے۔ جنگ کا حکم دیا ہے جب کہ جنگ عدل قائم رکھنے کے لیے ہو۔ تم کو معلوم ہے کہ جج بھی قتل کرتا ہے اور ایک ڈاکو بھی۔ جج قتل کرتا ہے پھانسی کے تختہ پر؛ ڈاکو قتل کرتا ہے مظلوم انسانوں کے بستروں پر۔ لیکن دنیا جج کی تعریف کرتی ہے اور ڈاکو پر لعنت کرتی ہے۔ حال آنکہ دونوں نے قتل انسان کا کیا ہے۔ لیکن ایک نے جو قتل کیا ہے، زیادتی کے لیے اور دوسرے نے جو قتل کیا ہے وہ دفع تشدد کے لیے۔ خدا نے عدل کے قیام کے لیے، انسانی حقوق کی حفاظت کے لیے جنگ کو جائز رکھا ہے اس کے لیے تشدد کا اطلاق کرنا صحیح نہیں ہے۔

اب یہ دیکھو کہ مان لیا جائے کہ تشدد سے مقصود واقعی جنگ ہے، لڑائی ہے۔ لیکن اب اس بارے میں ہمارا موجودہ طرز عمل کیا ہے؟ اس بارے میں یہ حقیقت واضح کرنا چاہتا ہوں کہ آپ میں سے کوئی عزیز جو یہ سمجھتا ہو کہ اس جمعیت العلماء کے اعضاء و اراکین نے اس امر کا اعلان محض کسی شخصی رائے کی بنا پر کیا ہے، کسی وقتی مصلحت کی بنا پر کیا ہے، اگر ایک لمحہ کے لیے بھی آپ میں سے کسی کا یہ خیال ہو، تو آپ پر واضح ہو جائے کہ آپ کا خیال ایک لمحہ کے لیے بھی درست ہو، تو مسلمانوں کے لیے کسی ایسے عمل کے ترک کا مستحسن ہونا تو درکنار، اس سے بڑھ کر کوئی اور ملحدانہ عمل نہیں ہو سکتا۔ اگر مسلمان شریعت کی کسی تعلیم کو محض چند انسانوں کی خوشنودی کی خاطر ایک لمحے کے لیے بھی چھوڑ دیں، ترک کر دیں، کوئی اس طرح کا سمجھوتہ کر لیں، مفاہمت

خطبات آزاد

گئی، یہ ترکیب ہی غلط ہے۔ اگر تشدد سے مقصود ہے تشدد لغوی، تو میں آپ سے کہتا ہوں کہ اسلام نے کسی حالت میں ایک لمحے کے لئے مسلمانوں کی کسی جماعت کو، کسی فرد کو، تشدد کا حکم نہیں دیا ہے۔

تشدد کے معنی ہیں ظلم کے، اصراف و اتلافِ حق کے۔ پھر کیا ایک لمحے کے لیے بھی اسلام نے ظلم کا حکم دیا ہے، اصراف کا حکم دیا ہے، بیجا زیادتی کا حکم دیا ہے؟ اسلام نے ان میں سے کسی ایک چیز کا حکم نہیں دیا۔ اب میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ اگر تشدد سے مقصود یہی ہے کہ جو معنی اس کے ہیں، زیادتی کرنا، سختی کرنا، تو میں آپ کو بتلانا چاہتا ہوں کہ ایک منٹ کے لیے بھی اسلام نے کسی حالت میں زیادتی و سختی کی اجازت نہیں دی۔ ایک اور چیز ہے جس کی اسلام نے اجازت دی ہے۔ وہ تشدد نہیں ہے، زیادتی نہیں ہے، ظلم نہیں ہے، مار پیٹ نہیں ہے، بلکہ وہ دوسری چیز ہے۔ اس کا نام ہے: جنگ و قتال، لڑائی۔ یہ ایک منظم عمل ہے۔ جس کے شرائط ہیں، حالات ہیں، جو اس لیے نہیں ہیں کہ ظلم کو قائم کرے، زیادتی کرے، سختی کرے، بلکہ اس لیے ہے کہ حقوق و عدل کو دنیا میں قائم کرے۔ بلاشبہ اسلام نے، شریعت نے جنگ کا حکم دیا ہے، جس طرح انسان کی فطرت اور نیر جائر رکھتی ہے میں ایک منٹ کے لیے بھی تسلیم نہ کروں گا کہ اس نے تشدد کا حکم دیا ہے۔ جنگ دوسری چیز ہے؛ خونریزی، مار پیٹ، قتل و غارت دوسری چیز ہے۔ اسلام نے اس چیز کا حکم کبھی نہیں دیا ہے، جس کو خونریزی سے تعبیر کرتے ہو، اس واسطے کہ وہ یہ حقیقت پیش کرتا ہے کہ دنیا میں خدا عالمگیر برادری کو قائم کرتا ہے لیکن دنیا میں ایک لمحے کے لیے خدا کی محبت قائم نہیں رہ سکتی، جب تک محبت مٹانے والے دنیا میں باقی ہیں۔ اس واسطے عدل کے قیام کے لیے، محبت کے قیام کے لیے نوع انسانی کی عالمگیر اخوت کے قیام کے لیے ضرورت ہے کہ جنگ کا وجود ہو، لڑائی کا وجود ہو۔ جو خدا کی زمین کو پا مال کرنا چاہیں، جن کا وجود دنیا میں ظلم کے لیے ہے؛ بلاشبہ ان کے وجود کی گندگی سے زمین کو پاک کرنے کے لیے ضرورت ہے کہ تلوار بھی ہو اور وہ سرخی بھی ہو،

خطبات آزاد

شخصی رائے پر نہیں ہے، بلکہ فی الحقیقت اس کی بنیاد شریعت کے نظام پر ہے؛ اس روشنی پر ہے، جو شریعت کی رُو سے ہمارے سامنے آتی ہے اور بتاتی ہے کہ ہمارے لیے وہی صحیح راہ ہو سکتی ہے، جو ہم نے اختیار کی ہے؛ اور جسے ہمیں آخر تک پہنچانا ہے۔

میرے دوست مولوی حسرت موہانی^۲ نے فرمایا کہ اس امر کا اعلان کر دیا جائے کہ کیا دفاعی جنگ بھی ممنوع ہے؛ دفاعی جنگ: ڈیفنس میں لڑنا۔ دفاع کا کیا سوال ہے! میرا اعتقاد ہے کہ قرآن نے جن حالتوں میں مسلمانوں کو جنگ کا حکم دیا ہے، وہ دفاعی ہی نہیں ہے بلکہ هجوم کی جنگ بھی ہے۔ موپلاؤں اور مسلمانوں کی جماعت کے لیے بعد اس کے کہ مسلمانوں کے اہل الرائے نے، صاحب بصیرت نے، ان سب نے جو متفق ہو کر ہوتی ہو کر، اس امر کا اعلان کیا کہ ہندوستان کے مسلمانوں کے لیے یہ راہ عمل ہے، تو ہندوستان کے ہر مسلمان کا فرض ہے کہ وہ اس سچلیہ قدم نہ لے جائے۔ مقصد اس وقت یہ ہے اور بلاشبہ یہ کھلی حقیقت ہے۔ اگر موپلاؤں نے ان ایام میں تلوار اٹھائی، تو ان کا یہ فعل ہماری اس جماعت کے فیصلے کے خلاف ہے۔ اور اب ان کے اس فعل سے ہمارے تمام مقاصد پر جو اثرات پڑینگے، ان کی بناء پر ہم ہمیشہ حکم لگائینگے۔ اگر ان سے ہم کو مشکلات پیش آئیں، جن کی مصالحت کی ہمیں ضرورت ہے، تو ہم اس سے زیادہ سخت رائے ظاہر کریں گے، اور احکام لگائینگے کیونکہ ان کا یہ فعل ایسا فعل ہے کہ انھوں نے جمعیت کے فیصلہ کو ترک کر کے کیا، بشرطیکہ انھیں جمعیت کے فیصلے کا علم ہو۔

کالی کٹ تک میں خود جا چکا ہوں اور ان لوگوں سے مل چکا ہوں۔ یہ چیز کہ خلافت کمیٹی کا اعلان کیا ہے، ہندوستان کے علماء کا اعلان کیا ہے، یہ چیز پہلے ان کی نظروں سے پوشیدہ تھی۔ اگرچہ یہ سچ ہے کہ جس درجہ اعلان ہونا چاہیے تھا ویسا اعلان نہیں ہوا؛ لیکن اگر ان کو علم تھا اور انھوں نے باوجود علم کے قدم اٹھایا، تو ان کا قدم جمعیت کے قدم، جمعیت کے عمل، جمعیت کے فیصلے کے خلاف ہے، اس سبیل کے خلاف ہے، جو ہندوستان کے علماء کی جماعت نے اپنے لیے نکالا۔

خطبات آزاد

کر لیں، تو آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ یہ عمل اسلامی عمل نہیں ہے، یہ ایک سخت سے سخت ملحدانہ عمل ہے، جس سے بڑھ کر ملحدانہ عمل مسلمانوں کے لیے نہیں ہو سکتا کسی حالت میں مسلمانوں کے لیے جائز نہیں ہے کہ اسلام کی چھوٹی سے چھوٹی فرع کو ایک لمحہ کے لیے بھی ترک کر دیں۔

اگر مسلمانوں نے تمھاری بولی میں ترکِ تشدد کی پالیسی سے لیے اختیار کی ہے کہ چند انسانوں کی مصلحتیں اور چند انسانوں کی آرا و ان کے سامنے آگئی ہیں تو اول تو یہ حقیقت کے خلاف ہے اور یہ اتنا بڑا سوئے ظن ہے کہ اس سے بڑھ کر سوئے ظن مسلمانوں کے لیے نہیں ہو سکتا کہ اس بڑی جماعت نے وہ عمل کیا ہے، جس کے معنی ہیں خدا کی شریعت سے منہ موڑ لینے کے۔ اس نے گردن نہیں موڑی ہے۔ اس نے جو اعلان کیا ہے اس کی بنیاد احکامِ شریعت پر ہے۔ بلاشبہ موجودہ حالت میں احکامِ شرع کی رُو سے ہندستان کے مسلمانوں کے لیے جو شرعی عمل ہو سکتا تھا، وہ وہی تھا جو انھوں نے کیا؛ اور مسلمانوں کے علماء کا اس پر مستقل ہو جانا کہ مسئلہ خلافت کے لیے جن کاموں کو انجام دینگے، بلا لڑائی لڑے ہوئے ہمیں انجام دینا چاہیے۔ اس کی بنیاد بھی نظامِ شرعی پر ہے، محض ایک فرد یا ایک جماعت کی رائے نہیں ہے۔ اگر ایسا ہو تو اس آسمان کے نیچے کسی بڑے سے بڑے امام و خلیفہ کو بڑے سے بڑے عالم کو ایک منٹ کے لیے یہ حق حاصل نہیں ہے کہ اللہ کی شریعت کے خلاف، کسی چھوٹی سے چھوٹی فرع کے خلاف، خدا کے چند بندوں سے سمجھوتہ کر لیں۔ اگر ایسا کیا گیا تو اس سے بڑھ کر کوئی ضلالت نہیں ہو سکتی لیکن حقیقت یہ ہے کہ اگر سوئے ظن ایک لمحہ کے لیے بھی ممکن ہو تا تو ہم کو اپنی بدبختی پر شہادت دینی پڑتی۔

جمعیۃ العلماء نے اور ذمہ دار جماعتوں نے جو راستہ اختیار کیا ہے، وہ راستہ لڑائی کا نہیں ہے، جنگ کا نہیں ہے، حرب کا نہیں ہے، قتال کا نہیں ہے، خونریزی کا نہیں ہے! انھوں نے کہا کہ ہم کو جو راہ اختیار کرنا ہے وہ امنِ شرعی کی اور پرسکون راہ ہے۔ ان کا یہ فیصلہ کسی

خطبات آزاد

اب ہندستان کے مسلمان جن کی تعداد دس کروڑ تک پہنچتی ہے اور جو دوسو برس سے اس زندگی کو گوارا کیے ہوئے ہیں، اب ہندستان کے مسلمان کیونکر اپنے فرائض شرعی کو انجام دیں۔ تو اگر ہندستان کے علمائے اہل الرائے نے اس امر کا فیصلہ کر لیا کہ بلاشبہ ایسی منزل عمل میں آگئی ہے، ایسے نتائج موجود ہیں، اس طرح کی بے استطاعتی، اس طرح کی غفلت و بے مروتانہ آج تمھاری کمر میں نہیں ہے، بلکہ تمھارے دلوں میں پیدا ہو گئی ہے۔ تلوار ایک لوہار کے یہاں نہیں، تو دوسری جگہ مل جائیگی۔ ہندستان کے علمائے اگر یہ فیصلہ کیا کہ مسلمانوں کے لیے یہ حکم ہے کہ تمام مصائب کو جھیل جائیں؛ حملہ ہو، تو اس کو بھی جھیل جائیں؛ قید خانے کے دروازے کھولے جائیں، تو اس کو بھی جھیل جائیں؛ اگر اکھنوں نے یہ فیصلہ احکام شرع کے خلاف نہیں کیا ہے، تو مسلمانوں کو چاہیے کہ اس پر عمل پیرا ہوں۔ مقصد یہ تھا کہ موجودہ حالت میں جب ہندستان کے مسلمانوں نے بحیثیت جماعت کے یہ فیصلہ کر لیا تو ہندستان کے ہر مسلمان کا فرض ہے کہ اس کی پیروی کرے؛ اس سے منحرف نہ ہو۔

موپلا اور مالابار کے مسلمانوں نے اگر یہ سوچا ہے، تو اس کے کہ دینے میں ہم کوئی باک نہیں رکھتے کہ اکھنوں نے ایسا کیا، تو مسلمانان ہند کے متفقہ طرز عمل سے انحراف کیا۔ یقیناً ان کو ملامت کی جاسکتی ہے اور ان کو سمرزنش کی جاسکتی ہے؛ اس عمل کے وہ ذمہ دار ہیں، ہم شریک نہیں ہیں۔

اس امر کے متعلق جو کچھ مجھے عرض کرنا تھا کہ چکا تشدد کے متعلق جس چیز کو ظاہر کرنا چاہتا تھا، یہ تھا کہ ہم نے یہ طرز عمل اختیار کیا ہے۔ تو محض اس لیے کہ چونکہ علمائے دین کا فیصلہ ہے۔ اس طرح کسی انسان کا پیشرو ہونا، کسی قائل لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے لیے جائز نہیں ہے۔ پس ہمارا یہ بھی فرض ہے کہ معلوم کریں کہ تمھاری زبان کے مطابق مسلمان عدم تشدد پر عامل رہینگے، تو اس کی کیا وجہ ہے؟ امید ہے کہ آنے والے دو دنوں کے اندر وہ بھی آپ کے سامنے آجائے۔

خطبات آزاد

یقیناً ہم اس کا بھی اعلان کر سکتے ہیں کہ آج کے بعد بھی ہندستان کے علماء کے خاص جماعتی فیصلے کے خلاف ہندستان کے مسلمانوں کا کوئی فرد، کوئی جماعت جو کام کرے گی، اگر وہ اس جماعتی فیصلے کے خلاف ہے، تو یقیناً اس کو ملامت کی جائے گی؛ سرزنش کی جائے گی؛ شریعت کے احکام ہم کو مجبور کرینگے کہ ہم انگلیاں اٹھائیں۔

موپلاؤں کی حرکات کے متعلق جو رائے میں دے سکتا ہوں، یہ رائے تھی۔ اس وقت بحث یہ ہے کہ جو چیز ہمارے سامنے لائی گئی، جو صورت ہمارے سامنے پیش کی گئی ہے، کہا جاتا ہے کہ بلا حملہ کے انھوں نے مطالباتِ خلافت کا نام لے کر تلوار اٹھائی۔ ہم نہیں کہہ سکتے کہ واقعات کیا ہیں! ہمارے پاس بہت سے ایسے خطوط ہیں، جن سے اس واقعے کی تکذیب ہوتی ہے۔ میرے پاس اس قسم کا مواد موجود ہے، صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ وہ جھوٹے تھے۔ وہاں بھی وہ واقعات کیے گئے جو آج ہندستان کے گوشے گوشے میں کیے گئے۔ ایک حد تک انھوں نے صبر کیا۔ جب پیمانہ صبر لبریز ہو گیا، تو اس کا قدرتی نتیجہ تھا کہ پیمانہ پھٹ گیا۔ اگر ان پر حملہ کیا گیا، اگر ان پر کسی فوج اور کسی حکومت نے کسی جماعتی حملہ کیا ہو، یا مثلاً ہم پر اس وقت حملہ ہو، تو اس کی کئی صورتیں ہیں۔ ایک صورت تو متعلق ہے عام حالات حملہ آور کے۔ اس کے جواب میں قرآن بتا چکا کہ یقیناً مسلمانوں کو حفاظت کرنا چاہیے، تلوار اٹھانا چاہیے، اور مقابلہ کرنا چاہیے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ہندستان میں جو ایک خاص طرح کی بدنحۃ زندگی ڈیڑھ سو برس سے ہندستان کے مسلمان برداشت کر رہے ہیں اور جس طرح انھوں نے اپنی غفلت کی وجہ سے، نامرادی کی وجہ سے، سرکشی کی وجہ سے، تعلیم الہی سے اعراض کی وجہ سے، جو طریقہ اختیار کر لیا کہ وہ اس درجہ اس حالت میں غرق ہو گئے ہیں کہ اس حالت سے ان کو نکالنا یہ معنی رکھتا ہے کہ ایک پوری تعلیم کو الٹ دیا جائے اور ایک انقلاب پیدا کر دیا جائے۔ ہندستان کے اندر بھی خاص طور پر مظالم کیے گئے، خاص طور پر مسلمانوں کے ساتھ بسنے والی حلیف قوموں کا خون بہایا گیا۔ اسلامی حکومت کے مقابلے میں، اسی حکومت کی فوجیں صف آرا ہوئیں۔ ایسی حالت میں

خطبات آزاد

یہ ضروری مسئلہ تھا، اب اس کا اجمالی ذکر بھی آج کی صحبت میں ملتوی رکھتا ہوں۔ انشاء اللہ بشرطِ زندگی و توفیقِ الہی کل اور پرسوں کی صحبتوں میں بیان میں آجائے گا۔

اگر حقیقتاً آپ کے قلب کے اندر وہ شوقِ معانی، وہ ذوقِ عرفانی پیدا ہو گیا کہ آپ حق کی صدائیں سننے کے لیے اپنے سینوں کے اندر ایسی لازوال آشتگی رکھتے ہیں کہ بستر کی آرام دہ کمر وٹیں قربان کر دیں، رات بھر کی تکلیف اور آخر شماری کے لیے، تب بھی آپ اس صدا کے سننے کے لیے تیار ہیں تو میں بتلاتا چاہتا ہوں کہ اس کے خرچ کرنے کے لیے یہ موقع نہیں ہے کہ بہت زیادہ دیر تک میری تقریر سنیں، بلکہ اس کے خرچ کرنے کا اصلی محل یہ ہے کہ اللہ کے عشق میں، اس کے اتباع میں، اس کی پیروی میں، اس کی راہ میں، سب چیز قربان کرنے کے لیے اپنے شوق دکھلاؤ، اپنے دل کے جذبات دکھلاؤ۔ تاہم میں آپ کے ذوق و شوق کا معترف ہوں۔

اور ساتھ ہی اس امر کی بھی معافی چاہوں گا کہ ابھی تھوڑی دیر ہوئی، خطبہ صدارت کے اوراق سنائے جا رہے تھے، تو موضوع روکھا پھیکا تھا، اور کچھ طرزِ بیان رُوکھا پھیکا۔ اگرچہ میرے عزیز سرسری طور پر اسے دیکھ چکے تھے، تاہم پڑھنے میں کچھ رکاوٹ ہوئی اور پبلک میں شور ہوا۔ مجھے مجبور ہو کر اس لب و لہجہ میں کہنا پڑا اور علی الخصوص جب کہ ایسے بزرگوں کا مجمع موجود ہے۔ میں اس لب و لہجہ کا عادی نہیں ہوں مگر میں آپ کو یقین دلانا چاہتا ہوں کہ ایک حقیقی صورت کے احساس نے مجھ کو مجبور کیا کہ اس لب و لہجہ کو اختیار کروں۔

ہماری مجلسوں میں سب سے بڑا جو جائز مطالبہ ہے، قولاً و شرعاً ایک نظام ہے، انضباط ہے، صبر ہے۔ ہم میں اس وقت تک اتنا صبر نہیں پیدا ہوا ہے یہاں ہمارے چند ہزار نفوس موجود ہیں۔ اگر وہ چیز ان کے سامنے آتی ہے اور ان کو بتلایا گیا ہے کہ وہ سکون کے ساتھ سنیں، تو یقیناً ہمارے اندر اتنا صبر اور قاعدہ ہونا چاہیے اور ان لوگوں کی اطاعت کا جذبہ ہونا چاہیے جن کو ہم مستحقِ اطاعت سمجھتے ہیں۔ مان لو کہ یہ چیز تمہارے لیے کڑوی کیلی تھی، لیکن اگر ادھر گھنٹ

خطبات آزاد

حضرات!

اب اس کے بعد جو ضروری ٹکڑے ہیں، جن کو میں اس وقت نظر انداز کرتا ہوں، مثلاً ہندو مسلمانوں کا اتحاد ہے۔ اس اتحاد کے متعلق احکام شرعی کیا ہیں؟ اس امر کا قطعی فیصلہ کہ اس بارے میں احکام شریعت کیا ہیں، حالات گزشتہ کی بنا پر، موجودہ حالات کی بنا پر، اور آئندہ آنے والے حالات کی بنا پر، ایک نہایت ضروری موضوع یہ تھا۔ لیکن میں اس کو اس وقت نظر انداز کرتا ہوں، شاید کل یا پرسوں عرض کروں گا۔ اس لیے کہ وقت کی صورت مساعدت نہیں کرتی۔

ایک اور مسئلہ ہے جو ایک ہندی لفظ کے بھیس میں سوراخ کے لفظ میں آیا ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ محض لباس کا تغیر آپ کو حقیقت و معانی سے نا آشنا نہ کرے گا۔ آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ یہ حقیقت آپ کے لیے کوئی نئی حقیقت نہیں ہے، نیا پیغام نہیں ہے، نہ عمل کا کوئی نیا دروازہ کھلنا چاہتا ہے۔ مسلمانوں کو معلوم ہونا چاہیے کہ اس کرۂ ارضی کے نیچے، دنیا کی کوئی جماعت، قوم، فرد نہیں ہے جس کو اس کے خدا اور رسول نے اس حقیقت محبوبہ کو، اس کے دل کے ایک ایک گوشہ میں نہ رچا دیا ہو اور اس کے تمام جسم میں نہ پھیلا دیا ہو۔ یہ حقیقت ہے جو تیرہ سو برس سے آپ کے سامنے موجود ہے۔

[اس موقع پر یکایک بجلی کی روشنی گل ہو گئی اور تمام ہال میں تاریکی چھا گئی۔ رضا کاروں

نے گیس لمپ اور لالٹینیں ہال میں منگائیں۔ لیکن چند منٹوں کے بعد ہی بجلی کی

روشنی پھر سو گئی، جس پر حاضرین نے نعرۃ الشداکبر بلند کیا]

عزیزان من!

آج کی صحبت صرف دس منٹوں کی اور باقی رہ گئی ہے۔ عزیزان من! یہ روشنی ایسی قیمتی نہ تھی جس کے ملنے پر نعرۃ یحکیر بلند کرو۔ ہاں اگر ایمان کی روشنی مل گئی ہو، تو اس کے لیے جس قدر چاہو، نعرۃ یحکیر بلند کرو۔ اگر آپ خاموشی سے کام لیں، تو آج کی صحبت چند منٹوں میں ختم ہو جائیگی۔ بہر حال

انڈین نیشنل کانگریس اجلاس خصوصی

دلی، ۱۵ دسمبر ۱۹۲۳ء

نمائندگان قوم، خواتین اور حضرات!

قومی جدوجہد کے ایسے نازک اور فیصلہ کن وقت میں جیسا کہ آج درپیش ہے، آپ حضرات حالات کے تقاضا سے مجبور ہوئے کہ سال کے اختتام سے پہلے اس ایوان قومی میں جمع ہوں، اور وقت کی مشکلات کے لیے حل اور رہنمائی حاصل کریں۔ اگر میں کہوں، یہ وقت کام اور مقصد کی مشکلات کا ایسا اجتماع ہے جس کی اس ایوان کی تاریخ میں کوئی نظیر موجود نہیں، تو میں سمجھتا ہوں، یہ ایسی بات ہوگی، جو آپ میں سے ہر شخص محسوس کر رہا ہے تین سال ہوئے جب آپ ایک ایسے ہی خاص اجلاس میں بمقام کلکتہ جمع ہوئے تھے، تو وہ بھی آپ کی تاریخ کا ایک عظیم الشان دن تھا۔ لیکن اُس دن کی عظمت قوموں کے اُن دنوں کی مانند تھی، جن میں آزادی کی جنگ کا اعلان کیا گیا ہے، اور آج کے دن کی اہمیت میں تاریخ کے ان ایام کی جھلک پائی جاتی ہے جن میں قوموں کو جنگ کی فیصلہ کن دشواریوں میں سے گزرنا پڑا ہے اس دن آپ جنگ کے آغاز کے لیے فکر مند تھے، آج اُس کے انجام کے لیے مضطرب ہیں۔ اُس وقت آپ کو سفر کی جستجو تھی، آج گمراہی کا خطرہ پیش آگیا ہے۔ اس وقت آپ ساحل پرستی کے لیے

خطباتِ آزاد

کے لیے تم اتنی تلخی گوارا نہیں کر سکتے، تو اللہ کے راستہ میں قربانی کی تلخی کیسے گوارا کرو گے؟ وہ ہنگامہ جو بار بار گزرتا تھا، میری طبیعت کو ناگوار گزرا اور اس لب و لہجہ میں آپ کو مخاطب کیا، جس کا میں عادی نہیں ہوں۔ اگر کسی عزیز کو ناگوار گزرا ہو تو معافی چاہتا ہوں۔ وقت بھی زیادہ ہو چکا ہے اس لیے آج کا جلسہ ختم کیا جاتا ہے۔
میں علمائے کرام کا شکریہ ادا کرتا ہوں اور امید کرتا ہوں کہ ان کا حسن ظن میرے لیے توشہ آخرت ہوگا۔

خطبات آزاد

میں آج اپنے بحث و نظر کے محدود دائرے سے بے خبر نہیں ہوں۔ خیالات کا ہجوم اور مطالب کی وسعت کتنی ہی میرے لیے ضبط آزما ہو، لیکن میں اُن حدود کی طرف بڑھنے سے اپنی نگہبانی کرونگا، جو آپ کے سالانہ اجلاس کے صدر کے لیے محفوظ رہنا چاہیے۔ علی الخصوص ایسی حالت میں جب کہ آپ اس کی صدارت کے لیے ایک بہتر انتخاب کر چکے ہیں۔ میں اس سے آگاہ ہوں کہ یہ ایک انقلابی دور ہے اور منجملہ انقلابات کے ایک انقلاب اس خیال میں بھی ہو چکا ہے، جو کبھی اس ایوان کی ادبی روایات میں بمنزلہ رسم و قاعدہ کے تھا۔ اب آپ صدر مجلس سے متمتع نہیں ہیں کہ وہ آپ کے سیاسی لٹریچر میں کوئی ضخیم اضافہ کرے، یا اپنی تھکادینے والی فصاحت سے آپ کے حوصلہ سماع کا امتحان لے۔ برخلاف اس کے آپ کی خواہش یہ ہے کہ وہ جلد سے جلد آپ سے کہہ دے کہ کام شروع کیجیے۔ آپ کے جذبات کا یہ تغیر فی الحقیقت اُس بنیادی انقلاب کا نتیجہ ہے کہ ہندوستان کی قومیت بحث و نظر کا ابتدائی دور طے کر کے عمل کی زندگی میں گامزن ہو چکی ہے اور اس لیے قدرتی بات ہے کہ آپ کے ذوقِ عمل پر بحث و نظر کی طوالت گراں گزرتی ہے۔ اور اب آپ کی پسندیدہ چیز فصاحت نہیں رہی، بلکہ عمل کی سادگی ہے۔

پس اگر آج میں اس اجلاس کے اصلی مقصد کے سوا اور تمام ضمنی اور نواحی افکار سے چشم پوشی کر لوں، اور جو کچھ عرض کروں اس میں سادگی و اختصار ملحوظ رکھوں، تو میں امید کرتا ہوں، یہی بات ہوگی جس میں اپنی خواہش سے زیادہ آپ کی خواہش کی تعمیل کرونگا۔

وقت کے مسائل

لیکن اگر میں وقت کے حالات و مسائل پر نظر بھی ڈالتا، جب بھی میرے لیے گویائی پر خاموشی ہی کو ترجیح تھی۔ ہمارے لیے اب وقت کی کونسی بات بے جوتی ہو سکتی ہے؟ اور جس کا ہم اس لیے ذکر کر سکتے ہیں کہ اس سے ہماری معلومات یا محسوسات کے لیے کوئی نئی صوبت

خطبات آزاد

مضطرب تھے، لیکن آج زندہ جاوید حافظ کے لفظوں میں کشتی ایک کنارہ سے چل چکی ہے گرد و مرا کنارہ ابھی دُور ہے اور موجیں گھیرا ڈال رہی ہیں؛ حضرات! جب میں دیکھتا ہوں کہ ایسے نازک موقع کی صدارت کے لیے آپ کی نظر انتخاب مجھ پر پڑی تو مجھے آپ کی جانب سے عزت اور اعتماد کا ایک ایسا عظیم پیام ملتا ہے، جس کو میں اپنے استحقاق کا نہیں، بلکہ صرف آپ کے فیاضانہ حسن ظن ہی کا نتیجہ سمجھ سکتا ہوں۔ اگر میں اپنی ناچیز خدمات کے ذریعہ آپ کا ایسا اعتماد حاصل کر سکا ہوں، تو مجھے یقین کرنا چاہیے کہ یہ میرے وطن و قوم کی جانب سے قبولیت کی ایک بہت ہی بڑی سند ہے۔ میں اس عزت کے لیے آپ کا شکر گزار ہوں، مگر اُس ذمہ داری کے لیے جو آپ کے اعتماد کی مقدس امانت ہے، آپ ہی سے ہم رہی و اعانت کی التجا کرتا ہوں۔ بلاشبہ آج ہمیں ایک نہایت مشکل وقت میں، نہایت مشکل کام درپیش ہے۔ لیکن ہمارا یقین متزلزل نہیں ہے؛ اور گو ہمیں اپنی تدبیروں کی طرف سے شبہات رہے ہوں، لیکن ہمیں اپنے مقصد کی سچائی میں کوئی شبہ نہیں ہے۔ ہماری عاجزانہ کوششیں حق اور انصاف کے لیے ہیں۔ ہمیں یقین ہے کہ یہ خدا کی زمین میں اُس کا سب سے زیادہ پسندیدہ کام ہے اور اس کی مرضی یہی ہے کہ ایسا ہو۔ پس یہ تو ضرور ہے کہ ہمیں اپنی در ماندگیوں اور کمزوریوں کا اقرار ہو؛ ہم وقت کی آزمائشوں اور راستے کے کھٹکوں کی طرف سے فکر مند ہوں۔ ہمیں مشکلوں اور رکاوٹوں کی سختیوں سے پورا پورا اندیشہ رہے؛ لیکن ہمیں نتیجہ کی طرف سے کبھی ہراساں نہ ہونا چاہیے۔ ہمیں یقین رکھنا چاہیے کہ خدا کی جس رحمت نے ابتدا کی بے سرو سامانیوں میں ہمارا ساتھ دیا تھا، وہ درمیان کی اس آزمائش میں بھی ہماری دستگیری کریگی اور بالآخر انجام کی فتح مندی بھی ہمارے ہی لیے ہے۔

ایک وقفہ نظر

حضرات!

خطبات آزاد

سروس کمیشن اور مختلف محکموں کے ہندوستانی بنانے کے معاملات میں ہمارے لیے کوئی نئی بات نہیں ہوئی ہے۔ کینیا کے فیصلہ میں بھی ہم کوئی نئی نا انصافی نہیں پاتے، بلکہ یہ ایک قدیم اور متوقع نا انصافی کا صرف تازہ اعادہ ہے۔ اس میں نسلی اور قومی تعصب کا جذبہ ہے اور وہ اب سے پہلے کب نہ تھا؟ اس میں برطانی مواعید کی شکست ہے اور گزشتہ پانچ سال کے واقعات کے بعد کم از کم برطانیہ کے ”وعدوں“ کی شکست میں کوئی نڈرت باقی نہیں رہی ہے۔ اس میں ہندوستان کی عزت سے انکار ہے، لیکن ہماری معلومات میں کوئی نظیر اس کے عزت و احترام کے اقرار کی بھی موجود نہیں۔ تاہم ان حضرات کے لیے ان معاملات میں ایسے انکشافات ہوئے ہیں جن کی تجربہ کی تکمیل اور حقیقت کے اعتقاد کے لیے ضرورت تھی۔ اب ان میں سے اکثر معترف ہیں کہ ”نام نہاد اصلاحات محض دھوکے کی ٹٹی ہیں“ اور ”ہندوستان کی خودداری کی حفاظت موجودہ حالات میں ناممکن ہے“ نیز ”برطانیہ کے ٹوٹے ہوئے وعدوں پر اب کوئی بھروسہ نہیں کیا جاسکتا“ وہ یہ بھی محسوس کرتے ہیں کہ بائیکاٹ کے سوا چارہ کار نہیں ہے اور یہ کہ امپریل نمائش کا ہندوستان کو پوری قوت کے ساتھ بائیکاٹ کرنا چاہیے۔ حضرات! ہم اس موقع پر ہرگز اس بات کی شکایت نہیں کریں گے کہ انھوں نے حقیقت کے اعتراف میں دیر کی۔ ہم یہ بھلا دینگے کہ حقیقت اس تین سال سے پہلے بھی اتنی ہی بے نقاب تھی جس قدر فیصلہ کینیا کے بعد آج نظر آرہی ہے کیونکہ حقیقت کا اعتراف جلد کیا یا بدیر، لیکن بہر حال اعتراف ہے۔ اور اس تحسین کا مستحق ہے جو اعتراف حقیقت کے لیے ہوئی چاہیے۔ ہم اُن سے صرف یہ کہیں گے کہ آپ کے وطن کو اب بھی آپ کی اسی طرح ضرورت ہے جس طرح تین سال پہلے تھی۔ اگر واقعی ہم سب کا اعتقاد ہے کہ ہندوستان کی عزت کی حفاظت کا وقت آگیا، تو کیوں نہ ہم اپنے اختلافات کے باوجود بھی اس ایک مقصد میں متحد ہو جائیں کہ ہندوستان کی عزت بچائی جائے۔

خطبات آزاد

حال پیدا ہو گئی ہے؟ ایک زمانہ تھا جب ہندوستان کی قومیت کا احساس صرف اس حد تک پہنچا تھا کہ دفتری اقتدار کی نا انصافیوں پر نکتہ چینی کرے۔ پھر نکتہ چینی شکایت میں مبتدل ہوئی اور شکایت نے احتجاج اور سوال کی صورت اختیار کر لی۔ ایک مدت تک ہمارا طرز عمل یہ رہا کہ ہر نئی نا انصافی پر ایک نئی چیخ ہمارے منہ سے نکل جاتی تھی، لیکن اب معاملہ اس حد سے گزر چکا ہے کہ کام اور فیصلہ کے سوا کسی بات کی بھی گنجائش رہی ہو۔ ہم نا انصافی دیکھتے دیکھتے اس کے عادی ہو گئے ہیں، گویا یہ ہماری روزانہ زندگی کا ایک معمولی واقعہ ہے۔ اب نا انصافیوں کا ذکر نہ صرف غیر ضروری ہے، بلکہ اپنے عمل و یقین میں شک کرنا ہے۔ ہمارے سامنے حقیقت اپنے آخری درجہ یقین تک آچکی ہے؛ اس میں نہ تو مزید اضافہ ہو سکتا ہے، نہ کسی نئے پردے کے ہٹنے کا انتظار باقی ہے۔ یہیں یقین ہے کہ ہمارے ساتھ جو کچھ ہو رہا ہے، وہ برابر ہوتا رہے گا، جب تک ہم اسے خود نہ بدل دیں گے۔ ہمارا سابقہ افراد اور اوقات سے نہیں ہے، جن کی تبدیلی حالات پر مؤثر ہو، ہمارا سابقہ ایک نظام سے ہے جس کی نسبت ہمیں یقین ہے کہ وہ اپنی نہایت ہی میں نا منصفانہ ہے، اور اگر یہ اس وقت تک قائم رہا ہے، تو اس لیے نہیں کہ اس کے اندر اس کی ذاتی مضبوطی موجود ہے، بلکہ صرف اس لیے کہ ہماری غفلت نے اس کے لیے ستون بہم پہنچا دیے ہیں۔ پس نا انصافی جب کہ اس کا عمل نہیں ہے، بلکہ خاصہ ہے، تو ہمیں نہ تو متعجب ہونا چاہیے اور نہ شاک، بلکہ صرف اسے کوشش کرنی چاہیے کہ وہ قائم نہ رہے۔

قدیم حقیقت اور نیا اعتراف

البتہ میں حقیقت کہنے کے ان تازہ اعترافات کا پوری کشادہ دلی کے ساتھ خیر مقدم بجا لاتا ہوں جو ہمارے اُن بھائیوں کی زبانوں پر بھی جاری ہو گئے ہیں جنہیں ہمارے طریق عمل سے مایوسی کی شکایت تھی۔ بلاشبہ نام نہاد اصلاحی کونسلوں کے یہ سالہ تجارب، محصولِ نمک، پبلک

خطبات آزاد

یہ گویا دنیا کے نام ایک اعلان تھا کہ قوموں کی صفیں ایک نئی فتنہ قوم کے استقبال میں چشم براہ ہو جائیں۔ یہ فتح و ظفر کا ایک بے روک کوچ تھا، جس کی راہ میں اگرچہ کرہ ارضی کی سب سے بڑی طاقتیں اپنے بے پناہ منصوبوں اور اٹل رکاوٹوں کے ساتھ حائل تھیں، لیکن وہ اپنے جذبہ حب الوطنی کے اچنبھوں اور ہوشربائیوں سے تاریخ کے لیے ایک پیام اعجاز لیے ہوئے بے خوف بڑھتا رہا۔ بالآخر وہ وقت آگیا، جب کوچ نے منزل پہ دم لیا۔ اور تاریخ نے بڑھ کر اپنے دروازے کھول دیے۔ تاکہ ایک نئی فتنہ قوم کا غیر مقدم بجالائے۔ گزشتہ جولائی کی چوبیسویں تاریخ کو جب لوزان میں ترکی صلحنامہ پر دستخط ہوئے، تو فی الحقیقت یہ ایک نئی قومی عظمت کی پیدائش کا دن تھا۔ یہ ان تمام فتنہ یوں کی تکمیل تھی جن کی ایک قوم کو زندگی اور عزت کے لیے ضرورت ہو سکتی ہے۔ اس میں فوجی فتنہ دی سے زیادہ سیاسی فتح تھی۔ اور دونوں سے بڑھ کر وہ فکری اور معنوی فتح، جن کے بغیر جنگ اور سیاست کی فتنہ دیاں بھی بیج ہیں۔

ایک عالمگیر مبارکباد

حضرات!

اس فتح عظیم پر ہندستان اپنی گرجموشی اور مخلصانہ مبارکباد پیش کرتے ہوئے جس قدر بھی نازاں ہو، کم ہے۔ ہندستان اس واقعہ کی صورت سے زیادہ اس کے معانی کی وسعت کا راز شناس ہے۔ وہ ترکی کی فتح میں نہ صرف اپنے مطالب کی فتح بلکہ تمام سرزمین مشرق کی فتح کا نظارہ کر رہا ہے۔ میں سب سے پہلے حضرت خلیفۃ المسلمین کی خدمت میں ہندستان کا یہ ہدیہ ارادت پیش کرنے کی عزت حاصل کرتا ہوں؛ پھر انگورہ کی قومی مجلس کو اس کے نئے جمہوری دور کی فتنہ یوں پر مبارکباد دیتا ہوں؛ اور بالآخر ہم سب کی نگاہیں بے اختیار موجودہ عہد کی اس عظیم ترین شخصیت کی طرف اٹھ جاتی ہیں جس کا وجود فی الحقیقت ان تمام مبارکبادوں

ترکی کی فتحِ عظیم

حضرات!

مجھے یقین ہے کہ آج آپ سب پہلے جس بات کے متوقع ہونگے، وہ یہ ہے کہ میں آپ کے ایک پُر جوش جذبہ تہنیت کی ترجمانی کی عزت حاصل کروں، جو آپ کی قومی جدوجہد کی تاریخ سے ایک عجیب مگر پُر فخر وابستگی رکھتا ہے اور جس میں آپ کی تاریخ کی ایک شاندار داستانِ عمل پنہاں ہے۔ خدا کی مرضی یہی تھی کہ مشرق کے دو دور دراز ملکوں کو انصاف اور آزادی کے نام پر ایک دوسرے سے اس طرح جوڑ دے کہ ایک کی مصیبت پر دوسرے کی زبان سے آہ نکلے، اور ایک کی فتحی میں دوسرے کے لیے فتح و مراد ہو۔ یہ مشرق کے دو بے گشتہ جنہیں انصاف اور آزادی کی یگانگت نے اس قدر قریب کر دیا ہے، کون ہیں؟ یہ ہندوستان ہے، جس نے عین اُس وقت جب کہ اُسے خود اپنی آزادی کا دشوار گزار مرحلہ درپیش تھا، خلافتِ اسلامی اور حکومتِ ترکی کی آزادی و خود مختاری کو بھی اپنی آزادی کی طرح اپنا قومی مطالبہ قرار دیا؛ اول یہ ترکی ہے اور اس کی جدید قومیت کا ظہور ہے، جس کی انقلابِ انجیز فتحیوں کا دنیا نے ایک زندہ جاوید معجزہ کی صورت میں مشاہدہ کیا ہے، اور جس کی فتحی حب الوطنی کی روح تمام سرزمینِ مشرق کے لیے زندگی اور عمل کا ایک نیا پیغام لے کر نمودار ہوئی ہے۔

حضرات!

ساڑھے آٹھ مہینے ہوئے، جب آپ نے اسی ایوان میں انگورہ کے محب الوطنوں کو ان فتوحات پر مبارکباد دی تھی، جو ترکی فوجوں نے میدانِ جنگ میں حاصل کی تھیں۔ فی الحقیقت یہ فتوحات ایک آنے والی فتحِ عظیم کا پیش خیمہ تھیں، لیکن ان میں میدانِ سیاست کی زہنی اور معنوی فتوحات کا پیغام مضمر تھا۔ یہ اُس بے نقص اور بے داغ فتح کی ابتدائی قسط تھی، جس کی تکمیل میں دنیا ایک گری ہوئی عظمت کے سنبھالے کی جگہ ایک نئی عظمت کی تعمیر دیکھنے والی تھی۔

خطبات آزاد

اور ہندستان نے انصاف اور حق کے نام پر مطالبہ کیا تھا۔ اس میں ڈاکٹر ولسن کی ان فراموش شدہ شرطوں اور برطانیہ کے ان مشہور مگر شکستہ وعدوں کا بھی مفاد موجود ہے جو ۱۹۱۸ء میں کیے گئے تھے۔ ڈاکٹر ولسن کی بارہویں شرط یہ تھی کہ ترکی کی سلطنت محفوظ رکھی جائیگی۔ چنانچہ آج ترکی کی سلطنت موجود ہے۔ برطانی وزیر اعظم نے کہا تھا کہ ترکی کو تھریس اور ایشیائے کوچک کے زرخیز اور شہرہ آفاق علاقوں سے محروم نہیں کیا جائیگا۔ اب ترکی ان علاقوں سے محروم نہیں ہے۔ اس سے بھی زیادہ یہ کہ اس میں نہ صرف ان وعدوں کا مفاد ہی موجود ہے، بلکہ وہ باتیں بھی موجود ہیں، جو ان میں نہ تھیں۔ ان میں ترکی کی خود مختارانہ عظمت کا کوئی ذکر نہ تھا لیکن اسے یہ بھی حاصل ہو گئی ہے۔ ان میں اجنبی امتیازات (کیپی پولیشنز) اور غیر ترکی ڈاکخانوں کے اٹھا دینے کے لیے کوئی ذمہ داری نہیں لی گئی تھی، جو قبل از جنگ بھی عثمانی شہنشاہی کی کامل خود مختاری کی نفی کرتے تھے؛ اب وہ بھی اٹھا دیے گئے ہیں۔ ان میں ہم کہیں اس کا اشارہ نہیں پاتے کہ ترکی سے ایک ہارے ہوئے حریف کی طرح نہیں، بلکہ ایک مساوی طاقت کی طرح معاملہ کیا گیا۔ برخلاف اس کے ہم ان وعدوں کو ”دورہ دانیال کے بین الاقوامی کر دینے کا ذکر موجود پاتے ہیں۔ لیکن صلحنامہ نے وہاں بھی ترکی کا اقتدار تسلیم کر لیا ہے۔ بلاشبہ یہ جو کچھ ہوا، وعدوں کا مفاد ہے اور انصاف کی تعمیل ہے؛ لیکن واقعات کی تکمیل کے لیے مجھے اتنا اضافہ اور کرنے دیجیے کہ یہ سب کچھ اس لیے نہیں ہوا کہ وعدے پورے کیے گئے بلکہ اس لیے ہوا کہ وعدے فتح کیے گئے؛ اور طاقت کے وعدے اگر بزورِ شمشیر فتح کر لیے جائیں، تو وہ وعدوں سے بھی زیادہ دے دینے میں فیاض ہے۔ وہ خارج کو سب کچھ دے دیتی ہے، لیکن انصاف کے لیے اس کے پاس کچھ نہیں ہوتا۔

حضرات!

یہ صلح فی الحقیقت ایک سوال ہے جس کے جواب میں عنقریب تاریخِ عبرت کی داستانیں ترتیب دیں گی۔ بلاشبہ انصاف پورا ہوا، اور حق حقدار کو مل گیا۔ لیکن ان طاقتوں کو کیا ملا، جنہوں

خطبات آزاد

کا اولین مخاطب ہے۔ میں غازی مصطفیٰ کمال پاشا کو ہندوستان کی طرف سے مبارکباد دیتا ہوں۔
حضرات!

میں نے ہندوستان اور ترکی کا ذکر کیا مگر میں محسوس کرتا ہوں کہ اس مبارکباد کے اصلی مطالبہ سے ابھی عہدہ برآ نہیں ہوا ہوں۔ یہ فی الحقیقت اس سے کہیں زیادہ وسیع ہے کہ کسی سرزمین یا قوم کی نسبت محدود کی جائے۔ یہ کشمکش جو پانچ برس سے دنیا کی صلح عام کو ملتوی کر رہی تھی، محض قوموں اور حکومتوں کی جنگ نہ تھی۔ عصمت پاشا کے فہمیدہ تر اور لارڈ کرزن کی دھمکیوں میں صرف ترکی اور برطانیہ یا مغرب و مشرق ہی کی نمائندگی نہ تھی، بلکہ اس سے بھی زیادہ کوئی چیز مضمر تھی۔ یہ دراصل اصولوں کی جنگ تھی اور متقابل عقیدوں کا معرکہ تھا۔ ایک طرف طاقت کا گھمنڈ تھا، دوسری طرف حق اور انصاف کی بے سرو سامانی تھی۔ طاقت کا دعویٰ تھا کہ کمزور قوتوں کو زندگی کا کوئی حق نہیں۔ انصاف کا عاجزانہ اعلان تھا کہ زندگی کا حق ہر اس قوم کو ہے، جو زندہ رہنے کا ارادہ کر لے۔ جیسا کہ قاعدہ ہے، عرصہ تک کشمکش جاری رہی۔ بالآخر خدا کی مرضی نے فیصلہ کا اعلان کر دیا۔ طاقت کو باوجود اپنے تمام سروسامان کے شکست ہوئی اور انصاف نے اپنی ساری بے سرو سامانیوں اور باؤسیوں کے ہوتے ہوئے فتح پائی۔ پس فی الحقیقت ترکی کی فتح اس سے زیادہ تر ہے کہ اسے ایشیا یا مشرق کی فتح سے تعبیر کیا جائے۔ وہ انصاف کی جیت ہے اور انصاف مغرب و مشرق کے امتیاز سے بالا تر ہے۔ انصاف کا نہ تو کوئی وطن ہے، نہ کوئی قومیت؛ اس کی قومیت اگر ہو سکتی ہے، تو وہ صرف بالا تر اور عالمگیر انسانیت ہے۔ پس مجھے اجازت دیجیے کہ میں عالم انسانیت کی اس فتح پر تمام عالم انسانیت کو مبارکباد دوں، میں مغرب اور مشرق کے ہر اس انسان کو مبارکباد دوں، جو انصاف اور انسانی آزادی کا احترام ہے۔

نہ اکام نہ انصافی

لوزان کے صلح نامہ سے وہ تمام مقاصد بہ استثنائے آزادی عرب حاصل کر لے گئے، جن کا ترکی

خطبات آزاد

حدود اور خطوط بھی ہل رہے ہیں۔ کتنی ہی بلندیاں ہیں جو گر گر کر لپٹ ہو رہی ہیں اور کتنی ہی پستیاں ہیں جو اٹھ اٹھ کر بلند ہو رہی ہیں۔ عروج اپنے انتہا سے زوال کی ابتدا کر رہا ہے اور مایوسیوں کی تاریکی بڑھتے بڑھتے وہاں تک پہنچ چکی ہے، جس کے بعد سے صبح شروع ہو جاتی ہے۔ کون دیکھ سکتا ہے کہ مستقبل قریب کے دامن میں کیا ہے! تاہم جو کچھ ہو رہا ہے، اس میں ایک نئے مشرق کے انقلاب کا منظر تو بالکل ہی صاف ہے جس کے لیے کسی کی کہانت کی ضرورت نہیں۔ مشرق کی وہ بیداری جو چوتھائی صدی سے صرف بیداری ہی تھی اب بیداری کے بعد کی منزلیں طے کر رہی ہے اور جنگ عظیم کی پھیلائی ہوئی ہلاکتوں نے زندگی اور حرکت کی ایک نئی روح مہیا کر دی ہے۔ غازی مصطفیٰ کمال پاشا کے سحر کار ہاتھوں نے صرف ترکی کے تختِ خفتہ ہی کو بیدار نہیں کیا، بلکہ مشرق کے دروازہ پر بھی رشک دے دی۔ اب اُس کی گونج ایک طرف وسطِ ایشیا کے میدانوں میں پھیل رہی ہو، دوسری طرف افریقہ کے صحراؤں اور ساحلوں پر سے گزر کر بحرِ ہند کی لہروں کو عبور کر رہی ہے۔ کون کہہ سکتا ہے کہ اس کی بازگشت عنقریب مشرق کے ایک ایک گوشے سے بلند نہ ہوگی! حضرات!

ہندستان مشرق کی اس عام جدوجہد سے اپنی قدرتی اور جغرافیائی وابستگی فراموش نہیں کر سکتا۔ وہ اپنی جدوجہد کو اس سے منسلک کرتا ہوا رابطہ و یگانگت کے وہ تمام جذبات محسوس کر رہا ہے، جو ایک سرزمین کی مختلف جماعتوں میں وقت، حالات اور مقصد کی یکسانی، قدرتی طور پر پیدا کر دیتی ہے۔ پس وہ مشرق کی ہر اس قوم کا خیر مقدم کرتا ہے جو انصاف اور آزادی کے لیے جدوجہد کر رہی ہے، اور ہر اس قوم پر افسوس کرتا ہے، جو اس راہ میں اپنے ساتھیوں سے پیچھے ہے۔ وہ مصر، شام، فلسطین، عراق، مراکش اور دیگر اقطاعِ مشرق کے تمام محب الوطنوں کو یقین دلاتا ہے کہ ہندستان کے کروڑوں دل ان کی کامیابی کے لیے مضطرب ہیں۔ وہ ان کی آزادی کو بھی اُس سے کم محبوب نہیں رکھتے، جس قدر خود اپنے وطن

خطبات آزاد

نے انصاف کی پامالی کے لیے اپنی اٹل اور بے روک سرشتی کی قسمیں کھالی تھیں؛ برطانیہ کو کیا ملا، جو کمال چار سال تک اپنے ٹوٹے ہوئے وعدے کے ٹکڑے روندتی رہی اور ایک ایسے مضبوط ارادہ کے ساتھ جو اس نے انصاف کے لیے کبھی نہیں کیا، ظلم و جبر کی تکمیل کے لیے وقف ہو گئی۔ اس نے ترکی کو پامال کرنا چاہا، مگر وہ اس کے سارے منصوبوں اور فیصلوں کے خلاف طاقتور ہو گئی۔ اس نے انصاف کے آگے جھکنے سے انکار کیا، لیکن وہ تلوار کے آگے سر بسجود ہو گئی۔ اس نے بار بار قلم سے فیصلے لکھے، لیکن وہ سب تلوار سے پارہ پارہ کر دیے گئے۔ اس نے قوموں کے حاکم اور قسمتوں کے مالک کی طرح جب صلح نامے ترتیب دیے، تو ہندوستان نے حق اور انصاف کے نام پر فریاد کی، مگر اس نے حقارت کے ساتھ انکار کر دیا۔ لیکن جب مصطفیٰ کمالؑ نے تلوار کی نوک سے خود اپنا صلح نامہ لکھ دیا، تو وہ ایک مفتوح کی طرح جھکی اور اس کے استقبال سے انکار نہ کر سکی۔ ہمیں مؤرخ کے جواب کا انتظار نہیں ہے کیونکہ دنیا نے جواب دے دیا ہے۔ فی الحقیقت اس نے ترکی کو سب کچھ دے کر خود جو کچھ حاصل کیا ہے، وہ ناکام نا انصافی کا داغ ہے جو پہلے اس کی پشت پر تھا مگر اب اس کی پسند کے مطابق اس کی پیشانی پر نمودار ہو گیا ہے۔

جدید شرق

ہمیں یاد رکھنا چاہیے کہ حوادثِ عالم کی جو عظمت ہمیشہ تاریخ کے صفحات پر نمایاں ہوتی ہے، وہ کبھی ان کے تماشاخیوں کو نظر نہیں آتی ہے۔ ہم دراصل ایک ایسے عہدِ انقلاب سے گزر رہے ہیں، جو ٹھیک ٹھیک ان وقتوں کے مانند ہے، جن میں مؤرخینِ عالم نے کرہ ارضی کے بڑے بڑے انقلابات کی بنیادیں تلاش کی ہیں۔ دنیا تیزی کے ساتھ ایک نئے پلٹے کے لیے جھک رہی ہے اس کی ساری باتیں جو کل تک غیر متزلزل حقیقت سمجھی جاتی تھیں، اب جنبش میں آیا ہوا متزلزل ہے۔ اس کے اصولوں اور عقیدوں کی طرح اس کے نقشے کے

قسطنپہ اور یروداجیل

حضرات!

جب کہ ہم ترکی کی فتح عظیم کی مبارکباد پیش کرتے ہوئے قسطنپہ کے عالیشان ایوانِ خلافت کی طرف دیکھ رہے ہیں، تو بے اختیار ہمارا خیال ہندستان کے ایک قید خانہ کی طرف بھی رجوع ہوتا ہے جس کی ایک کوٹھڑی کے اندر ہندستان کی سب سے بڑی شخصیت محبوس ہے۔ میں یقین کرتا ہوں کہ اگر ترکی سے باہر کوئی انسان اس کا مستحق ہے کہ ترکی کی فتح پر اسے مبارکباد دی جائے، تو وہ ہندستان کے قائد اعظم مہاتما گاندھی ہیں۔ مہاتما گاندھی نے اس مقصد کی حمایت میں اس وقت آواز اٹھائی جب کہ خود ترکی کے اندر قومی دفاع کی کوئی صدا بلند نہیں ہوئی تھی۔ یہ ان ہی کی حقیقت شناس نگاہیں تھیں، جنہوں نے اول نظر ہی میں اس مسئلہ کی ساری وسعتوں اور گہرائیوں کا اندازہ کر لیا اور تمام ہندستان کو دعوت دی کہ یہ صرف مسلمانوں ہی کا نہیں، بلکہ تمام ملک کا قومی مطالبہ ہے۔ حضرات! ہندستان نے مہاتما گاندھی کی رہنمائی میں مطالباتِ خلافت کے لیے جو جدوجہد کی، وہ فی الحقیقت موجودہ عہد کا ایک خاص اور اہم واقعہ ہے، جس کے نتائج پر تاریخ بحث کرے گی۔ شاید یہ ابھی قبل از وقت ہے کہ ہم اس کے تمام نتائج کا اندازہ کرنا چاہیں۔ تاہم بعض نتائج تو ایسے ہیں، جو بلا کسی بحث و نظر کے ہم سب محسوس کر رہے ہیں۔ اور جن میں سے ہر نتیجہ اس درجہ عظیم ہے کہ صرف اسی کے لیے یہ جدوجہد ظہور میں آسکتی تھی۔

ہندو مسلم اتحاد کا مسئلہ جس کے بغیر ہندستان کی آزادی ایک خواب پریشاں سے زیادہ نہیں، اسی کی بدولت ان مشکلات پر غالب آگیا جو عرصہ سے اس کی راہ میں حائل تھیں۔

ہندستان کا تمام مشرق میں وہ بین القومی وقار جس نے مشرق کے جدید بیدار حلقہ میں اسے ایک وقیع جگہ دے دی، اسی کا نتیجہ ہے۔ اگر یہ جدوجہد وقوع میں نہ آتی، تو آج ہندستان

جزیرۃ العرب

علی الخصوص وہ جزیرۃ العرب کے استقلال و حفاظت کے لیے اپنے عہد قدیم کو آج پھر تازہ کرتا ہے۔ یہ مطالبات خلافت کی سب سے زیادہ اہم اور غیر مبطل دفعہ تھی، جس کا ۱۹۲۰ء میں اس ایوان نے اعلان کیا۔ ہندستان کے لیے یہ مطالبہ صرف اسی لیے اہم نہیں ہے کہ مسلمانوں کا ایک بہت بڑا مذہبی اعتقاد اس سے وابستہ ہے، بلکہ ہندستان خود اپنی آزادی کے لیے بھی اسے نظر انداز نہیں کر سکتا۔ ہندستان، مصر اور عرب کی جغرافیائی اور طبیعی حالت کچھ اس طرح واقع ہوئی ہے کہ ان کی سیاسی قسمت ہمیشہ کے لیے ایک دوسرے سے وابستہ ہو گئی ہے اور ان میں ہندستان کا وجود زنجیر کی پہلی کڑی کی طرح اپنے دونوں ہمسایوں کے لیے ہر چیز کی ابتدا ہے۔ یہ ہندستان ہی کی غلامی ہے جس کو دائمی بنادینے کے لیے ضروری ہوا کہ نہر سوئز برطانیہ کے قبضہ سے باہر نہ ہو۔ اور اب عرب کا استقلال بھی صرف ہندستان ہی کی بدقسمتی پر قربان ہو رہا ہے۔ عرب جس کی آزادی ہندستانی فوجوں ہی کے ذریعہ پامال کی گئی، اگر برطانی اقتدار کا ایک نیا ایشیائی مرکز بن گیا، تو پھر ہندستان کی غلامی کی سرحدیں بحر ہند ہی سے شروع نہ ہونگی، بلکہ ایک طرف شام کے ساحلوں پر اس کی دیوار کھڑی ہو جائے گی، دوسری طرف خلیج فارس سے گذر کر موصل اور دیار بکر کے حدود سے اس کا آغاز ہوگا۔ ہندستان عرب کے تمام باشندوں کو یقین دلاتا ہے کہ ان کا استقلال اور اجنبی اقتدار سے تحفظ اُس کی جدوجہد کا اب بھی ویسا ہی مقصد ہے، جیسا کہ ۱۹۲۰ء کے اعلان میں تھا۔ وہ اُس وقت تک اپنی جدوجہد جاری رکھیگا، جب تک عربی ممالک کا کوئی ایک گوشہ بھی اجنبی اقتدار سے آلودہ نہ ہوگا۔

خطبات آزاد

بھی فارغ ہو گیا، کیونکہ آزادی کا حصول دراصل قوم کی مرضی کے نشو و نما ہی کا نام ہے۔
حضرات!

میں آپ سے یہ کہنے کی اجازت چاہتا ہوں کہ گزشتہ چار سال کے اندر مطالباتِ خلافت کے لیے میں نے جو سعی کی، اس کی نسبت میرا ذاتی احساس ہمیشہ یہ رہا ہے کہ نہ صرف بحیثیت مسلمان ہونے کے، بلکہ بحیثیت ہندوستانی ہونے کے یہ میرا قومی فرض ہے۔ میں یقین رکھتا ہوں کہ ہندوستان کی تحریکِ خلافت ہندوستان کی بڑی سے بڑی خدمت تھی، جو تاریخِ ہند کی اس عظیم شخصیت یعنی مہاتما گاندھی نے انجام دی ہے۔

وقت کی مشکلات

حضرات!

میں نے آغازِ تقریر میں آپ سے وقت کی مشکلات کا ذکر کیا تھا۔ ہر جماعتی جدوجہد کی کامیابی کے لیے اتحادِ عمل شرط ہے اور تفرقہ خطرہ۔ اس وقت ہم میں شرط کمزور ہو گئی ہے اور اس لیے ہمیں خطرہ پیش آ گیا ہے لیکن میں سب سے پہلے آپ کو توجہ دلاؤنگا کہ ان مشکلات کی نوعیت اور مقدار کا ٹھیک ٹھیک اندازہ کریں۔ اگر اس میں زرا بھی کمی بیشی ہوئی، تو عجب نہیں، ہم ایک دوسرے خطرہ سے دوچار ہو جائیں۔ آج ہم ایک ایسے وسط میں کھڑے ہیں جس کی ایک انتہا غفلت ہے اور دوسری مایوسی۔ اگر ہم نے مشکلات کو اصلیت سے زیادہ سمجھا، تو یہ غفلت کی طرف اترام ہو گا۔ اور اگر کم کر کے دیکھا، تو اس میں مایوسی کی طرف بڑھ جانے کا اندیشہ ہے۔ ہمیں نہ تو غافل ہونا چاہیے، نہ خائف، ہم کو مقابلہ کرنا چاہیے اور غالب آنا چاہیے۔ لیکن یہ جب ہی ہو سکتا ہے کہ ہم مشکلات کا ٹھیک ٹھیک اندازہ کر لیں۔ راہ میں ہتھیار سے پہلے ترازو کی ضرورت ہے۔

خطبات آزاد

کی تمام ایشیا اور افریقہ میں کیا حیثیت ہوتی؟ ترکی اور عرب کی آزادی اسی کی فوجوں کے ذریعہ پامال کی گئی تھی۔ اس لیے ظاہر ہے کہ تمام مشرق کی متفقہ نفرت اور حقارت اس کے حصہ میں آتی۔ جہاں کہیں بھی ایک ہندوستانی نظر آجاتا، انگلیاں اٹھتیں کہ یہ ایک بدبخت ملک کا باشندہ ہے۔ یہ صرف اپنی بدبختی پر قانع نہیں ہے، بلکہ مشرق کی آزاد قوموں کے لیے بھی بدبختی کا ذریعہ ہے۔ لیکن آج حالت بالکل پلٹ چکی ہے۔ آج ہندستان سر اٹھا کر یہ کہہ سکتا ہے کہ اس کے دامن پر اس کی بے بسی نے جو دھبہ لگا دیا تھا، اس کی مرضی اور اختیار نے اسے دھو دیا ہے۔ اگر ایسا ہوا تھا کہ بلا اپنی مرضی اور خواہش کے ہزاروں ہندوستانی میدان جنگ میں گئے، تاکہ ترکوں اور عربوں کی آزادی کے خلاف تلوار اٹھائیں، تو یہ بھی ہو چکا ہے کہ خود اپنی مرضی اور خواہش سے ہزاروں ہندوستانی جیل خانوں میں گئے تاکہ ترکوں اور عربوں کے ساتھ انصاف کیا جائے۔ آج مشرق کے ایک ایک گوشہ سے ہندستان کے لیے عزت و احترام کی صدائیں اٹھ رہی ہیں۔ قسطنطنیہ میں اس کا نام اس طرح لیا جاتا ہے، گویا وہ مشرق کی آزادی کا علمبردار ہے۔ قاہرہ کے بازاروں سے صدائیں اٹھ رہی ہیں کہ اللہ ینصرک یا غاندی (اے گاندھی، خدا تجھے فتح کرے)۔ یہ فی الحقیقت آزاد قوموں کی سی عزت ہے، جو محکوم ہندستان نے حاصل کر لی ہے۔ اور یہ بلاشبہ اسی تحریک خلافت کا نتیجہ ہے۔

پھر ان دونوں نتائج سے بھی بڑھ کر جو چیز ہمارے سامنے آتی ہے، وہ ہندستان کا وہ حریت طلبانہ ذہنی ارتقار ہے، جو اس جدوجہد کے ذریعہ اس نے حاصل کر لیا۔ کسی قوم کے آزاد ہونے کے لیے پہلی چیز یہ ہے کہ وہ اپنے آپ کو آزادی کا پورا قدر شناس ثابت کر دے جس وقت ہندستان نے یہ مطالبہ کیا کہ ترکی اور عرب آزادی سے محروم نہیں رہ سکتا، اس نے اپنی قدر شناسی کا ثبوت مہیا کر دیا۔ محکوم قوموں کی نہ تو کوئی خواہش ہوتی ہے نہ مرضی۔ اگر ہندستان کی سرکمی کے لیے کوئی مرضی ہے جس کے حصول کے لیے وہ جدوجہد کر سکتا ہے، تو پھر وہ اپنی آزادی کے کام سے

خطبات آزاد

ٹھیک ٹھیک اسی طرح اور عسروں کے لیے بھی ہے جس طرح افراد کا جسم ہے، دماغ ہے اور وہ تمام قویٰ اور خواص ہیں جو جسم و دماغ سے تعلق رکھتے ہیں۔ اسی طرح جماعتوں اور عسروں کا بھی جسم ہے، دماغ ہے، نفسیاتی (سائیکولوجیکل) کیفیات ہیں، جو ان کے ترکیبی مزاج سے پیدا ہوتی ہیں۔ اور ضرور ہے کہ ایک طرح کی طبیعت اور ایک طرح کے گرد و پیش میں ایک ہی طرح کے حالات ہمیشہ پیش آئیں اور ایک ہی طرح کے نتائج پیدا ہوں جس طرح افراد کے اعمال و نتائج کا تعلق ان کی شخصیت سے نہیں ہے، بلکہ ان کی دماغی و جسمانی حالات سے ہے۔ ایک طرح کی دماغی و جسمانی حالات میں ہر فرد سے ایک ہی طرح کے افعال کا صدور ہوگا، اسی طرح جماعتوں کے اعمال و احوال میں بھی جماعت کا تشخص و تعین بالکل غیر موثر ہے۔ حالات و نتائج ایک خاص طرح کی طبیعت اور گرد و پیش سے تعلق رکھتے ہیں۔ جب کبھی کسی جماعت کی دسی طبیعت ہوگی اور ویسا ہی گرد و پیش پیش آئیگا، ضرور ہے کہ وہ ظہور میں آئیں۔ قوموں کا آغاز و انجام، عروج و زوال، غفلت و بیداری، آزادی و محکومیت، فتنہ بندی و ناکامی سب پر یہی قانون نافذ ہے اور جو کچھ ایک قوم پر گزرا ہے اور جس کے لیے ہوا ہے بجنسہ وہی ہر قوم پر گزرتا اور ہر قوم کو پیش آتا ہے۔ جماعتی زندگی کا یہی حیرت انگیز توافقی ہے، جس کو تیرھویں صدی عیسوی کے ایک فلسفی مورخ عبدالرحمن ابن خلدون نے (جس نے سب پہلے فلسفہ تاریخ کے مبادیات و اصول مدون کیے ہیں) ان لفظوں میں تعبیر کیا ہے: اگر ہم زمانوں اور ناموں کی قید نکال دیں تو ایک قوم اور ایک زمانہ کی تاریخ بجنسہ ہر قوم اور ہر زمانہ کے لیے کام دے سکتی ہے کیونکہ ناموں اور صورتوں کے تغیر کے سوا اقوام کے حالات میں اور کوئی تغیر نہیں ہوتا۔ اس حقیقت کو موجودہ زمانہ کے مشہور فریج مصنف ڈاکٹر گسٹاوی بان نے زیادہ جامع اور علمی پیرایہ میں بیان کیا ہے: جب ہم جماعتی زندگی کی سائیکولوجی اسی طرح مدون کر لینگے، جس طرح ہم نے انفرادی زندگی کی کر لی ہے، تو پھر ہمارے لیے ممکن ہو جائیگا کہ ہم ایک قوم اور زمانہ کی تاریخ لکھ کر اسے ہر قوم اور تمدن کے لیے استعمال کر سکیں۔ ہزار سالہ

قوانین اجتماع کی وحدت

ہمیں چاہیے کہ اس موقع پر دنیا کی اجتماعی زندگی کے وہ قدرتی قوانین یاد کر لیں، جو اگرچہ ہماری معلومات میں موجود ہیں، لیکن بسا اوقات جذبات کا غلبہ دماغ کی معلوم کی ہوئی حقیقتوں کو نظر انداز کر دیتا ہے۔

ہم حرکت اور زندگی کے اس حیرت انگیز کڑہ کی ایک ویسی ہی مخلوق ہیں، جیسی اُن گنت اور نامعلوم مخلوقات اس یکساں گردش کے ساتھ ظہور میں آتی رہی ہیں، اور آج بھی اس کی آغوش میں پھیلی ہوئی ہیں۔ وہ خود بھی اس کائناتِ ہستی کا ایک چھوٹا سا جزو ہے، جس کی نسبت ہم نہیں جانتے کہ کتنا ہے اور کہاں تک ہے۔ لیکن ہم نے جان لیا ہے کہ وہ اپنی ساری باتوں میں کامل طور پر یکساں ہے اور اگرچہ اس میں زندگی اور حرکت کے بشمار مظاہر ہیں، لیکن ان سب کے لیے ان کے خالق کی مرضی کی طرح قانونِ حیات بھی ایک ہی ہے۔ اس لیے اُس میں نہ تو کوئی نئی بات ہوتی ہے، نہ اُس کی کوئی ایک چیز دوسری چیز سے الگ اور مختلف ہے۔ جو کچھ ایک مرتبہ ہو چکا ہے، وہی ہمیشہ ہوتا ہے؛ اور جو ایک کے لیے ہوا ہے، وہی سب کو پیش آتا ہے۔ وہ یکساں ہے، ہمہ گیر ہے، باہم مشابہ ہے اور اٹل ہے۔ ایران کے فلسفی شاعر عمر خیام کے لفظوں میں ”اس کی زندگی کی کہانی ایک ہی ہے جو ہمیشہ نئے نئے ناموں اور نئی نئی شکلوں میں دہرائی جا رہی ہے“۔ اور فرانس کے مشہور شاعر و کٹر ہیوگو کے زیادہ مختصر لفظوں میں ”حوادثِ عالم کی داستان اگرچہ مسلسل ہے مگر محض تکرار ہے“۔

حوادثِ عالم کی اس کامل یکسانیت اور قوانینِ حیات کی اس غیر متبدل یگانگت کی جلوہ طرازی پر جس طرح شاعر کے وجدان نے وجد کیا ہے، اُسی طرح مؤرخ کی نگاہوں نے مطالعہ کیا ہے، اور فلسفی نے اس سے نتائج اخذ کیے ہیں۔ ہمیں چاہیے کہ بحیثیت ایک سیاسی عامل کے اُس کے لیے آنکھیں کھول دیں۔ یہ یکسانیت کا قانون جس طرح افراد اور اجسام کے لیے ہے،

خطبات آزاد

جسم کے لیے بھی۔ اس میں اندر کے طوفان بھی اٹھتے ہیں اور باہر کے سیلاب بھی بہتے ہیں اس میں جا بجا ٹھوکریں بھی ہیں اور قدم قدم پر لغزشیں بھی۔ اس کا سفر کبھی یکساں رفتار میں جاری نہیں رہ سکتا۔ وہ ہمیشہ رُک رُک کر چلتا ہے اور تھم تھم کر بڑھتا ہے۔ اس میں گر گر کر اٹھنا پڑتا ہے اور ٹھوکر کھا کھا کر روڑنا پڑتا ہے۔ اس کی کامیابیاں مسلسل نہیں ہیں، مگر ضروری ہیں۔ اس کی فتحی قدم قدم پر نہیں ہے، مگر آخر میں ہے اور اٹل اور یقینی ہے۔

حضرات!

خدا کا یہ قانون حیات ہماری تن آسانوں کی خاطر معطل نہیں ہو سکتا۔ ہم چلے ہیں تو ہمارے لیے بھی اس کی تمام منزلیں چشم براہ ہیں؛ اور ناگزیر ہے کہ ہم ان سب میں سے گزریں۔ اگر ہماری تیز رفتاری رک گئی، تو ہمیشہ رُک کر کرتی ہے؛ ہمیں تیزی سے پھر روانہ ہو جانا چاہیے۔ اگر ہماری حرکت میں ایک دفعہ وقفہ سا پڑ گیا تو پڑا ہی کرتا ہے؛ ہمیں اذ سر نو کوچ کر دینا چاہیے۔ اگر ہم ایک خاص مسئلہ میں متفق نہ ہو سکے، یا ہمارے اتحاد کے رشتہ میں ایک گرہ پڑ گئی، تو کوئی مضائقہ نہیں؛ ہم کیوں نہ متفق ہو جائیں۔ بلاشبہ یہ ایک آزمائش ہے، جو سب کی طرح ہمیں بھی پیش آگئی ہے اور اس پر اسی طرح غالب آنا چاہیے، جس طرح باہمت قومیں غالب آتی ہیں، لیکن اس سے زیادہ نہ اس میں کوئی ہراس ہے نہ مایوسی۔ یہ کوئی نرالی بجلی نہیں ہے جو ہمیں پرگری ہو؛ یہ تو اس راہ کا ایک معمولی حادثہ ہے، جو ہماری طرح نہیں معلوم کتنوں کو پیش آچکا ہے، اور ہمارے بعد کتنوں کو پیش آئے گا۔

ایک آزمائشی منزل

آئیے! ایک لمحہ کے لیے ٹھہر کر دیکھ لیں کہ آج جو مشکلات پیش آئی ہیں، جماعتی اعمال کی نفسیات میں ان کی حقیقت کیا ہے؟ یہ کہنا ضروری نہیں کہ فرد کی طرح قوم کے اعمال کا اصلی سرچشمہ بھی دماغ ہے۔ قوم کے افراد کا دماغی نشوونما جب اس حد تک پہنچ جاتا ہے کہ وہ

خطبات آزاد

تقویم کی طرح وہ ہیں ہر سال یکساں طور پر کام دے سکیں گی۔

قومی جدوجہد کا سفر اور اس کی منزلیں

حضرات!

آج ہمارے لیے بہت ضروری ہے کہ قومی زندگی کے اس قانون کے قطعی اور اٹل احکام سے غافل نہ ہوں۔ صرف یہی بات ہمارے تمام بیجا تعجبوں اور بیجا اندیشوں کو دور کر سکتی ہے۔ ہمیں آگاہ رہنا چاہیے کہ آج جو کچھ پیش آرہا ہے، وہ نہ تو نیا ہے نہ معمول کے خلاف، بلکہ قومی جدوجہد کے اس مرحلہ کی جس سے ہندوستان گزر رہا ہے، ایک بالکل قدیم، معمولی اور ناگزیر حالت ہے۔ دراصل ہم وہ کر رہے ہیں، جو ہمیشہ گزر چکا ہے؛ اور وہ دیکھ رہے ہیں، جو ہم سے پہلے دیکھا جا چکا ہے۔ ہم کچھ نہیں ہیں، مگر تاریخ اقوام کا ایک صفحہ ہیں، جو اس قانون اجتماع کی یکسانیت کی بیشمار نظیروں پر ایک نئی نظیر کا اضافہ کرتا ہے۔

دنیا میں ہمیشہ یہ ہوا ہے کہ قومیں غفلت کے بعد بیدار ہوتی ہیں اور جب ان کی دماغی اور فکری حالت کا انقلاب پورا ہو چکا ہے تو ان کی خارجی حالت پر بھی یکے بعد دیگرے تغیرات طاری ہوئے ہیں۔ اگر میں ایک قدیم جرمن حکیم ہرمن کا استعارہ مستعار لوں، تو کہہ سکتا ہوں کہ قومیت کی روح ہمیشہ افراد کی غفلت میں سوتی ہے، ذہن و دماغ کے تغیرات میں خواب دیکھتی ہے، جذبات کے ہیجان میں کر دٹ بدلتی ہے، اور بالآخر جدوجہد کے میدان میں اٹھ کھڑی ہوتی ہے۔ پھر یہ جدوجہد بھی ایک ایسا سفر ہے، جس کی بندھی ہوئی منزلیں ہیں، اور ٹھہرائے ہوئے رسم و راہ ہیں، جو ضرور ہے کہ ہر قوم کو پیش آئیں اور ضرور ہے کہ ہر کامیاب قافلہ ان میں سے گزرے۔ جس طرح اس کی کامیابیاں عظیم ہیں، اسی طرح اس کی رکاوٹیں بھی بیشمار ہیں اور جس طرح اس کی فتمندی اٹل ہے، اسی طرح اس کی مشکلات بھی ناگزیر ہیں۔

اس کی مشکلات داخلی بھی ہیں اور خارجی بھی۔ اس میں دماغ کے لیے بھی آزمائشیں ہیں اور

خطبات آزاد

خمار کے لیے ضروری تھی۔ معاً افسردگی کا یہ وقتی حجاب دور ہو جاتا ہے اور جدوجہد پھر اپنی اصلی سرگرمی کے ساتھ رونا ہوجاتی ہے۔ بلکہ اکثر حالتوں میں پہلے سے زیادہ مضبوط اور دیرپا ہوتی ہے کیونکہ یہ وقتی وقفہ محض سطح کا تھا، گہرائیوں کی قوتیں برابر کام کر رہی تھیں۔ اب دوسرے ظہور میں تازہ قوت کے ساتھ پچھلی قوتوں کی مقدار بھی موجود ہوتی ہے۔

دنیا کے تمام تغیرات و حوادث کی طرح جماعتوں کے اعمال بھی یا ختم ہو جاتے ہیں، یا جاری رہتے ہیں، بار بار پیدا نہیں ہوتے۔ البتہ آثار چڑھاؤ رہتا ہے۔ ہم غلطی سے آثار کو خاتمہ اور چڑھاؤ کو پیدائش سے تعبیر کرنے لگتے ہیں۔ کسی قومی جدوجہد کے وقفہ کو خاتمہ سمجھ لینا ایسی غلطی ہوگی جیسے سمندر کا آثار دیکھ کر سمجھ لیں کہ وہ پھر کل نہیں چڑھے گا۔

ہماری اس قومی جدوجہد کو بھی ایک حرکت کے بعد ایک وقفہ پیش آگیا ہے۔ جدوجہد پوری تیزی کے ساتھ دوڑی جا رہی تھی یکا یک بار دولی کے فیصلہ نے اشارہ کیا کہ ختم جاؤ۔ وہ اچانک ختم گئی لیکن یہ قدرتی بات تھی کہ اس نے صدمہ محسوس کیا اور اس سے وہ تمام نتائج پیدا ہوئے جو ایسے وقفہ کا قدرتی مقتضا ہے۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ ہماری جمعیت جنبش میں آگئی ہے۔ ایسا دکھائی دیتا ہے گویا ایک بندھی اور لپٹی ہوئی چیز تیزی کے ساتھ کھلتی اور بکھرتی جا رہی ہے جدوجہد کا عام سکون کانگریس کا اختلاف، ہندو مسلم اتحاد میں فتور، اتحاد کی کوششوں کی در ماندگیاں، سب اسی حالت کے برگ و بار ہیں۔

حضرات!

یقیناً یہ ایک آزمائش ہے جس پر ہمیں فتنہ ارادوں کے ساتھ غالب آنا پڑے گا۔ اور عجب نہیں کہ بڑی کشمکش کرنی پڑے۔ تاہم امید کرونگا کہ آپ اس سے زیادہ کوئی اثر اپنے دل و دماغ کے لیے قبول نہ کریں گے۔ ایک ایسے شخص کے لیے جو اقوام کی نفسیات اور تاریخ کا شناسا ہو، یہ حالت بالکل ایک ایسی معمولی بات ہے جیسے ایک آدمی کا دوڑتے دوڑتے ٹک جانا کہ دم لے کر پھر دوڑے۔

خطبات آزاد

خارج میں بھی اپنا اثبات کرے، تو وہ مناسب حالات کا انتظار کرتا ہے۔ مناسب حالات میں اسے سب سے زیادہ ضرورت کسی ایسے قومی موثر کی ہوتی ہے، جو فکر و رائے کے تمام انتشار و اختلاف پر غالب آکر قوم کے بھرے ہوئے عناصر کے لیے ایک نقطہ اجتماع پیدا کر دے۔ افراد کے دماغ جب جماعت کے ترکیبی دماغ میں منقلب ہو جاتے ہیں، تو ان میں عقل و ادراک سے زیادہ جذبات کا عنصر کام کرتا ہے۔ پس یہ مرکز بھی جذبات سے پیدا ہوتا ہے، نہ کہ ادراک سے۔ جب ایسی حالت مہیا ہو جاتی ہے، تو عملی جدوجہد ظہور میں آتی ہے اور بقدر اپنی قوت کے ابھرتی اور مخالف قوتوں سے ٹکراتی ہے۔ پھر یا تو کسی معین حد تک پہنچنے میں کامیاب ہو جاتی ہے، یا راستہ کے قدرتی قوانین کے ماتحت اُسے رُک رُک کر جانا پڑتا ہے۔ اس رکاوٹ کی بھی مختلف حالتیں ہیں اور مختلف احکام ہیں، لیکن ہر حال میں یہ ضروری ہے کہ کسی نہ کسی حد تک ردِ عمل (ری ایکشن) کا قانون اپنا اثر دکھلائے۔ اس وقت اچانک ایک افسردگی اور اضمحلال کے آثار طاری ہونے لگتے ہیں۔ سب سے زیادہ اس کا اثر خیالات کی جمعیت پر پڑتا ہے۔ ایسا سلیم ہوتا ہے کہ گویا ایک ایندھن میں بیشمار بجھرے ہوئے اوراق بندھے ہوئے تھے، یا تو اس کی گرہ ڈھیلی پڑ گئی ہے یا کھل گئی ہے۔ اب اختلافات شروع ہوتے ہیں، انتشار کی ہوائیں چلنے لگتی ہیں، اور قومی جدوجہد کو ایک سخت آزمائش پیش آ جاتی ہے۔ چونکہ جماعت کے تمام حالات کی طرف یہ حالت بھی طبعی ہے۔ اس لیے علم و ادراک اس میں بہت کم تبدیلی پیدا کر سکتا ہے۔ افراد کتنے ہی ہوشمند اور دنیا کے پچھلے تجربوں سے باخبر ہوں، لیکن اپنے جذبات کو ان حالات و نتائج سے نہیں روک سکتے۔ تاہم اگر جدوجہد کا دماغ اور کھیمچر محفوظ ہو تو یہ جو کچھ ہوتا ہے جسم کے عوارض ہوتے ہیں۔ جدوجہد کی زندگی کے لیے ان میں کوئی خطرہ نہیں ہوتا۔ یہ اکثر حالتوں میں ایک عارضی وقفہ ہوتا ہے۔ بعض حالتوں میں ایک مشکل عقدہ، اور کبھی کبھی ایک خطرناک التوا کی بھی صورت اختیار کر لیتا ہے لیکن جونہی وہ مدت ختم ہوتی ہے جو اس نشہ کے

خطبات آزاد

ہو رہا ہے۔ ہم کو صرف اتحاد کی ضرورت ہے اور ہم اسی کی ڈھونڈ میں آج یہاں اکٹھے ہوئے ہیں۔

حضرات!

آج کا یادگار دن اسی لیے آیا ہے کہ ہمیں اس آزمائش سے کامیاب گذر جانے کی نہایت قیمتی مہلت دے دی ہے۔ آج تمام دنیا کی نگاہوں کو دعوت دی ہے کہ وہ ہماری آزمائش کے نتیجہ کا تماشا کریں۔ کیا ہم اس کی یادگاروں کا بہترین استعمال کریں گے؟ اس کا جواب ہمیں چند گھنٹوں کے اندر دینا ہے۔

الاتعاون سلمی

حضرات!

میرے لیے ناگزیر ہے کہ میں اپنی گزارش کسی ابتدائی سرحد سے شروع کروں۔ ہم نے حصول مقصد کے لیے عام تشدد اور ترک تعاون کا اصول اختیار کیا ہے۔
نون کو آپریشن کی بنیاد دراصل دنیا کے اس سادہ مگر عالمگیر اعتقاد پر ہے کہ ہمیں برائی کا ساتھ نہیں دینا چاہیے اور اسے اکیلا چھوڑ دینا چاہئے تاکہ وہ پھول پھل نہ سکے۔ دنیا کے تمام مذہبوں اور اخلاقی تعلیمات کی یہ ایک مشترک سچائی ہے اگر اس اصولی تعریف میں برائی کا لفظ نقصان سے بدل دیا جائے اور میرے خیال میں دونوں کو مترادف ہی ہونا چاہیے تو پھر یہ نوع انسانی کا نہ صرف عالمگیر اعتقاد بلکہ حیوانی فطرت کا ایک قدرتی رجحان ہو جاتا ہے۔ اور یہاں بھی مذاہب کی صدائیں ہمارے کانوں میں پہنچتی ہیں۔ اسلام نے اپنے پیروں کو ترک موالات کا حکم دیا ہے جس کا منشا یہی ہے کہ جن لوگوں کے کاموں میں تمہارے لیے قومی نقصان ہے، تم کسی طرح ان کی مدد اور مضبوطی کا ذریعہ نہ بنو۔ دوسرے مذہبوں میں بھی ایسی ہی تلقین موجود ہے۔

خطبات آزاد

ہمیں اس کی بالکل پروا نہیں کرنی چاہیے کہ ہمارے مخالفین اور نکتہ چین ہماری اس حالت سے دھوکا کھانا پسند کرتے ہیں۔ کیونکہ ہم جانتے ہیں کہ وہ ایک ایسی حالت میں ہیں جس میں طاقت کا صرف اُسی وقت اقرار کیا جاتا ہے جب وہ بالکل سامنے آجائے۔ لیکن خود ہم کو نہیں چاہیے کہ اپنی حقیقتِ حال کی نسبت کسی قسم کا شبہ قبول کریں۔ کیا ہے جو ہم نے کھو دیا ہے؟ ہماری جدوجہد کے تمام دماغی قویٰ پوری طرح مضبوط ہیں۔ اس کی جڑوں میں اب تک کوئی جنبش نہیں آئی۔ ہم اس کے قدموں کی سستی محسوس نہیں کرتے؟ کیا ہم کو خود اپنے محسوسات میں بھی شبہ ہو سکتا ہے۔ کیا ہم محسوس نہیں کر رہے ہیں کہ وہ ایک عقیدہ کی طرح ہمارے دلوں میں ہے، ایک مقصد کی طرح ہماری نگاہوں میں ہے اور روح کی طرح ہمارے جسم کی ایک ایک رگ میں دوڑ رہی ہے۔

حضرات!

مجھے اجازت دیجیے کہ میں آج آپ سب کی جانب سے ایک ایسا اعلان کروں جو فی الحقیقت آپ کے یقین و احساس کی ترجمانی ہے۔ میں پورے اطمینان کے ساتھ اعلان کرتا ہوں کہ ہماری جدوجہد قائم ہے، بدستور جاری ہے، اور ہم ایک ایسے وقفہ کی حالت میں ہیں جس نے فیصلہ کن معرکہ میں التوا ڈال دی ہے مگر جنگ کے لیے التوا نہیں۔ ہمارے لیے ہتھیاری، سرگرمی اور کوشش کے مسائل پیدا ہو گئے ہیں۔ مگر ہم ان سے قطعی انکار کرتے ہیں کہ التوا یا ناامیدی کا کوئی سوال درپیش ہے۔ لیکن جب میں نے آپ کو اس طرف توجہ دلائی کہ مایوسی کی کوئی وجہ نہیں تو مجھے یہ بھی عرض کرنے دیجیے کہ غفلت کے لیے بھی کوئی وجہ نہیں ہے ہمیں اپنی روزانہ زندگی کی یہ حقیقت فراموش نہیں کرنی چاہیے کہ بیماری کتنی ہی بے حقیقت ہو لیکن غفلت اور بد پرہیزی سے فوراً مہلک بنا دی جاسکتی ہے۔ آج جو آزمائش ہمیں پیش آئی ہے، فی الواقع یہ ایک عارضی وقفہ ہے بشرطیکہ ہم اس کو زیادہ بڑھنے نہ دیں۔ ہم ایسا کیونکر کر سکتے ہیں؟ وقت کی مشکلات کا علاج کیا ہے؟ اس سب کا جواب ہم سب کو معلوم ہے لیکن اس پر عمل و شوار

خطبات آزاد

کہ مارنے سے مارا جانا بہتر ہے۔ اس لیے ہم جھیلتے ہیں مگر مقابلہ نہیں کرتے۔
اس سے زیادہ مکمل اور موثر اسپرٹ مقاومتِ سبلی کی کیا ہو سکتی ہے؟ ہم چاہیں تو سترہ سو برس
کے ان پرانے لفظوں کو بحسنہ آج بھی استعمال کر سکتے ہیں۔

کاؤنٹ لیوٹال ٹالی

البتہ یہ بات کہ سیاسی حقوق کے حصول اور نامنصفانہ حکومت کے نظاموں کو شکست دینے
کے لیے اسے بطور ایک دستور العمل کے اختیار کیا جائے اور مسلح انقلاب کی جگہ صرف اسی پر
قناعت کر لی جائے ایک ایسا خیال ہے جو غالباً موجودہ زمانہ میں سب سے پہلے روس کے سچے
مسیحی معلم کاؤنٹ ٹالی نے اپنی شہرہ آفاق تعلیمات میں ظاہر کیا ہے۔ اور اس قابلِ تعلیم
کار داغ دراصل مغربی تمدن کی بے روح اڈیت، نظامہائے معاشرت کی بے حد ناہمواری
سرمایہ داری (کیپٹیل ازم) کی بے روک، بے اعتدالی، اور روس کے ارتھوڈکس چرچ کے
مذہبی استبداد اور جمود کے برخلاف ایک انتہائی پروٹسٹ تھا۔ اور اسی انتہائیت کا اثر
ہے کہ اس کے انقلابی نظریات کی نسبت ہمیں امریکہ کے گزشتہ پریزیڈنٹ روز ویلٹ^{۲۵} کے
نکتہ چین لفظوں میں (جو اس نے ایک مرتبہ امریکن اوٹ آف ہس لکھے تھے) ماننا پڑتا ہے کہ وہ بلا
جھجک کے عملیت اور اعتدال کی سرحد عبور کر گئی ہیں۔ تاہم اس کی تمام تعلیمات میں تعلیم ایک
ایسی معتدل تعلیم ہے جس کی سادہ عملیت بالکل آشکارا ہے اور وہ بلاشبہ دنیا کو اس کی
سب سے بڑی جستجو کا نہایت صاف اور آسان سراغ بتا دیتی ہے۔ ٹالی کی تعلیم کی اصلی
روح یہ تھی کہ قتلِ انسانی اور جنگ کا خاتمہ ہونا چاہیے۔ جو قوتیں انصاف اور انسانی حقوق کی
راہ میں حائل ہیں۔ ان کا نہ تو اسلحہ سے مقابلہ کرنا چاہیے اور نہ اس کی ضرورت ہے۔ ان کی طاقت
ان کے کارخانوں سے ہے جو انھوں نے ہر طرف بچیلار کھے ہیں۔ اگر لوگ اپنی شرکت اور اعانت
سے ان کے پھولنے پھلنے کا باعث نہ ہوں تو وہ ایک منٹ کے لیے بھی ٹک نہیں سکتے۔

خطبات آزاد

قوموں کی سیاسی جدوجہد کے میدان میں دیکھا جائے، جب بھی یہ نہ صرف ایک متفقہ اعتقاد ہے، بلکہ متفقہ عمل ہے یہ بالکل ظاہر ہے کہ دنیا میں کوئی قوم اور جماعت اپنے آزادانہ حقوق کو اپریشن^{۱۵} کے ذریعہ حاصل نہیں کر سکی ہے۔ ہر قوم نے اپنے حقوق جدوجہد کر کے حاصل کیے ہیں اور جدوجہد مقابلہ اور کش مکش ہے، کو اپریشن نہیں ہے۔

مقاطعہ اور متقاومت سلبی یا سول ڈس اوبیڈیننس^{۱۶} بھی جو اس کے سب سے زیادہ قومی ہتھیار ہیں کوئی نئی تعلیم نہیں ہے۔ کمزور افراد اور جماعتیں جب کبھی مسلح مقابلہ سے مجبور ہوتی ہیں تو انھوں نے اسی طریقہ کو اپنے مقاصد کی حفاظت کا تہا ذریعہ پایا ہے۔ مذہب اخلاق اور قومیت کی یہ متفقہ آواز دنیا کی بہت پرانی چیز ہے کہ مصیبت برداشت کر لو، مگر حق سے منہ نہ موڑو۔ کہا جاسکتا ہے کہ ہر مذہب اور تعلیم کی ابتدائی کمزوری اور بے بسی میں صرف یہی اصول ثبات و قرار کا ذریعہ ہوا ہے۔ ہم اس کا عکس سقراط کے جام نہر میں دیکھتے ہیں۔ یرشلم کی صلیب پر نقش پاتے ہیں اور مکہ کی گلیوں میں بھی اس کا غلغلہ سنائی دے چکا ہے مسیحی مذہب کی ابتدائی دوسدیاں تمام تر اسی کا افسانہ ہیں۔ روم کے قیصر سیورس کے زمانہ میں جب کہ مسیحی چرچ کی ابتدائی بنیادیں ظلم و ستم کے طوفان سے ہل رہی تھیں، یہی اصول تھا جس کی غیر مستحقوق اسے تھامے رہی۔ اسی عہد کے ایک مسیحی خدا کا ترولین کی ایک تحریر آج تک محفوظ ہے، جو اس نے رومی عدالتوں کے سامنے بطور اپنی تحریر بیان کے پیش کی تھی۔ اس کے یہ الفاظ امریکن مصنف ڈریپر کی کانفلکٹ بٹوین ریلیجن اینڈ سائنس^{۱۷} میں پڑھ سکتے ہیں:

اگرچہ ہماری جماعت کو بنے ہوئے زیادہ عرصہ نہیں گزر لیا لیکن وہ کونسی جگہ ہے جہاں ہم موجود نہیں۔ شہر جزیرے، صوبے، قلعے، فوجی بارکس، دبار کے محلات، سینٹ کے اجلاس، غرض کہ ہر اس مقام پر جو تمہارے اقتدار کی علامتیں ہیں، ہم لوگ برابر پائے جاتے ہیں۔ مجرمت تمہاری عبادت گاہوں کے، ہم نے تمہارے قبضہ میں کوئی جگہ نہیں چھوڑی ہے۔ غور کرو اگر ہم چاہیں تو جنگ کا کیسا طوفان بپا ہو جائے۔ لیکن ہمارا مذہب ہم کو سکھاتا ہے

خطبات آزاد

چُن لیا ہو۔ یہ شخصیت مہاتما گاندھی کے وجود میں نمایاں ہو گئی۔ ٹالستانی سے پہلے بھی دنیا کو نوں کو اپریشن کی سچائی معلوم تھی۔ لیکن مہاتما گاندھی سے پہلے اس کی عملی طاقت کا راز اسے معلوم نہ تھا۔

نون کو اپریشن کا پروگرام

ہندستان نے مہاتما گاندھی کی رہنمائی میں نون کو اپریشن کا جو طریقہ اختیار کیا۔ اس کے مبادیات اگرچہ وہی ہیں جو اوپر بیان کیے گئے، تاہم بہت سی باتوں میں اس سے مختلف بھی ہو گیا ہے۔ پہلے وہ ایک اخلاقی وعظ تھا اب وہ ایک سیاسی پروگرام ہے۔ ٹالستانی کی دعوت میں عقائد اور اصول کی ایسی انتہائی وسعتیں موجود تھیں، جو ایک طرف لوگوں کے موجودہ افکار و عقائد اور بہت سے نظام مہائے عمل سے ٹکراتی تھیں۔ دوسری طرف ان کی عملی دشواریوں پر بھی غالب آنا بہت مشکل تھا۔ لیکن موجودہ شکل نے پوری طرح دامن سمیٹ لیے ہیں۔ اب اس میں کوئی بات ایسی نہیں ہے جو جمعی جماعت کے مذہبی یا سیاسی عقیدہ کو تبدیل کرنا چاہتی ہو یا ایسی دشواری رکھتی ہو جس کو ایک محدود وقت کے اندر قابو میں نہیں لایا جاسکتا۔ عدم تشدد اس کی اصلی روح ہے۔ لیکن یہ اس امر پر قانع ہے کہ اگر اسے بطور اعتقاد کے تسلیم نہیں کیا جاسکتا، تو بطور ایک مضبوط پالیسی کے اختیار کر لیا جائے۔ ان تمام تعلقات کو ترک کر دینا جو ہندستان کے دفتری اقتدار کے قیام کا باعث ہیں، بلاشبہ اس کا اصل اصول ہے لیکن اس کا دائرہ نفاذ بھی اس نے بہت محدود کر دیا ہے اور جس قدر بھی ہے، اسے اس طرح عمل میں لانا چاہتا ہے کہ اس کی سختیاں کم سے کم صورت میں باقی رہ جائیں۔ اشیاء، ضبط نفس اور اخلاقی روح کی بلندی اس کی جنگ کے اصلی ہتھیار ہیں۔ تاہم وہ اس بارے میں بھی پوری رواداری برتتا ہے۔ اور ہر ایک مرکزی اور ملک کے لیے نمونہ بننے والی جماعت کے اور کسی سے ایسا مطالبہ نہیں کرتا جس کا پورا کرنا ملک کی عام استعداد کے لیے بہت دشوار ہو۔ موجودہ شکل میں پورے وثوق کے ساتھ کہا

خطبات آزاد

ٹالسٹائی نے یہ دعوت بشمار تحریروں میں دی ہے۔ اس کے مضامین کا مجموعہ سوشل ایول کے نام سے مرتب ہوا ہے اس میں جا بجا اس کی صدائیں موجود ہیں۔ ۱۹۰۰ء میں جب انارکسٹوں نے ہمبرٹ شاہ اٹلی کو قتل کیا تو اس نے ایک پیام تمام ان جماعتوں اور قوموں کے نام شائع کیا، جو حقوق اور انصاف کے لیے انقلاب چاہتے ہیں۔ اس میں وہ لکھتا ہے کہ ظلم اور استبداد کا یہ علاج نہیں ہے کہ انسانوں کو قتل کیا جائے۔ یہ تو ایک مرض دور کرنے کے لیے دوسرا مرض لگا لینا ہے۔ حقیقی علاج صرف یہ ہے کہ سوسائٹی کے اس نظام کی تائید ترک کر دی جائے جس سے تمام نا انصافیاں پیدا ہوتی ہیں۔

یہ طریقہ عمل بالکل صاف اور سہل ہے مگر اس پر عمل کیوں نہیں ہوتا! وہ خاتمہ میں خود جواب دیتا ہے: اس لیے کہ حکومتوں نے اپنے قیام و دوام کے لیے نہایت ہوشیاری سے پبلک کو مسحور بنا رکھا ہے۔ وہ اس طرح سوئی ہوئی ہے کہ نہ کچھ دیکھتی ہے نہ سمجھتی ہے۔ پس اب ہمارا کام یہ نہ ہونا چاہیے کہ حکومتوں کا استبداد دور کرنے کے لیے قتل و خونریزی سے کام لیں بلکہ چاہیے کہ اس جادو کو توڑ دیں اور لوگوں کو ان کی طلسمی نیند سے بیدار کر دیں۔

مہاتما گاندھی

دنیا کو ہمیشہ تعلیم سے زیادہ عملی رہنمائی کی ضرورت ہوتی ہے۔ حقیقت اور سچائی کی کوئی بات بھی اس کے لیے نئی نہیں ہے۔ لیکن جو بات نئی عظمت اور کامیابی بخشی ہے وہ سچائی کا یقین اور عمل ہے۔ یہ بات کہ آزادی کے لیے لڑنا ہمارا فرض ہے ہر آدمی کو معلوم ہے۔ لیکن یہ بات کہ آزادی کے لیے لڑنا چاہیے، واشنگٹن ۲۶ جیسے چنر آدمیوں ہی کو معلوم تھا۔

پس اگرچہ ٹالسٹائی نے دنیا کو اس اصول کی طرف بلایا، لیکن اس کے قدم ایک دوسری ہی شخصیت کے انتظار میں رکھے ہوئے تھے۔ ایک ایسی عظیم شخصیت جس کو قدرت نے خاص اس کام کے لیے

خطبات آزاد

تجربہ میں آنے والا عمل تھا۔ جو سوال کے ایک پہلو میں نظر آتا ہے اور نہ اس معنی میں دائمی اور غیر تغیر پذیر جس کا رجحان دوسرے پہلو میں پایا جاتا ہے۔ دونوں میں دو انتہائی پہلو اختیار کر لیے گئے ہیں اور اصلیت دونوں کے درمیان ہے۔ اس میں اعتقاد کا استحکام بھی ہے اور دستور العمل کی تغیر پذیری بھی۔ وہ فرض اور ضرورت دونوں کو ملحوظ رکھتا ہے۔

لیکن اس کے صاف صاف فیصلے کے لیے ضروری ہے کہ ایک مرتبہ اس پروگرام کے طریق عمل کی ترتیب پر غور کر لیا جائے۔ میں چاہتا ہوں کہ اس بارے میں اپنے وہ خیالات آپ کے سامنے رکھ دوں جو نون کو اپریشن پروگرام کے اولین دن سے آج تک بلا تغیر میرے سامنے رہے ہیں۔ نون کو اپریشن کا پروگرام قبل اس کے کلکتہ کے اسپیشل اجلاس میں منظور ہو کر پوری طرح مرتب ہو چکا تھا۔ سب سے پہلی مرتبہ جس کمیٹی نے اس پر غور کیا وہ اسی دہلی میں مارچ ۱۹۲۰ء میں منعقد ہوئی تھی۔ اس میں مہاتما گاندھی کے ہمراہ لالہ لاجپت رائے جی، حکیم اجمل خان صاحب اور میں غور و مشورہ میں شریک تھے۔ میں آپ سے عرض کرنا چاہتا ہوں کہ اس تاریخ سے لے کر آج تک مجھ پر کوئی وقت ایسا نہیں گزرا ہے جب مجھے اس کا خیال بھی ہوا ہو کہ یہ اس سوال کے دونوں انتہائی پہلوؤں میں سے کسی ایک پہلو کا نام ہے۔

پروگرام کی نوعیت

اس پروگرام کی بنیاد اصل یہ ہے کہ ہم ہندوستان کی موجودہ مسلح بیوروکریسی کے مقابلہ میں غیر مسلح اور سلمی (نون وائلنٹ) جدوجہد کے ذریعہ ایسی فتنہ دہی حاصل کر سکتے ہیں کہ وہ ہندوستانی قوم کی مرضی کے آگے ہتھیار ڈال دینے پر مجبور ہو جائے۔ ہم نے ”ہندوستان کی مرضی کو خلافت“ پنجاب، اور سورت سے تعبیر کیا ہے لیکن فی الحقیقت ہمارا معاملہ ان بہت سے لفظوں میں نہیں بلکہ اسی ایک لفظ میں مضمر ہے۔ ہر ملک کی طرح ہندوستان کے لیے بھی آج جس سوال کا فیصلہ درپیش ہے وہ صرف یہ ہے کہ کیا قوم کی مرضی کی بنائندہ اس ملک کے باشندوں

خطبات آزاد

جاسکتا ہے کہ وہ تمام حقوق طلب جماعتوں کے لیے ایک ایسا سیاسی دستور العمل بن گیا ہے، جو زیادہ سے زیادہ واضح، سادہ اور اس لیے عملی ہو سکتا ہے اور دنیا کی قوتوں کی غیر مسلح فہمندی کا یقین دلاتا ہے ان میں نہ صرف اصول کی سچائی ہی ملحوظ ہے بلکہ عمل کی بھی تمام دشواریوں پر نظر رکھی گئی ہے۔

ترتیب عمل

حضرات!

نون کو اپریشن کے پروگرام کی بعض دفعات کی نسبت ہم میں جو اختلاف پیدا ہو گیا ہے، وہ اگرچہ فی الحقیقت صرف اس کے ایک جزوی طریق عمل سے تعلق رکھتا تھا، لیکن جب اس نے بحث و مباحثہ کی صورت اختیار کر لی تو جیسا کہ قاعدہ ہے طرح طرح کے نئے نئے سوالات پیدا ہوتے گئے۔ اب سب سے پہلے جو سوال ہمارے سامنے آتا ہے وہ ہمارے موجودہ پروگرام کی نوعیت کا ہے۔ یہ پروگرام ایک مرتبہ عمل میں لایا گیا اور جس قدر نتائج اس وقت حاصل کر سکتا تھا، اس نے حاصل کیے۔ لیکن جنگ کسی فیصلہ کن نتیجہ تک نہ پہنچ سکی۔ اس کے تمام معرکے ابھی باقی ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ موجودہ حالت میں اس پروگرام کی نوعیت کیا ہے؟ کیا یہ ایک ایسا پروگرام تھا، جو صرف ایک ہی مرتبہ عمل میں لایا جاسکتا تھا۔ اگر یہ چل گیا تو چل گیا، نہیں تو پھر کسی دوسرے پروگرام کی جستجو کرنی چاہیے۔ یا یہ اخلاق اور مذہب کی دعوت کی طرح ایک دائمی اور غیر متغیر دعوت ہے، جسے کسی غیر معلوم وقت تک کے لیے ہمیں کہتے رہنا چاہیے اور ہمارا مقصد اس دن حاصل ہوگا جس دن تمام ملک یا ملک کا غالب حصہ اس پر پورا پورا عمل کر لیا، اگرچہ ایسا وقت کتنی ہی مدت کے بعد آئے۔

میں سمجھتا ہوں کہ ہمیں سب سے پہلے اس سوال پر غور کر لینا چاہیے۔ میں سوال کے ان دونوں پہلوؤں کا جواب نفی میں دینا چاہتا ہوں جو یہ تین معنی میں محض ایک ہنگامی اور ایک ہی مرتبہ

خطبات آزاد

تو وہ گو بقیہ کا بھی خواہشمند رہیگا، لیکن اس کے انتظار میں رکیگا نہیں۔
صورت اس کی یہ ہے کہ اس نے اپنے عمل کو دو قدرتی حصوں میں تقسیم کر دیا۔ ایک جنگ کے لیے مواد کا مہیا کرنا اور ایک خود جنگ کا۔ معرکہ جنگ کے سر و سامان کے لیے اسے آدمیوں کی ضرورت ہے اور اس اسپرٹ کی جو وہ اپنی غیر مسلح جنگ کے لیے ضروری سمجھتا ہے۔ جنگ کے میدان کے لیے اسے ایسے مناسب تصادم کی ضرورت ہے جو اس کی سلبی (پازٹیو) قوت اور دفتری اقتدار میں پیدا ہو جائے اور جو بالآخر ایک فیصلہ کن معرکہ کی طرح نتیجہ خیز ثابت ہو۔

پہلی غرض کے لیے اس نے وہ پروگرام اختیار کیا ہے جس میں وہ سرکاری درباروں، تعلیم گاہوں اور عدالتوں سے نون کو اپریشن کی دعوت دیتا ہے کیونکہ اس کو یقین ہے کہ کو اپریشن کی اسٹیج بستیوں میں کئی ایسے آدمی موجود ہیں جو دفتری اقتدار اور قومی جدوجہد دونوں کے لیے بہترین سپاہی ہو سکتے ہیں۔ پس وہ ان کو بلاتا ہے۔ تاکہ ایک طرف حریف کے قبضہ سے اس کی بہترین فوج نکل سکے، دوسری طرف اس کی جنگ کے لیے بہترین سپاہی مہیا ہو جائیں۔ جب اس دعوت کے ذریعہ ایک تعداد فراہم ہو گئی تو گویا اس نے اپنی پہلی فوج تیار کر لی۔ اب یہی فوج اس کی تمام جدوجہد کے لیے اصلی اور مرکزی فوج ہے۔ اس کی تمام آئندہ امیدیں ملک سے نہیں بلکہ اسی جماعت سے وابستہ ہیں۔

یہ پہلی فوج ایک طرف بلا انتظار جنگ شروع کر دیتی۔ دوسری طرف اپنی دعوت اور عملی نمونہ کی تاثیر سے وقتاً فوقتاً نئی نئی جماعتوں کو بھی اپنے میں جذب کرتی جاتیگی۔

دوسری غرض کے لیے اس نے مقاومت سلبی یا سول ڈس اوبیڈینس کا پروگرام اختیار کیا ہے۔ یہی اس کی اصلی جنگ ہے اور اسی پر اس کے مقصد کا فیصلہ موقوف ہے۔

پس اس طریق عمل نے اس سوال کو بالکل غیر ضروری کر دیا ہے کہ تمام ملک فون کو اپریشن پر ایک معین وقت کے اندر عمل کر سکیگا یا نہیں؟ اور اگر ایک بڑی تعداد اس پر عمل کر کے

خطبات آزاد

کی آزاد حکومت ہوگی یا کوئی ایسی حکومت جو فوجی طاقت کے ذریعہ منوائی گئی ہو۔

یہ غیر مسلح جدوجہد کیونکر عمل میں لائی جائے؟ تو بلاشبہ اس سوال کے جواب میں وہ ہیں ایک ایسی بات کی طرف بلاتا ہے جو محض ضرورت اور وقت کا مسئلہ ہی نہیں ہے، بلکہ ایک مستحکم اعتقاد بھی ہے۔ وہ کہتا ہے کہ ہمیں موجودہ نظام حکومت کی شرکتِ عمل سے کنارہ کش ہو جانا چاہیے، اس لیے کہ ہمیں ایسے اقتدار کا ساتھ نہیں دینا چاہیے اور اس لیے کہ ہم کنارہ کش ہو کر اسے اس طرح گرا دے سکتے ہیں کہ وہ ہمارے مقابلہ کے ناقابل ہو جائے۔ اس کا یہ مطالبہ فرض اور ضرورت دونوں پر مشتمل ہے۔ وہ مذہب، اخلاق، تجربہ اور تاریخ سب کی متفقہ صداقت ہے۔ ہمیں اس نا انصافی کے لیے آلہ عمل نہیں بننا چاہیے جو ہمارے ساتھ کی جا رہی ہے۔ اس اعتقاد سے کس انسان کو انکار ہو سکتا ہے! تجربہ اور تاریخ کی قطعی شہادت ہے کہ دنیا میں کسی قوم نے کسی اجنبی اقتدار سے کو اپریشن کر کے اپنی آزادی حاصل نہیں کی ہے اور نہ کسی کو یہ متاع بطور عطیہ کے ملی ہے۔ یہ حاکمانہ اقتدار کی فطرت ہی کے خلاف ہے، اس سے بھی کون انکار کر سکتا ہے؟

شرکتِ عمل کی یہ علیحدگی اگر بیک وقت پوری طرح عمل میں آجائے تو کسی عقل کو بھی اس میں شک نہیں ہو سکتا کہ سورج کے ایک طلوع و غروب کے اندر ہندستان کی تاریخ پلٹ جاسکتی ہے لیکن کیونکر عمل میں آئے۔ اس آسانی کی ساری دشواری اسی سوال میں پنہاں ہے۔ اس جنگ میں جو جنگ ہونے کے ساتھ بھی جنگ نہیں ہے، اگر جنگ کی سی کوئی تیاری ہے تو یہی ہے۔

میں دشواریوں کی تفصیل میں نہ جاؤنگا لیکن مجھے یہ کہنا ہے کہ انہی دشواریوں کا لحاظ رکھ کر اس نے ایسا طریق کار اختیار کیا ہے جو تمام دشواریوں کو حل کر دیتا ہے۔ وہ اپنی کامیابی کے لیے کسی ایسے وقت کا انتظار بالکل ضروری نہیں سمجھتا۔ جب ملک کے تمام کو اپریٹرز کو اپریٹ ہو جائیں، یا ایک بڑی اکثریت اس کے پروگرام پر عمل کر لے۔ بلکہ اس نے ایسا طریقہ اختیار کیا ہے جس کے لیے صرف ایک خاص مقدار کا عمل کفایت کرتا ہے۔ اگر اتنی مقدار مہیا ہو جائے

خطبات آزاد

اگر پہلے مقابلہ میں وہ نتیجہ حاصل نہ کر سکی تو کوئی مضائقہ نہیں۔ وہ اس سے ذرا بھی ہراساں نہ ہوگی کہ اب سپاہی اپنے بستروں پر واپس جا چکے ہیں۔ وہ اپنا کام جاری رکھے گی اور اس وقفہ کو اس طرح خرچ کرے گی۔ تاکہ جلد از جلد دوسرے مقابلہ کے لیے فضا مہیا ہو جائے۔ پھر جب اسی فضا پیدا ہو جائیگی، وہ مقابلہ کا اعلان کر دے گی۔ اور اس کو یقین ہے کہ وہ سب جو بستروں پر لیٹ چکے ہیں، اچانک میدان میں کھڑے نظر آئیں گے۔

البتہ اس کا پروگرام بالطبع ایک محدود وقت کے اندر نتیجہ حاصل کر لینا چاہتا ہے۔ لمبے لمبے وقتوں کا نہیں ہے۔ اسی لیے اس نے اندازہ کیا تھا کہ پہلے مقابلہ کا نتیجہ سال بھر کے اندر نکل آنا چاہیے۔

میں سمجھتا ہوں کہ اس ترتیب عمل کے واضح ہو جانے کے بعد اب اس سوال کا جواب خود بخود مل جاتا ہے، جو موجودہ مباحثہ نے پیدا کر دیا ہے۔ سوال کے دونوں پہلو اصلیت سے منحرف ہیں۔ نہ تو یہ پروگرام کوئی ایسا پروگرام تھا، جو صرف ایک مرتبہ عمل میں لا کر ترک کر دیا جائے اور نہ یہ صحیح ہے کہ نتائج اور حالات سے بالکل آنکھیں بند کر کے محض ایک اخلاقی اصول کی طرح اس کا وعظ کرتے رہنا چاہیے۔ اس کا نصف حصہ خود جنگ نہیں ہے بلکہ جنگ کے لیے سپاہیوں کی طلب ہے۔ اور وہ ہمیں اس طرح بار بار کام دینا، جس طرح بار بار ہم فیصلہ کن معرکے گرم کرینگے۔ بقیہ نصف اصل جنگ کا میدان مہیا کرنا ہے اور اس کے لیے ضروری نہیں ہے کہ ایک ہی مرتبہ فیصلہ کن ہو۔

نون کو اپریشن کی ذہنیت (مینٹلٹی)

یہاں سے یہ بات بھی ضحنا واضح ہو گئی کہ نون کو اپریشن کی ذہنیت کی نسبت جو غلط فہمیاں پھیلائی گئی ہیں، وہ کس قدر دور از کار ہیں؛ کہا گیا ہے کہ وہ مغربی تہذیب و علوم کے برخلاف ایک چیلنج ہے۔ وہ سیاسی جدوجہد کی جگہ ایک نئے مذہب اور اخلاق کا وعظ ہے۔ وہ ترک دنیا اور

خطبات آزاد

عدالتوں اور کالجوں سے نکل بھی آئی تو ہم اسے اپنی جاری جنگ کے ہر وقت میں یکساں استقامت کے ساتھ اپنے ساتھ رکھ سکیں گے یا نہیں؟ اگر تمام ملک عمل نہیں کر سکتا تو نہ کرے۔ اگر بہت سے لوگ اس پر عمل کر کے قائم نہیں رہ سکتے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ نوں کو اپریشن کو اس پر افسوس ہوگا مگر ہر اس نہ ہوگا۔ بلاشبہ وہ بطور ایک اعتقاد اور فرض کے سب کو بلاتا ہے۔ لیکن بطور ایک جدوجہد کے پروگرام کے وہ کسی ایسی مکمل اور یکساں حالت کا بالکل محتاج نہیں ہے۔ وہ اس حقیقت سے بے خبر نہیں ہے کہ جماعت کے اعمال عقل و استدلال کے تابع نہیں ہیں۔ تمام تر جذبات کی مخلوق ہیں۔ جماعت یا تو دوڑتی ہے یا بیٹھ جاتی ہے لیکن ایسا بہت کم ہوتا ہے کہ یکساں رفتار سے چلتی رہے۔ پس یہ ناگزیر ہے کہ آٹا چڑھاؤ ہوتے رہیں۔ جب کبھی ایک خاص طرح کی فضا پیدا ہو جائیگی ایک اشارے پر ہزاروں قدم دوڑتے آئیں گے۔ پھر جب وہ بلیگی تو بار بار کے بلاوے پر بھی ایک قدم جنبش نہ کرے گا۔

ایک فضا کیوں کر پیدا ہو سکتی ہے؟ صرف جنگ سے۔ اس کی جنگ سول ڈس او بیڈیننس ہے۔ پس اگر وہ کسی بات کے لیے فکر مند ہے تو وہ صرف اس کی پہلی اور مرکزی فوج ہے۔ اس کے میدان کی فتح و شکست کا دار و مدار اس کی اخلاقی فتح و شکست پر ہے۔ وہ چاہتا ہے کہ یہ پہلی فوج خواہ کتنی ہی کم تعداد میں ہو لیکن اپنے اندر کمیت کی نہیں بلکہ کیفیت کی طاقت پیدا کرے۔ وہ نوں کو اپریشن کا اپنے آپ کو مجسم عملی نمونہ بنالے۔ پہاڑ کی طرح اٹلی اور سمندر کی طرح لبریز ہو جائے وہ قربانیوں پر قربانیاں کرتی جائے اور عملی نمونہ کی کشش اور گیرائی سے ملک کی غفلت اور اعراض کو شکست دے دے۔ اس کو یقین ہے کہ اگر ایسی جماعت ملک میں قائم ہو گئی اور اس نے اپنی جنگ جاری رکھی تو یہ اس طرح کی کش مکش کے نفسیات کا قانون ہے کہ بہت جلد جنگ کے معرکوں کا موقع حاصل ہو جائیگا۔ اور جو نہی ایسے معرکوں کی فضا پیدا ہوئی، پھر خود بخود ہزاروں لاکھوں قدم اس کی طرف بن بلائے دوڑیں گے۔ اس کے لیے سپاہیوں کی کمی نہیں رہیگی۔

خطبات آزاد

حالات نے جلد تصادم کی فضا بھی مہیا کر دی اور مقابلہ شروع ہو گیا۔ یہ دسمبر ۱۹۲۱ء کی بات ہے اب نہ صرف ہمارے لیے بلکہ دنیا کے لیے یہ سوال نہایت اہم ہے کہ یہ پروگرام کہاں تک کامیاب ہوا؟ لیکن کامیابی کی جانچ کا ٹھیک معیار کیا ہے؟ دو چیزیں ہیں۔ دونوں کی کامیابی کا ایک معیار نہیں ہو سکتا۔ ایک نون کو اپریشن کا دستور العمل ہے۔ ایک ہماری وہ جدوجہد ہے جو اس پر عمل پیرا ہو کر ہم نے حاصل کی ہے۔ اگر ہم اپنی جدوجہد میں آخری مقصد حاصل نہ کر سکے تو ضروری نہیں ہے کہ اس کی ذمہ داری دستور العمل کے سرعائد ہو۔ بحیثیت ایک عملی پروگرام کے اس کی کامیابی یہ ہے کہ تجربہ سے اس کے قابل عمل مؤثر اور نتیجہ خیز ہونے کی شہادت مل جائے اگر ایسی شہادت مل جائے تو پھر اس کی کامیابی کے لیے کوئی بات نہیں رہ جاتی، اگرچہ ہمارے لیے کامیاب ہونا باقی رہ جاتا ہے۔

باقی رہی ہماری جدوجہد کی کامیابی تو مجھے اس سے بھی انکار ہے کہ اس کے لیے آخری مقصد کا پالینا معیار ہو سکتا ہے۔ آخری مقصد کا پالینا صرف کامیابی ہی نہیں ہے، بلکہ آخری کامیابی ہے، اور ضروری ہے کہ اس سے پہلے متعدد کامیابیاں حاصل کر لی جائیں۔ ہمیں دیکھنا یہ چاہیے کہ وہ کامیابیاں ہم حاصل کر سکتے ہیں یا نہیں؟

تجربہ کی کامیابی :

حضرات !

میں بلا کسی تاثر کے یہ کہنے کی جرأت کرتا ہوں کہ میرے یقین میں پروگرام کامیاب ہوا بلکہ اس نے وہ زیادہ سے زیادہ کامیابی حاصل کی ہے جو کسی ایسے پروگرام کے لیے ہو سکتی ہے۔ اگر اب سے تین برس پہلے وہ ایک اصول تھا، جس کی کامیابی استدلال سے واضح تھی، تو اب ایک تجربہ میں آیا ہوا یقین ہے جس کی کامیابی مشاہدہ نے ثابت کر دی ہے۔

ایک منٹ کے لیے ان تمام رکاوٹوں اور دشواریوں کو اپنے سامنے لائیے جو اس کی راہ میں

خطبات آزاد

رہبانیت کی تعلیم دے کر دنیا میں تقدّم کی جگہ واپسی کی خواہش پیدا کرنا چاہتا ہے۔ لیکن میں پورے وثوق سے کہتا ہوں کہ یہ ہمارے خیالات کی ایسی تعبیر ہے جسے ہم تسلیم نہیں کرتے۔

در اصل تمدّن، تعلیم اور معیشت کے سوالوں سے اسے براہ راست کوئی تعلق ہی نہیں ہے۔ بلاشبہ ہندستان میں مغربی تہذیب و تمدّن کے محاسن اور نقائص کی نسبت مختلف قسم کی رائیں موجود ہیں۔ خود یورپ اور امریکہ کا ذہنی سکون جنبش میں آچکا ہے۔ اور نئے نئے اصولوں اور خیالات کے سیلاب امنڈ آئے ہیں۔ یہ بھی صحیح ہے کہ طائفائی کی طرح خود مہاتما گاندھی کے بھی اس بارے میں خاص خیالات ہیں، لیکن نون کو اپریشن اپنے مقصد کے سوا اور کوئی رائے نہیں رکھتا۔ وہ اپنے پیروں کو نہ تو کوئی مذہبی اعتقاد سکھاتا ہے نہ ترک دنیا اور زہد و عبادت کی ایک نئی خانقاہ تعمیر کرنی چاہتا ہے۔ وہ ہر طرح ایک سیاسی دستور العمل ہے جس کی بنیاد حقیقت اور سچائی پر ہے۔ اس لیے مذہب، اخلاق، تاریخ سب کی نگاہیں یکساں طور پر اسے سچا جانتی ہیں اور اپنی زبان میں پکارتی ہیں۔ اگر وہ کہتا ہے کہ سرکاری تعلیم گاہیں اور قانون کی پریکٹس چھوڑ دو، تو اسے لیے نہیں کہ وہ یورپین علوم اور قانون کی پریکٹس کا مخالف ہے بلکہ صرف اس لیے کہ وہ اس اقتدار کا مخالف ہے، جس کے ماتحت وہاں رہنا اور اس کی اعانت کا ذریعہ بننا پڑتا ہے۔ اگر وہ کہتا ہے کہ کھدہ بین لو، تو اس لیے نہیں ہے کہ وہ قیمتی لباس یا کسی خاص وضع قطع کا مخالف ہے بلکہ صرف اس لیے کہ وہ غیر ملکی لباس پر ملکی لباس کو ترجیح دیتا ہے اور نیز اس لیے کہ اسے یقین ہے کہ ملک کو اپنی آزادی اور نجات کے لیے طرز معیشت کی سادگی اور ضبط نفس کی اخلاقی روح کی ضرورت ہے۔

پہلا تجربہ :

آئیے اب غور کریں۔ ہماری موجودہ حالت کیا ہے؟ ہم نے پروگرام کے پہلے حصے کے مطابق لوگوں کو بلایا۔ وہ آئے اور ایک پہلی اور مرکزی جماعت تیار ہو گئی، پھر اس کے دوسرے حصے کے مطابق

خطبات آزاد

ایسی طاقت پیدا کر سکتا ہے جو دفتری اقتدار کے لیے ناقابل تسخیر ہوگی۔ پھر کیا یہ تمام نتائج اس کا قطعی ثبوت نہیں ہیں؟

پہلا محرکہ :

اگر سوال کیا جائے کہ ہماری جدوجہد میدان جنگ میں کہاں تک کامیابی حاصل کر سکی؟ تو اس کے جواب کے لیے ہمیں دسمبر ۱۹۲۱ء کے واقعات پر نظر ڈالنی چاہیے۔ جب دفتری اقتدار نے کمرینل لامنڈ منٹ ایکٹ نافذ کر کے ڈیفنس سول ڈس اوڈینس کی راہ صاف کر دی تھی۔ فی الحقیقت یہی جدوجہد کا اصلی محرکہ تھا۔ اس کی تاریخ کا یہ واقعہ یہاں ثبت کرتا ہوں کہ ۲ دسمبر کو مقابلہ شروع ہوا اور ابھی دو ہفتے پورے نہیں گزرے تھے کہ دفتری اقتدار پر شکست کے آثار طاری ہو گئے، حتیٰ کہ اسے مجبوراً جدوجہد کی طاقت کا کھلا اعتراف کرنا پڑا۔ اور اس کے سوا کوئی چارہ نظر نہ آیا کہ التوا نے جنگ یا صلح کے لیے آمادہ ہو جائے۔ چنانچہ وہ بالکل تیار تھا کہ جدوجہد سے ایک مقابل حریف کی طرح معاملت کرے، دونوں میں سے کسی فریق کے ہار جیت کا سوال نہ ہو، دونوں عارضی طور پر اپنی اپنی کارروائیوں کو ملتوی کر دیں، گورنمنٹ کمرینل لامنڈ منٹ ایکٹ کا نفاذ اٹھالے اور قیدیوں کو رہا کر دے۔ کانگریس پرس آف ولیز کے ورورڈ کا مطاعہ ملتوی کر دے۔ اس کے بعد راونڈ ٹیبل کانفرنس منعقد ہو اور وہ جدوجہد کے مطالبات پر غور کرے۔ ہنری کیسنسی والے نے ۲۱ دسمبر کو کلکتہ میں ایک وفد کا جواب دیتے ہوئے انہی شرائط پر زور دیا تھا اور بار بار طلب و تمنا اور صلح و صفائی کے لیے ایسے لب و لہجہ میں جس کا دفتری اقتدار کبھی عادی نہیں ہوا، اپنی انتہائی خواہش ظاہر کی تھی کہ التوا اور صلح کی صورت نکل آئے۔

میں نے اس واقعہ کا ذکر اس لیے نہیں کیا کہ میں اسے جدوجہد کی کوئی بہت بڑی فتح مندی سمجھتا ہوں۔ ہمارا مقصد بلند ہے اور ضروری ہے کہ اسی مناسبت سے ہماری کامیابی کا معیار

خطبات آزاد

حائل تھیں اس تھوڑے سے وقت کا بھی خیال کیجیے جو اس کو تعلیم تیاری اور عمل تینوں منزلیں طے کرنے کے لیے ملا۔ اس حقیقت کو بھی فراموش نہ کیجیے کہ راہِ آزادی میں یہ ملک کا پہلا عملی قدم تھا۔ پھر دیکھیے کہ کیسے حیرت انگیز نتائج کا کیسا عظیم سلسلہ آپ کے سامنے موجود ہے؟ کیونکر ممکن ہے کہ ہم اس کی ناکامی کا خیال بھی کر سکیں؟ اس کی کونسی بات ہے جس پر عمل نہ ہو سکا اور کونسا عمل ہے جس نے کامیاب اثر نہیں دکھایا؟ کیا بشمار آدمیوں نے سرکاری انسٹی ٹیوشنوں کو نہیں چھوڑا؟ کیا وہ ان تمام دنیوی فائدوں اور راحتوں سے دست بردار نہیں ہو گئے؟ جو انھیں حاصل ہو رہی تھیں؟ کیا تمام ملک میں ایشیا اور قربانی کا عام ولولہ نہیں پیدا ہو گیا؟ کیا ہزاروں آدمی خوشی خوشی جیل خانوں میں نہیں چلے گئے؟ کیا حکومت کا پورا مسلح نظام اس سے عاجز نہیں گیا کہ پرنس آف ویلز کے وردو کے موقع پر ہڑتال کی ایک دوکان کا تختہ بھی نہ کھلوا سکے؟ کیا ۱۹۲۱ء کی ہرزح اور شام نے اس کی شہادت نہیں دے دی، کہ ہندستان میں بھی قوم کی مرضی ہے، اور وہ میدان میں نمایاں ہو سکتی اور مقابلہ کے لیے کھڑی ہو سکتی ہے۔

قوموں کا انقلاب پہلے سطح پر نہیں، بلکہ دل و دماغ کی گہرائیوں میں پیدا ہوتا ہے۔ اس نے بارہ مہینے کے اندر ہندستان کا دماغ پلٹ دیا۔ قوم کے تمام طبقوں اور جماعتوں کی استعداد دفعۃً بلند کر دی۔ بڑا عظیم کے ایک ایک فرد تک آزادی اور وطن پرستی کا پیغام پہنچا دیا۔ ہزاروں انسانوں کی زندگیوں پر انقلاب طاری کر دیے۔ راہِ آزادی کی سزاؤں اور تکلیفوں کا خوف ملک کے دل سے اس طرح نکال دیا کہ قید ہونا کھیل اور سزا دینے والی عدالتیں تماشا گاہ بن گئیں۔ غرض کہ آزادی کی جدوجہد کی کوئی بات ایسی نہیں ہے جس کا دروازہ اس نے ملک پر نہ کھول دیا ہو۔ اگر یہ تمام باتیں کل تک کے واقعات ہیں تو پھر اس بات کے لیے اور کیا چاہیے کہ پروگرام صحیح ہے، عملی ہے اور اپنی تاثیر میں بے خطا ہے۔ نون کو اپریشن نے کبھی یہ دعویٰ نہیں کیا تھا کہ وہ قدیم روایتوں کے معجزے دکھائیگا۔ اس کا عاجزانہ اعلان یہ تھا کہ اس پر چل کر ملک بلا اسلحہ کے

خطبات آزاد

راے ظاہر کرتا۔ آج یہ پہلا ہے کہ اس بارے میں زبان کھولتا ہوں۔ اس اختلاف نے جو دو جماعتیں قائم کر دی ہیں، ان دونوں میں میرے ایسے محترم احباب موجود ہیں جن کی قابلیت اور خدمت کی میرے دل میں ویسی ہی عزت ہے جیسی ہر باشندہ ہند کے دل میں ہونی چاہیے۔ تاہم یہ بات اس سے مانع نہیں ہو سکتی کہ میں اپنے خیالات صاف صاف عرض کر دوں کیونکہ اگر میں ایسا نہ کروں تو علاوہ اداے فرض کی کوتاہی کے یہ اس اعتماد کا بھی صحیح استعمال نہ ہوگا، جو آج آپ نے مجھ پر ظاہر فرمایا ہے۔

سب سے پہلی بات جو اس اختلاف کی نسبت میں عرض کرونگا، وہ یہ ہے کہ اول روز سے جس قدر اہمیت اس مسئلہ کو فریقین کی جانب سے دی گئی ہے، مجھے کلیتہً اس سے اختلاف ہے۔ میں یہ کہنے کی جرأت کرتا ہوں کہ دراصل ہماری تمام موجودہ مشکلات کی اصل بنیاد اسی غلطی میں پنہاں ہے۔

یہ ظاہر ہے کہ جب کبھی کوئی اختلاف رائے پیدا ہو، ہمارا پہلا فرض یہ ہے کہ ہم دیکھیں یہ اصول کا اختلاف ہے یا فرع کا؛ اس کا اثر کسی جرط پر پڑتا ہے یا محض شاخ پر۔ اگر وہ اختلاف اصول کا اختلاف ہے تو بلاشبہ ہمارا فرض ہے کہ ہم زیادہ سے زیادہ ثبات و استقامت اس میں ظاہر کریں؛ نرمی اور درگزر کی اس میں کوئی گنجائش نہیں ہو سکتی۔ کثرت و قلتِ رائے کا سوال اس کے لیے خارج از بحث ہے۔ ڈسپلن کا سوال بھی اس پر موثر نہیں ہو سکتا۔ لیکن اگر وہ محض ایک شاخ کا اختلاف ہے تو پھر صورت حال بالکل بدل جاتی ہے۔ یہاں بھی ہمیں اپنی رائے میں کمزور ہونے کی کوئی وجہ نہیں لیکن عمل میں اتنا سخت نہ ہونا چاہیے کہ کسی طرح کی لچک قبول نہ کریں۔ ضرورت ہوگی تو ہم اس سے قطع نظر بھی کر لیں گے، کوئی بڑی مصلحت سامنے آجائے گی تو اس چھوٹی چیز کو اس پر قربان بھی کر دیں گے۔ جماعت کا ساتھ، حجازی کا اتباع، نظام کا ڈسپلن، سب اس سے اوپر رہیں گے، اس کے لیے چھوڑ نہیں دیے جائیں گے۔ عزم اور ثبات یقیناً انسان کے لیے

خطبات آزاد

بھی بلند ہو۔ یہ بات ہمارے لیے بڑی چیز نہیں ہے کہ ہم سے مسلح کی ایک ایسی خواہش پیدا ہوئی جس کے ساتھ کوئی وعدہ نہ تھا۔ البتہ میں اسے جدوجہد کی ابتدائی کامیابی ضرور یقین کرتا ہوں اس نے دکھا دیا کہ ہمارا طریق عمل کس قدر زود اثر اور بے خطا ہے اور کس طرح وہ دو ہفتہ کے اندر اغماض اور گھٹڑ کی جگہ اعتراف اور طلب کی تبدیلی پیدا کر دینے کی قدرت رکھتا ہے۔

انقلابِ حال اور جدوجہد کے لیے وقفہ:

حضرات!

ہر قومی جدوجہد کی تاریخ میں جہاں اس کی بہت سی باتیں یادگار ہوتی ہیں، وہیں چند غلطیوں کا بھی ذکر ضرور ملتا ہے۔ ان غلطیوں کا ہونا گویا اس طرح کی حالت کی ایک قدرتی بات ہے۔ میں یقین کرتا ہوں کہ بارودی کا فیصلہ ہماری جدوجہد کے لیے ایک ایسی ہی غلطی تھی۔ ہم اس پر اپنے تاسف کو تو نہیں روک سکتے، لیکن ہم اسے اس طرح محسوس کرتے ہیں۔ گویا ایک ہونے والی بات تھی۔ اس سے ہم کسی طرح بچ نہیں سکتے تھے۔ دراصل بارودی کے فیصلہ پر ہماری جدوجہد کا پہلا فیصلہ کن معرکہ ختم ہو گیا اور اس وقت سے ہم ایک ایسے وقفہ جنگ کی حالت میں ہیں جس میں جنگ تو قائم ہے لیکن مقابلہ کے لیے وقفہ پیدا ہو گیا ہے۔

کونسل کا اختلاف:

حضرات!

گذشتہ جنوری میں جب میں جیل سے رہا ہوا، تو میں نے محسوس کیا کہ میرے لیے سب سے زیادہ ضروری خدمت یہ ہے کہ اس اختلاف کے دور کرنے کی کوشش کروں۔ چونکہ اس کے لیے ضروری تھا کہ میں اپنے ذاتی خیالات ظاہر کر کے کوئی خاص جانب اختیار کرنے سے پرہیز کروں، اس لیے مجھے اس وقت تک کوئی موقع نہیں ملا کہ اصلی مسئلہ کی نسبت اپنی ناچیز

خطبات آزاد

تبدیلی سے ہمیں نکار ہوگا تو اس کے معنی یہ ہیں کہ ہم جنگ سے انکار کر دیں۔
 لیکن افسوس ہے کہ اس اختلاف نے ایسی اہمیت فریقین میں حاصل کر لی گویا یہ ایک اصولی
 اختلاف ہے اور دونوں طرف سے اس پر اس قدر قوت خرچ کی گئی گویا قومی جدوجہد کا جینا
 مرنا اسی پر موقوف ہے۔ ایک طرف سے کہا گیا کہ یہ خود نون کو اپریشن کا اختلاف ہے، حال آنکہ
 اگر نون کو اپریشن کا اصول اس قدر تنگ مان لیا جائے تو پھر میں نہایت ادب سے عرض
 کروں گا کہ دنیا میں نون کو اپریشن کا کوئی عمل چند دنوں سے زیادہ نہیں جی سکتا۔ دوسری طرف
 سے اس بات پر اس قدر زور دیا گیا کہ اس کی وجہ سے کانگریس کی متحدہ قوت کا فرقہ گوارا
 کر لیا جائے، حال آنکہ اگر اس طرح کے جزوی اختلاف کی بنا پر تفریق اور جماعت بندی دست
 کر لی جائے تو مجھے افسوس کے ساتھ کہنا پڑیگا کہ دنیا میں کوئی نظام قائم نہیں رہ سکتا۔
 بہر حال جو اہمیت اس معاملہ کو دی گئی، مجھے اس سے اختلاف ہے یہ مسئلہ ہرگز ایسا نہ تھا
 جس کی خاطر ہم اپنا اتحاد، اپنی سرگرمی اور اپنا وہ سب کچھ جو ہم نے حاصل کیا ہے، خطرہ میں
 ڈال دیں۔ میں وثوق کے ساتھ یہ رائے رکھتا ہوں کہ گیارہ کانگریس میں آپ نے خواہ یہ فیصلہ
 کیا ہوتا، لیکن اگر آپ متفق رہتے تو آج ان مشکلات کا نام و نشان بھی نہ ہوتا، جن کی وجہ سے
 جدوجہد کا ایسا قیمتی برس جیسا کہ ۱۹۲۳ء ہے بالکل ضائع ہو گیا۔

ہندو مسلم اتحاد کے فتور کا بھی اصلی باعث کیا ہے؟ میں عرض کروں گا، صرف آپ کا یہ اختلاف
 اور اختلاف کی وجہ سے ملک کی بیکاری لوگوں کے لیے جب وہ اصلی کام باقی نہ رہا، جس میں سب
 کے دل ٹپک گئے تھے تو اس کا لازمی نتیجہ یہ تھا کہ آپس میں ٹکرائے لگیں۔ آپ جب کہ طریق عمل
 کی ایک خاص صورت کے لیے اس قدر طاقت خرچ کر رہے ہیں تو ایک لمحہ کے لیے اس حقیقت
 کو بھی یاد کریں کہ کامیابی کا دار و مدار محض ہتھیاروں اور راستوں کی نوعیت پر نہیں ہے، بلکہ
 خود فوج کی طاقت پر ہے۔ یہ بات کہ ہتھیار کیسے ہوں؟ ایک دوسرے درجہ کا سوال ہے۔ اصلی
 سوال یہ ہے کہ سپاہی کیسے ہوں؟ اور ان کی اخلاقی حالت کیسی ہو؟ ہتھیار کے لیے صرف اتنا

خطبات آزاد

اول درجہ کے اوصاف ہیں مگر اسی حال میں جب کہ اپنے صحیح محل پر خرچ کیے جائیں اور صحیح تعداد میں خرچ کیے جائیں۔ میں بلا کسی تاثر کے یہ کہنا چاہتا ہوں کہ اس مسئلہ کا اختلاف نون کو اپریشن کے لیے قطعاً کوئی اختلاف نہ تھا۔ نون کو اپریشن بحیثیت ایک اصول کے کیا ہے؟ میں یقین کرتا ہوں کہ کوئی شخص اس کے جواب میں یہ نہیں کہہ سکتا کہ وہ پروگرام کی دفعات ہیں جن میں کالج عدالت اور کونسلوں کے نام نہیں ملتے ہیں۔ یقیناً وہ سرکاری کالجوں کو چھوڑ دینے یا کونسلوں کے دوٹرڈوں کو دوڑ دینے سے روکنے ہی کا نام نہیں ہے۔ وہ ان سب بالاتر کوئی چیز ہے اور وہی نون کو اپریشن ہے۔ لیکن ہمیں معلوم ہے کہ یہ اختلاف نون کو اپریشن میں نہ تھا۔ اس بارے میں تھا کہ ہمیں کونسلوں میں اشتراک عمل کے لیے جانا چاہیے یا نہیں؟ صرف یہ تھا کہ ہمیں اصلاحی کونسلوں کے دوسرے انتخاب کے موقع پر بھی وہی طرز عمل اختیار کرنا چاہیے جو پچھلی دفعہ اختیار کیا تھا یا اس میں تبدیلی کرنی چاہیے؟ میں بالکل یہ سمجھنے سے عاجز ہوں کہ نون کو اپریشن کی مضبوط سے مضبوط پابندی کے ساتھ کیوں اس بارے میں دو رائوں کی گنجائش نہیں ہے؟ یہ تو صرف پروگرام کی تبدیلی و عدم تبدیلی کا سوال بھی نون کو اپریشن کے لیے ایک اصولی سوال سمجھا جائے۔ نون کو اپریشن کی اصل صرف یہ ہے کہ ہم موجودہ دفتری اقتدار سے اشتراک عمل نہیں کر سکتے۔ پس جب ایک شخص نے اس سے اتفاق کیا تو وہ نون کو اپریشن ہے۔ اب یہی بات کہ کس طرح یہ بات بطور ایک قومی حرکت کے عمل میں لائی جائے؟ تو اس کے لیے جو کچھ بھی ہم طے کریں گے وہ ضرور واجب العمل ہے لیکن بہر حال اصل نہیں ہے، فرع ہے مقصود نہیں ہے، وسیلہ ہے اور اگر اس میں اختلاف رائے ہو تو وہ کبھی اس اہمیت کا مستحق نہیں ہو سکتا جو اصولی اختلاف کو دی جاسکتی ہے۔

آزادی ہمارا مقصد ہے۔ عدم تشدد اور نون کو اپریشن ہمارا اصول ہے اور حصول مقصد کے لیے ہم نے ایک پروگرام اختیار کیا ہے جس کی ہر دفعہ ایک وسیلہ ہے، مقصد ہے، ہم اعتقاد نہیں بدل سکتے۔ ہم اصول نہیں ترک کر سکتے۔ لیکن ہم وسائل میں ہر آن اور ہر لمحہ تبدیلی کر سکتے ہیں۔ اگر اس

خطبات آزاد

اور بجائے اس کے ذرا اپنے ذہن و دماغ سے کام لے محض ایک شخص کا قول اس کے لیے حق و باطل اور صحیح و غلط کا معیار بن جاتا ہے۔ مذہب اور علم دونوں کے راستے میں اس طرح کی تقلید انسانی ترقی و سعادت کے لیے سب سے بڑی روک تھام ہوئی ہے اور ہمیں کبھی نہیں چاہیے کہ سیاست کو بھی اس سے آشنا کریں، برخلاف اس کے اطاعت سے مقصود ایسی پیروی ہے جو ایک سپاہی اپنے کمانڈر کی کرتا ہے جس طرح تقلید ہر طرح کی ترقی و کامیابی کے لیے روک ہے، اسی طرح اطاعت ہر جماعتی عمل کے لیے پہلی شرط ہے۔ لیکن ہے کہ کمانڈر نے حکم دینے میں غلطی کی ہو لیکن سپاہی اس کے خلاف رائے رکھ سکتا ہے مگر اس کے خلاف قدم نہیں اٹھا سکتا۔ اگر ہمارے کمانڈر کا حکم غلط بھی ہو جب بھی ہمیں چاہیے کہ سب اسٹوپول کی اس انگریز رجمنٹ کی طرح جس کی بربادی کا مرتبہ ٹینی سن نے لکھا ہے کٹ جائیں لیکن اطاعت سے باہر نہ ہوں۔ ایک حکم کی غلطی کا جھیل لینا اس سے بہتر ہے کہ پوری فوج کا ڈسپلن غارت جائے۔

آج انڈین نیشنل کانگریس ہماری تنہا حکمران جماعت ہے۔ ہم جنگ کی سی حالت میں ہیں۔ ہمیں چاہیے کہ خواہ کانگریس کا فیصلہ ہو یا ہمارے بڑے سے بڑے لیڈر کی رائے، ہمیں ایک لمحہ کے لیے بھی اس کی کورانہ تقلید نہیں کرنی چاہیے، لیکن ساتھ ہی ہمیں اطاعت سے باہر بھی نہ ہونا چاہیے۔ جو جماعت تبدیلی کی مخالف ہے وہ اس میں احتیاط نہیں کرتی کہ کہیں تقلید و جمود کی طرف قدم نہ بڑھ جائیں۔ اور جو جماعت تبدیلی پر مصر ہے وہ اس بات پر توجہ نہیں کرتی کہ ایک جزوی اختلاف کی وجہ سے ہمیں اپنے نظام کے ڈسپلن سے باہر نہ ہونا چاہیے۔

ہمارا آئندہ پروگرام

حضرات!

مجھے اب اجازت دیجیے کہ میں موجودہ حالات اور آئندہ طریق عمل کی نسبت اپنے خیالات آپ کی

خطبات آزاد

دیکھ لینا بس کرتا ہے کہ کاٹ رکھتا ہو۔ اگر وہ بہتر قسم کا نہیں ہے، تو مضائقہ نہیں۔ فوج میں ایک اور مضبوطی ہونی چاہیے۔ ایک متحدہ فوج خراب ہتھیاروں کے ساتھ بھی کامیاب ہو سکتی ہے، لیکن اچھے سے اچھے ہتھیار بھی منتشر اور بے دل سپاہیوں کو جیت نہیں دلا سکتے۔ ہم سب ایک برس سے صرف اتنی بات پر لڑ رہے ہیں کہ ہتھیار کیسا ہو، لیکن اس کی کچھ پروا نہیں کرتے کہ آج فوج کا کیا حال ہو رہا ہے۔ اگر فوج ہی منتشر ہو گئی، تو پھر آپ کو اچھی سے اچھی بندوبست بھی کیا کام دیگی؟ مان لیجیے کہ کونسلوں کا بائیکاٹ ہی سب سے بڑا کام ہے، یا کونسلوں پر قبضہ کر لینے میں دنیا جہان کی فتح ہے۔ تاہم جب آپ کی متحدہ طاقت نہ رہی، آپ کا نظام الٹ گیا، کسی قومی مرکز کا ڈسپلن قائم نہ رہا، اور سب بڑھ کر یہ کہ ہندو مسلم اتحاد میں رخنہ پڑ گئے، تو فریادیں؟ آپ بائیکاٹ کیونکر کرینگے؟ کونسلوں کی نشستوں پر بیٹھ کر قابو پائیں گے۔

افراط و تفریط

حضرات!

ہمارے سامنے محافظت کی اصلی چیز جزئیات نہیں ہیں، اصول ہیں۔ پس یہ کسی طرح صحیح طرز عمل نہ ہوگا کہ ہم کسی جزوی مسئلہ کے جوش میں اس قدر دور چلے جائیں کہ اس کی وجہ سے نئے نئے اصولوں کے قائم ہو جانے کا اندیشہ پیدا ہو جائے اور وہ آگے چل کر ہمارے لیے اصولی مشکلات پیدا کر دیں۔ اس اختلاف نے جب دو جماعتیں قائم کر کے فریقانہ بحث و نزاع کی شکل اختیار کر لی، تو یہ ناگزیر تھا کہ افراط و تفریط کی طرف میلان پیدا ہو، لیکن ہمارا فرض ہے کہ ہم اس سے اپنے دل و دماغ کی نگہبانی کریں۔ ہمیں کبھی کو رائے تقلید کی دعوت نہیں دینی چاہیے، لیکن ہمیں ہمیشہ اطاعت (ڈسپلن) میں مضبوط رہنا چاہیے۔ تقلید سے مقصود ایسی دماغی حالت ہے جب کہ انسان کسی بڑے آدمی کی پیروی کرتا ہو اور اعتدال سے گزر جاتا ہے

خطبات آزاد

پس یہ ضروری ہے کہ اس سے غلطیوں پر غلطیاں ہوں اور ضروری ہے کہ قومی جدوجہد نئی نئی طاقتیں اور مہلتیں حاصل کرے۔ ہمیں یقین کرنا چاہیے کہ اگر ہم نے اپنی تیاریاں قائم رکھیں تو تھوڑے ہی عرصہ کے اندر ایسی فضا پھر پیدا ہو جائیگی کہ ہم اپنا دوسرا فیصلہ کن معرکہ شروع کر سکیں گے۔ جو نہی معرکہ شروع ہوگا پھر از سر نو سپاہیوں کے لیے کشش پیدا ہو جائیگی۔ ہم دیکھ لیں گے کہ بستر خالی ہو گئے ہیں اور میدان پھر سے بھر رہا ہے۔

کونسلوں کا مقابلہ

لیکن یہ وقفہ کیونکر اس طرح بسر کیا جائے کہ جلد سے جلد مقابلہ کے لیے مناسب فضا مہیا ہو جائے؟ اور ساتھ ہی ہماری موجودہ مشغولیت کے لیے بھی مفید ہو؟ اس وقفہ کے لیے یہ بہتر ہوگا کہ ہم موجودہ انتخاب کا بائیکاٹ کریں۔ یا یہ کہ جہاں کہیں اکثریت کے ساتھ کونسلوں میں جاسکتے ہیں، جائیں اور انھیں بھی نوٹ کو اپریشن کی سرگرمیوں کا ایک عارضی گوشہ بنالیں۔

حضرات!

حالات کے تمام پہلوؤں پر غور کرنے کے بعد میں جو رائے قائم کر سکا ہوں وہ یہ ہے کہ موجودہ حالت میں ہمارے لیے باہر رہ کر بائیکاٹ کرنا کچھ بہتر نہیں ہو سکتا جس طرح گزشتہ انتخاب کے موقع پر ہمارے لیے بائیکاٹ ضروری تھا، اسی طرح آج ہمارے لیے یہ مفید ہے کہ جہاں تک ممکن ہو ہم نشستوں پر قبضہ کر لیں۔ اور کونسلوں اور اسمبلیوں میں جائیں اور ایسا طرز عمل اختیار کریں کہ یہ مقامات بھی ہماری جدوجہد کا ایک گوشہ بن جائیں۔

میری ناچیز رائے میں ہمارا آئندہ طرز عمل یہ ہونا چاہیے کہ ایک طرف ہماری ایک جماعت کونسلوں میں چلی جائے، دوسری طرف کونسلوں سے باہر بھی سرگرمیاں جاری رہیں۔ آل انڈیا کانگریس کمیٹی دونوں جگہ کی نگرانی کرے اور ایک نظام کے ماتحت دونوں جگہ کام ہو۔ یہ

خطبات آزاد

خدمت میں پیش کروں۔ میرا یقین ہے کہ ہندستان کے لیے مہاتما گاندھی کی رہنمائی ایک سچی رہنمائی ہے اور اگر ہندستان آزادی اور نجات حاصل کر سکتا ہے تو صرف ان ہی کی رہنمائی سے۔ ہندستان کے لیے آج صرف تین راہیں ہیں: یا موجودہ حالت پر قانع رہے، یا مسلح انقلاب کرے، یا نوں کو اپریشن پر عمل کرے۔ ہم موجودہ حالت پر قانع نہیں رہ سکتے۔ ہم مسلح انقلاب نہیں کر سکتے اور نہ کرنا چاہتے ہیں۔ پس ہمارے لیے صرف تیسری راہ رہ جاتی ہے اور وہ نوں کو اپریشن ہے۔

باقی رہا اس کا پروگرام، تو اس وقت تک کوئی بات ہمارے سامنے ایسی نہیں آئی ہے جس کی وجہ سے کسی اصولی تبدیلی کی ضرورت محسوس کرتے ہوں۔ البتہ ہمیں تسلیم کر لینا چاہیے کہ ہمارا پہلا مقابلہ ہو چکا۔ ہم اس وقت ایک وقفہ جنگ کی حالت میں ہیں اور ہمیں آئندہ مقابلہ کے لیے تیار ہونا چاہیے۔ ہمارا فیصلہ کن مقابلہ بحر سول ڈس او بیڈینس کے اور کچھ نہیں ہو سکتا۔ اگر ہم اس سول ڈس او بیڈینس سے بالفعل قطع نظر بھی کر لیں، جب بھی ڈیفنس سول ڈس او بیڈینس کی طاقت پر پورا اعتماد ہے۔

البتہ اس کے لیے ایسے حالات کی ضرورت ہے، جن میں بعض تو ہماری تیاریوں سے تعلق رکھتے ہیں بعض کا تعلق تمام تر دفتری اقتدار کے طریق عمل سے ہے۔ ایک خاص طرح کا طریق عمل وہ اختیار کرے جب کہیں وہ صورت پیدا ہو سکتی ہے جو ہمیں مطلوب ہے مثلاً وہ جبر و تشدد کے ذریعہ ہماری سرگرمیوں کو روکے، یا قوانین کا غلط استعمال کرے، جیسا کہ کچھ موقعوں پر اس نے کیا تھا۔ بلاشبہ یہ ایک ایسی چیز ہے جو ہمارے اختیار میں نہیں ہے۔ لیکن ساتھ ہی مطمئن رہنا چاہیے کہ موجودہ حالات کے قدرتی قوانین ہمارے حق میں ہیں۔ ہمیں صرف یہی معلوم نہیں ہے کہ ہم صحیح راستہ پر ہیں، بلکہ ہم یہ بھی جانتے ہیں کہ ہمارا مقابلہ فریق گمراہ ہے۔ اور یہ ایسے مقابلہ کی طبیعت ہے کہ گمراہ حریف کو ٹھوکر سی لگیں۔ ہندستان میں آج دفتری اقتدار کے افراد اور ہندستانیوں کے دماغ کا مقابلہ نہیں ہے۔ بلکہ ایک غلط نظام اور صحیح مطالبہ میں مقابلہ ہے۔

خطبات آزاد

۱۔ تعمیری پروگرام میں ہندو مسلم اتحاد کی تبلیغ کا کام از سر نو شروع کرنا چاہیے۔ تفصیلات کی طرف میں ابھی آپ کو توجہ دلاؤں گا۔

۲۔ ملک کی مزدور جماعتوں کی تنظیم جن سے غافل رہ کر ہم آئندہ کوئی کام نہیں کر سکتے۔

۳۔ عوام کی سیاسی تعلیم تحریر و تقریر کے ذریعہ سے ہم کو اپنی جدید جہد کی گزشتہ سرگرمی میں تیاری، اتحاد اور مقابلہ سب کام بیک وقت کرنا پڑے۔ لیکن موجودہ وقفہ میں ہمیں اس سے غفلت نہیں کرنی چاہیے۔ ہمیں کوشش کرنی چاہیے کہ قومی اتحاد، نون، کو اپریشن، عدم تشدد اور سول ڈس او بیڈینس کے اصول و مقاصد عوام کے دلوں پر نقش کر دیں۔ وہ اسے محض کسی مذہبی خوش اعتقادی کی بنا پر نہیں بلکہ خالص جذبہ حب الوطنی سے اپنا فرض سمجھیں۔

بکثرت ہندوستانی زبانوں میں لٹریچر تیار کر کے تقسیم کرنا چاہیے۔ کانگریس کمیٹیوں کے ورکر اور والنٹر قصبوں اور دیہاتوں میں دورہ کریں۔ ہر جگہ جم کر اسی طرح تعلیم دیں گویا عارضی سیاسی تعلیم گاہیں ہر طرف کھل گئیں ہیں اس کام کا ایک پروگرام تین مہینے کا یا چھ مہینے کا بنالیا جائے۔ ہم اتنے عرصہ کے اندر تمام ملک کو ایک خاص مقصد کی تعلیم دے سکتے ہیں۔ اگر حکومت کی جانب سے اس میں رکاوٹیں ڈالی گئیں تو وہ ہمارے لیے اور زیادہ مفید ہوگا۔ عجب نہیں کہ اسی کے ذریعہ سے ہماری مطلوبہ فضا پیدا ہو جائے۔

۴۔ تعمیری پروگرام کا بقیہ حصہ!

البتہ میں یہ بات بالکل صاف صاف عرض کر دینا چاہتا ہوں کہ ہمارے لیے کونسلوں میں داخلہ کی صرف ایک ہی صورت صحیح ہو سکتی ہے اور وہ یہ ہے کہ کانگریس نہ صرف اس کی اجازت دے بلکہ خود اس کی باگ اپنے ہاتھ میں لے۔ اگر آج آپ کا فیصلہ اس کے برخلاف ہو تو جیسا کہ میں تفصیل عرض کر چکا ہوں پھر ہم میں سے کسی فرد یا جماعت کو بھی نہیں چاہیے کہ اس کے خلاف

خطبات آزاد

بات قطعی طور پر طے کر دی جانے کہ کونسلوں میں جانا ایک منقرض پروگرام کے ماتحت ہے، جو کانگریس قرار دے دے۔ اس پروگرام میں صاف طور پر وہ تمام باتیں موجود ہیں جو ہمارے طرز عمل کو شرکت عمل کی آلودگی سے محفوظ رکھیں۔ یہ قطعی ہے کہ وہاں جا کر کوئی زیادہ مدت تک کام جاری نہیں کیا جاسکتا کیونکہ ہمارا مقصود کسی حال میں بھی شرکت عمل نہیں ہے، اگرچہ بظاہر اچھے کاموں کے لیے ہو۔ یہ بات بھی بالکل صاف کر دینی چاہیے کہ کسی چھوٹی ٹیم سے چھوٹی مدت کے لیے بھی وہاں کسی عہدہ کی ذمہ داری نہیں لی جاسکتی، خواہ کسی نیت و مقصد سے ہو۔

اب رہی یہ بات کہ کونسلوں میں جا کر کیا طرز عمل اختیار کریں؛ تو اس کی مختلف صورتیں ہو سکتی ہیں۔ اور بہت کچھ یہ وقت کے حالات پر موقوف ہے۔ تاہم ایک بات تو بالکل واضح اور ضروری ہے اور وہ یہ ہے کہ کسی مناسب موقع پر نوں کو اپریٹر ممبروں کو کونسلوں سے باہر آنا پڑیگا اور باہر کی جماعت کے ساتھ مل کر سول ڈس او بیڈ ٹیمس سے مقابلہ کرنا پڑیگا۔ کونسلوں کا داخلہ ہم صرف اس لیے اختیار کرتے ہیں کہ اس مقابلہ کی تیاری کے لیے بمقابلہ بائیکاٹ کے اسے بھی گوشہ جنگ بنالینا زیادہ مفید ہے۔ اگر آج ہمیں ظن غالب پیدا ہو جائے کہ ہم وقفہ کی جگہ مقابلہ کی حالت میں ہیں تو کم از کم میں ایک لمحہ کے لیے بھی یہ رائے نہ دوں گا کہ کونسلوں میں جانے کا خیال بھی کریں۔ یہی وجہ ہے کہ گو میں گیا پروگرام کی طرف سے بالکل مایوس تھا تاہم جب تک ذرا بھی امید اس کی کامیابی کی جاسکتی تھی میری کوشش یہی رہی کہ سب مل کر اسے کامیاب بنانے کی سعی کریں، اور کونسلوں میں جانے کا کوئی خیال سامنے نہ لائیں۔ بہر حال اگر ہم چاہیں تو انتخاب کے بعد پروگرام آج ہی بنالے سکتے ہیں۔ چاہیں، تو اسے آئندہ سالانہ اجلاس پر موقوف کریں۔ یہ آخری صورت شاید زیادہ بہتر ہوگی۔ باہر کا کام کیا ہو؟ یہ سب سے زیادہ اہم چیز ہے اور اسی پر اس نئے گوشہ جنگ کا مفید ہونا موقوف ہے۔ اس بارے میں حسب ذیل امور پر آپ کو توجہ دلاؤں گا:

خطبات آزاد

جدوجہد کی بنیاد کا کیا حال ہے۔ میرا اشارہ ہندو مسلم اتحاد کی طرف ہے۔ یہ ہماری تعمیرات کی وہ پہلی بنیاد ہے جس کے بغیر نہ صرف ہندوستان کی آزادی بلکہ ہندوستان کی وہ تمام باتیں جو کسی ملک کے زندہ رہنے اور ترقی کرنے کے لیے ہو سکتی ہیں، محض خواب و خیال ہیں صرف یہی نہیں ہے کہ اس کے بغیر ہمیں قومی آزادی نہیں مل سکتی، بلکہ اس کے بغیر ہم انسانیت کے ابتدائی اصول بھی اپنے اندر نہیں پیدا کر سکتے۔ آج اگر ایک فرشتہ آسمان کی بدلیوں سے اتر آئے اور قطب مینار پر کھڑے ہو کر یہ اعلان کر دے کہ سوراج ۲۴ گھنٹے کے اندر مل سکتا ہے، بشرطیکہ ہندوستان ہندو مسلم اتحاد سے دستبردار ہو جائے تو میں سوراج سے دستبردار ہو جاؤں گا، مگر اس سے دستبردار نہ ہونگا۔ کیونکہ اگر سوراج کے ملنے میں تاخیر ہوئی، تو یہ ہندوستان کا نقصان ہوگا، لیکن اگر ہمارا اتحاد جاتا رہا تو یہ عالم انسانیت کا نقصان ہے۔

ملک کی موجودہ حالت کیا ہے؟ کون ہے جو ہندوستان کے عشق و محبت کا ایک ذرہ بھی اپنے دل میں رکھتا ہو اور اسے صبر اور برداشت کے ساتھ دیکھ سکے۔ چار سال ہوئے کہ ہم نے قومی عزت و شرف کا ایک بڑے سے بڑا اعلان کیا اور دنیا سے کہا کہ وہ ہماری آزادی کا انتظار کرے۔ لیکن عین اس وقت جب کہ وہ ہماری آزادی کی داستان سننے کے لیے گوش برآواز ہوئے ہم آمادہ ہو گئے ہیں کہ اپنی غلامانہ شہ منائی اور اپنے مجنوناہ کشت و خون کی اس کے لیے کہانی ترتیب دیں۔ موجودہ حالت یہ ہے کہ سوراج اور خلافت کی جگہ شدھی کی تحریک اس کی مدافعت اور سنگھٹن کا غلغلہ ہر طرف بپا ہے۔ ایک طرف سے کہا جا رہا ہے کہ ہندوؤں کو مسلمانوں سے بچاؤ۔ دوسری طرف سے کہا جا رہا ہے کہ اسلام کی لاج کی ہندوؤں کے حملہ سے حفاظت کرو۔ جب ہندوؤں اور مسلمانوں کی حفاظت کی پکار بلند ہو رہی ہے، تو ظاہر ہے کہ یہ بد نصیب ہندوستان کی حفاظت کا دلولہ کب قائم رہ سکتا ہے! ایک طرف مسلمان اور اخباروں میں لوگوں کے اندر مجنوناہ مذہبی تعصبات ابھارے جا رہے ہیں، دوسری طرف نادان اور فریب خورہ عوام ہندوستان کی سڑکوں پر بیدریغ اپنا خون بہا رہے ہیں۔ اجمیر،

خطبات آزاد

قدم اٹھائے۔ میں اس سے بالکل انکار کرتا ہوں کہ یہ کوئی ایسا معاملہ ہے جس کے لیے ہم قومی نظام کی اطاعت سے باہر ہونے پر مجبور ہو سکتے ہیں۔ اگر آج بھی آپ کا فیصلہ یہ ہو کہ کونسلوں کے لیے نہیں کھڑا ہونا چاہیے تو اس صورت میں میری رائے یہ ہوگی کہ بائیکاٹ کو داخلہ پر ترجیح ہے۔ کیونکہ ہمارے کام کے لیے اصلی چیز متحدہ جدوجہد ہے جو راہ ہم سب مل کر اختیار کر سکتے ہیں، وہ متفرق قدم سے بہتر ہوگی۔ اور جب تک اصول اور اعتقاد کا سوال نہ آئے، ہمیں اپنے نظام کی اطاعت سے باہر نہ ہونا چاہیے۔

حضرات!

گتیا کے موقع پر علمائے اسلام کی کانفرنس نے یہ رائے قائم کی تھی کہ مسلمانوں کو کونسلوں کے لیے کھڑے ہونے سے احتراز کرنا چاہیے۔ دراصل مذہبی نقطہ خیال سے ان کے سامنے ترک موالات کی اصل تھی۔ اور جہاں تک طریق عمل کا سوال ہے، قدرتی طور پر انہیں ان تمام طریقوں سے انکار ہونا چاہیے جن سے اصل کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو۔ یہ بات کہ کونسلوں میں جانا اس کے لیے مفید ہے یا مضر، ایک ایسا معاملہ ہے جس پر وہی لوگ رائے قائم کر سکتے ہیں جنہیں ان معاملات کا تجربہ ہے، لیکن اس وقت خود ان لوگوں میں اختلاف تھا۔ پس ضرور تھا کہ حضرات علماء اسی پہلو کو اختیار کریں جس میں احتیاط ہو۔ بصورت اختلاف احتیاط اسی میں تھی کہ احتراز کیا جائے لیکن میں آپ کو اطمینان دلاتا ہوں کہ اگر آج آپ اس بارے میں ایک مطمئن فیصلہ کر لیں گے، تو پھر کوئی وجہ نہیں ہے کہ ان کی جانب سے اس معاملہ میں اصرار ہو۔

ہندو مسلم اتحاد

حضرات!

میں نے آپ کا اس قدر وقت درود یوار کی فکر میں لے لیا، حالانکہ ابھی یہ بات باقی ہے کہ ہماری

خطبات آزاد

رہ کر اپنی جماعتی تنظیم کی جائے۔

لیکن غالباً آپ میں سے وہ تمام حضرات جو گذشتہ بارہ سال کے اندر مسلمانوں کے جماعتی تغیرات کا مطالبہ کرتے رہے ہیں اس سے واقف ہونگے کہ ۱۹۱۲ء میں میری سب سے پہلی صدا تھی جو اس طرز عمل کے برخلاف بلند ہوئی۔ میں نے اپنے ہم مذہبوں کو اس طرف بلایا کہ وہ علیحدگی کی پالیسی پر قائم رہ کر اپنی ہستی کو ملک کی آزادی کے خلاف استعمال کر رہے ہیں۔ انھیں چاہیے کہ اپنے ہندو بھائیوں پر اعتماد کریں، کانگریس میں شریک ہوں، ملک کی آزادی کو اپنا نصب العین بنائیں اور فرقہ وارانہ تنظیم سے کنارہ کش ہو جائیں۔ اس وقت میری یہ پکار میرے تمام ہم مذہبوں پر شاق گزری۔ پوری قوت کے ساتھ میری مخالفت کی گئی۔ لیکن بالآخر وہ وقت بہت جلد آگیا، جب مسلمانوں نے اس حقیقت کی سچائی کا اعتراف کیا۔ میں جب ۱۹۱۶ء میں راجپوتی میں نظر بند تھا تو سن رہا تھا کہ جوق در جوق مسلمان کانگریس میں شریک ہو رہے ہیں۔ ✓

حضرات!

جس طرح میں نے ۱۹۱۲ء میں اپنے تمام ہم مذہبوں کے مسلک کے خلاف اپنی صدا بلند کی تھی اور ان کی مخالفت کا خوف مجھے اظہار حق سے نہ روک سکا تھا۔ ٹھیک اسی طرح آج میں اپنا پہلا فرض سمجھتا ہوں کہ ان تمام بھائیوں کے خلاف اپنی صدا بلند کروں جو ہندو سنگھٹن کی تحریک کے علمبردار ہیں۔ میں حیرت سے یہ محسوس کر رہا ہوں کہ جو دماغی حالت اس وقت مسلمانوں کے سیاسی حلقوں کی تھی، ٹھیک ٹھیک وہی آج ان حضرات کی ہو رہی ہے۔ وہی دلائل آج بھی ہمیں سنائے جا رہے ہیں۔ وہی اسباب و بواعث آج بھی ان کی زبان پر ہیں۔ مسلمانوں کا یہ خیال اس کے ساتھ تھا کہ ان کی تعداد کم ہے اور آج یہ تحریک ان لوگوں کو براہِ نیگختہ کرنا چاہتی ہے، جن کی تعداد مسلمانوں سے تین گنی زیادہ ہے۔ میں بلا کسی تاثر کے صاف صاف کہنا چاہتا ہوں کہ آج ہمیں ہندوستان میں نہ ہی ہندو سنگھٹن کی ضرورت ہے، نہ مسلم سنگھٹن کی۔ ہمیں صرف

خطبات آزاد

میرٹھ، سہارن پور، آگرہ، پٹنہ اور کہاں کہاں سخت فسادات ہو چکے اور کون کہہ سکتا ہے کہ آگے چل کر اس کے نتائج کس قدر افسوسناک ہوں گے۔

حضرات!

میں آج ان تمام لوگوں سے جو ان جذبات کی تبلیغ کر رہے ہیں، صاف صاف کہنا چاہتا ہوں کہ یہ حالت ناقابل برداشت ہے۔ میں ایک قدم اور آگے بڑھتا ہوں۔ میں کہتا ہوں کہ ہم آزادی کی طرف جا رہے ہیں، آپ ہمارا راستہ نہ روکیے! اگر آپ روکیں گے، تو ہمارا فرض ہے کہ رکاوٹوں سے راستہ صاف کریں۔ میں آپ تمام حضرات سے جو ملک کے گوشہ گوشہ سے آئے ہیں اور اپنے اندر ہندستان کا دماغ اور ہندستان کی زبان دونوں رکھتے ہیں، یہ عرض کروں گا کہ اگر آج آپ اس مسئلہ کا فیصلہ نہیں کر سکتے کہ نوں کو اپریٹرز کو نسلوں میں جائیں یا نہیں، تو مضائقہ نہیں لیکن خدا را آج اس کا فیصلہ کر کے یہاں سے اٹھیے کہ ہندستان اپنی آزادی و نجات کی زخمی امیدوں کو بچائے رکھے، یا آگرہ اور سہارن پور کی خون آلود سرزمین میں دفن کر دے! آج آپ کو صاف صاف اس بارے میں اپنا فیصلہ صادر کرنا چاہیے اور اپنی تمام قوتیں اس کے لیے صرف کر دینی چاہئیں! اگر آپ ایک دن کے لیے بھی اسے برداشت کریں گے، تو یقین کیجیے کہ برسوں کے لیے آپ کا سفر پیچھے پڑ جائیگا۔

فرقہ وارتظیم

حضرات!

ابھی کچھ زیادہ مدت نہیں گزری کہ مسلمان بہ حیثیت ایک قوم کے کانگریس کی سیاسی حرکت میں شریک نہ تھے مسلمانوں میں یہ جذبہ عام تھا کہ ہندستان میں ان کی تعداد ہندوؤں سے بہت کم ہے، تعلیم اور دولت میں بھی ان سے پیچھے ہیں، اگر وہ کسی متحدہ حرکت میں شریک ہوں گے، تو ان کی ہستی پامال ہو جائیگی۔ اسی خیال کا نتیجہ تھا کہ عرصہ تک ان کی قومی پالیسی یہ رہی کہ الگ

خطبات آزاد

کوشش کرے۔ لیکن میں اس سے قطعاً انکار کرتا ہوں کہ کوئی ایسی تحریک اس حالت میں قائم ہو سکتی ہے جب کہ اس کا خمیر فرقہ وارفادات اور باہمی جنگ کے خون سے مہیا کیا گیا ہو۔

ان تحریکات کے بعض ذمہ دار حضرات یہ بھی کہتے ہیں کہ یہ ہندو مسلم اتحاد کے مخالف نہیں ہے۔ اس لیے کہ وہ ہمیشہ مقابلہ کا دعوہ کر آخر میں اتحاد و محبت کا بھی پیغام سناتے ہیں۔ ان حضرات سے کہوں گا کہ آپ نے ہمیں غلط راستہ کی طرف بلایا ہے۔ لیکن اب فطرت انسانی کے انکار کی دعوت نہ دیجیے۔ حضرت مسیح نے دنیا سے کہا کہ دشمنوں کو بخش دو۔ مگر دنیا آج تک دوستوں کو بھی بخش نہ سکی۔ کیا آپ جانتے ہیں کہ ایک طرف انتقام اور مقابلہ کا جذبہ مشتعل کر کے دوسری طرف محبت و اتحاد کا کارخانہ بھی قائم رکھیں۔

اسی طرح میں شندھی کی تحریک کی نسبت یہی عرض کروں گا کہ اگرچہ ہم کاغذ پر سیاست کی متحدہ تحریک اور مذہب کی فرقہ وارشکاش کو دو مختلف خانوں میں رکھ سکتے ہیں لیکن عمل میں کوئی ایسی تفریق قائم نہیں رہ سکتی۔ ہمیں متحدہ قومیت کی ضرورت ہے اور ہم جانتے ہیں کہ اگر ہندستان میں ایک طرف سے لیچو اور دوسری طرف سے کافر کی صدا اٹھتی رہے گی، تو محال ہے کہ وہ رواداری پیدا ہو سکے، جس کے بغیر اتحاد کا وجود قائم ہی نہیں رہ سکتا۔

حضرات!

میں ملک کی تمام جماعتوں سے عرض کروں گا کہ انھیں ایک مرتبہ ہندستان کی قسمت کا فیصلہ کر لینا چاہیے اگر وہ چاہتے ہیں کہ ہندستان آزادی و نجات حاصل کرے تو پھر انھیں اور تمام کام اس کے لیے ملتوی کرنے ہی پڑیں گے۔ خواہ وہ کام انھیں کتنے ہی محبوب ہوں لیکن اس کے سوا چارہ نہیں۔

میں آج اس پلیٹ فارم سے جو ہندستان کی متحدہ قومیت کا گھوارہ ہے، تمام ہندو مسلمانوں سے وطن کے نام پر اپیل کرتا ہوں کہ وہ اس کی امیدوں کو اس بے دردی کے ساتھ پامال نہ کریں، اور بلا اس بحث کے کہ اب تک کیا ہو چکا ہے۔ آئندہ کے لیے ان تمام سرگرمیوں

خطبات آزاد

ایک سنگٹھن کی ضرورت ہے اور وہ یہ "انڈین نیشنل کانگریس" ہے۔

میں اس وقت اس معاملہ کی تفصیلات میں نہیں جانا چاہتا ہوں جو دلائل ان تحریکات کی تائید میں بیان کیے جاتے ہیں، مجھے ان کی صحت سے بالکل انکار ہے۔ کہا جاتا ہے کہ چونکہ فلاں سنہ میں فساد ہوئے اور ان میں ایک فریق کا نقصان زیادہ ہوا اس لیے ضروری ہے کہ وہ دوسرے فریق کے مقابلہ میں اپنا علیحدہ سنگٹھن کر لے۔

میں کہتا ہوں کہ اگر ایک لمحہ کے لیے بھی یہ طریق استدلال صحیح تسلیم کر لیا جائے، تو ہندوستان کی ہر جماعت اپنے نقصانات کی ایسی ہی ایک فہرست تیار کر سکتی ہے۔ اور اس کے بعد سنگٹھن کا اعلان کر دے سکتی ہے۔ اگر بمبئی کے گزشتہ بیس سال کے واقعات پر نظر ڈالی جائے، تو کئی فسادات ایسے ملیں گے جو خود مسلمانوں کے دو فرقوں میں ہوئے ہیں۔ اور ایک فرقے نے دوسرے کو اچھی طرح لوٹا اور قتل کیا ہے۔ البتہ میں اس بات کا صاف صاف اعلان کرنا چاہتا ہوں کہ ہندو مسلم اتحاد کے نئے دور کے بعد ملتان میں فساد کا ہونا اور وہاں کے مسلمان بلوائیوں کے ہاتھ سے ہندوؤں کو سخت نقصان کا پہنچنا ایک ایسا افسوسناک حادثہ ہے جس پر ہر مسلمان کے دل پر زخم لگنا چاہیے۔ تاہم ہندوستان جیسے ملک میں جہاں کروڑوں انسان بستے ہیں، جو ابھی ابھی نئی زندگی کے دور میں داخل ہوئے ہیں، اور جہاں نلط مذہبی تعصب اور بیجا مذہبی جوش کا ابھرانا کچھ دشوار نہیں ہے، ایسے حوادث ناممکن نہیں کر دیے جاسکتے۔ اس کا صحیح علاج صرف یہی ہے کہ ملک کے دیگر طبقات اس کی وجہ سے فریقانہ جذبہ پیدا نہ کر لیں جس کی زیادتی ہو اسے ملامت کی جائے جس پر ظلم ہوا ہو اس سے ہمدردی کی جائے۔ یہ علاج نہیں ہے کہ ایک مقامی معاملہ کو طول دے کر اور تمام ملک اور فرقہ کا مسئلہ بنا کر کسی ایک فریق کو مقابلہ کی دعوت دی جائے۔ پھر دوسرا فریق بھی نئی تیاریاں کرے اور اس طرح ختم نہ ہونے والی جنگ قائم ہو جائے۔

میں اس سے انکار نہیں کرتا کہ ہندوستان کی ہر جماعت کو اپنی اندرونی اصلاح و درستگی کے بشمار کام درپیش ہیں اور ضروری ہے کہ ہر جماعت اپنی اپنی جگہ اپنی کمزوریوں کو دور کرنے کے لیے

آل انڈیا خلافت کانفرنس

کانپور، ۲۹ دسمبر ۱۹۲۵ء

حضرات!

یہ دوسرا موقع ہے کہ آپ نے خلافت کانفرنس کی صدارت کے لیے مجھے منتخب فرمایا ہے۔ پہلی مرتبہ ۱۹۲۰ء میں جب اس کا اجلاس ناگپور میں ہوا تھا آپ نے یہی خدمت میرے سپرد کی تھی۔ اب پانچ سال کے بعد دوبارہ مجھے موقعہ دیا ہے کہ آپ کے اعتماد اور محبت کا شکریہ ادا کروں۔

پنچ سالہ گردشِ حوادث

پانچ سال کی یہ مدت انسانی عمر کی کوئی بڑی مدت نہیں۔ زمانہ کی غیر معلوم مگر طویل عظیم عمر کا تصور کیجیے، تو یہ پانچ برس اس کے ناپید اکنار سمندر میں ایک قطرہ سے زیادہ ہستی نہیں رکھتے۔ تاہم غور کیجیے، تو نظامِ شمسی کی انہی پانچ گردشوں کے اندر انقلاب و تغیر کی کتنی گردشیں دنیا پر گزری ہیں! انقلاب کا ایک کال دور ہے جو ذہن اور جسم کے ہر گوشہ میں طاری ہے۔ جنگِ عظیم گویا اس انقلاب کی پکار تھی۔ اب خود انقلاب تیزی کے ساتھ قدم بڑھا رہا ہے۔ ماضی کے نتائج ایک نئے مستقبل کے لیے ڈھل رہے ہیں اور مستقبل جلد اپنے آثار و علامتیں بھیج رہا ہے۔

خطبات آزاد

کو بند کر دیں جو شدھی موومنٹ^{۳۸} اس کی مدافعت اور فرقہ وارانہ تحریکوں سے تعلق رکھتی ہیں۔ اگر بند کر دینے کے لفظ سے وہ متفق نہیں ہو سکتے تو کم از کم ملتوی کر دیں۔ اگر وہ ایسا کر نیگے تو نہ صرف اپنے وطن کی بلکہ تمام عالم انسانیت کی ایک سب سے بڑی خدمت انجام دیں گے۔

ہندستان کا میثاق ملی

حضرات!

اس سلسلے میں مجھے یہ بھی یاد دلانے دیجیے کہ اب ہمیں اس باب میں تساہل نہیں کرنا چاہیے کہ ہندستان کے لیے ایک ایسا میثاق قومی تیار ہو جائے جو نہ صرف ہمارے قومی نصب العین کو ہمیشہ کے لیے صاف اور واضح کر دے بلکہ ہندستان کی مختلف جماعتوں کے باہمی علائق اور روزمرہ کے پیش آنے والے جھگڑوں کا بھی فیصلہ کر دے۔ اس اعتبار سے ہندستان ایک عجیب ملک ہے۔ بہت ممکن ہے کہ تیس کروڑ انسانوں کی آزادی صرف اس لیے تاخیر میں پڑ جائے کہ کسی مسجد کے سامنے سے ایک جلوس ڈھول بجاتا ہوا گزر گیا، یا کسی راستہ کے درخت کی شاخ کاٹ ڈالی گئی پس جب ملک کی مصیبتوں کی نوعیت کا یہ حال ہے تو ہمیں ان مسائل کے قطعی اور دائمی فیصلہ میں تاخیر نہیں کرنی چاہیے۔ میں امید کرتا ہوں کہ آپ اس مسئلہ پر بھی غور فرمائیں گے۔ بہتر ہو گا کہ منتخب افراد کی ایک کمیٹی اس غرض سے مقرر کر دی جائے اور آئندہ اجلاس سے پہلے ایک سودہ تیار کر لے۔

خاتمہ

حضرات! قوموں کے تمام بڑے دنوں کی طرح آج کے دن کے نتائج بھی دو انتہائی قصوں میں منقسم ہیں۔ آج ہم بہت بڑی کامیابی بھی حاصل کر سکتے ہیں اور بہت بڑی ناکامی بھی ہمارے حصے میں آسکتی ہے۔ ہمارے عزم، ہمارے ثبات اور ہماری حب الوطنی کے لیے آج بہت بڑی آزمائش درپیش ہے۔ آئیے! اس پر غالب آئیں اور اپنی قسمت کی تعمیر میں لگ جائیں۔

خطبات آزاد

اور دلچسپی حاصل کر لی تھی۔ ایک خاص منزل تک پہنچ کر رک گئی۔ اور اس کے بعد اس کے ردِ فعل (ری ایکشن) کے اثرات نہایت تیزی کے ساتھ ظاہر ہونا شروع ہو گئے۔ اب سرگرمی کی جگہ افسردگی ہے۔ بیداری کی جگہ غفلت ہے۔ اتحاد کی جگہ انتشار ہے۔ ملک و قوم کی جگہ فرقہ اور جماعت کی صدائیں ہیں۔ اور کام کی رہی سہی قوتوں کے لیے نئے نئے گمراہ کرنے والے فتنے پیدا ہو رہے ہیں۔ ہندوستان کے موجودہ منظر کا سب سے زیادہ اور درد انگیز پہلو اس وقت نمایاں ہوتا ہے جب شرقی ممالک کے موجودہ تغیرات کے ساتھ اس کا مقابلہ کیا جائے جب کہ مشرق کی تبدیلیاں آزادی اور ترقی کی طرف جا رہی ہیں، تو ہم دیکھتے ہیں کہ ہمارا ملک قدم اٹھا کر صرف تھک ہی نہیں گیا ہے، بلکہ واپسی کے لیے پیچھے دیکھ رہا ہے۔ افریقہ کے مٹھی بھر قبائل جس آزادی کی حفاظت کی راہ میں فرانس اور اسپین کی متحدہ طاقت کو پلے درپلے شکستیں دے سکتے ہیں، اس کے لیے ہندوستان اپنی اتنی وسیع آبادی کے ساتھ جو موجودہ نسل انسانی کا پانچواں حصہ ہے، اپنی جہالت و غفلت کو بھی شکست نہیں دے سکتا۔ ہندوستان کی طرح شام میں بھی مختلف مذاہب اور نسل کی مشترک آبادی ہے۔ وہاں کے دروزی قبائل، عام مسلمان اور سچی جماعتیں صدیوں سے باہم دگر قتل و غارت میں سرگرم رہی ہیں۔ مسلمانوں اور مسیحیوں کے مذہبی اختلافات کے لیے صرف صلیبی لڑائیوں ہی کا افسانہ کافی ہے جس کے آٹھ خونی سیلاب اسی سرزمین میں بہہ کر خشک ہو چکے ہیں۔ تاہم آج اپنے ملک کی آزادی کے لیے ان سب کا متحدہ نعرہ یہ ہے الدین للواحد والوطن للجمیع، وطن سب کے لیے ہے۔ اور ہر شخص کا دین اس کے لیے ہے۔ لیکن ہندوستان کا حال کیا ہے؟ یہ ہے کہ اس کی بہترین تعلیمی اور سیاسی پیداوار بھی آج اس حد تک جانے کے لیے تیار نہیں۔ مذہبی منافرت، جماعتی تعصب، فرقہ وارانہ تنگ دلی، اور محکومانہ ذہنیت کے تمام مفسد ہماری راہ بدستور روکے کھڑے ہیں۔

مسلمانان ہند

جہاں تک مسلمانان ہند کی جماعتی زندگی کا تعلق ہے، ۱۹۲۰ء کی ابتدا سے ۱۹۲۵ء کا خاتمہ

عالم اسلامی کے تغیرات :

آج اس محل میں ہماری بحث و نظر کا دائرہ ہندستان اور عالم اسلامی کے اندر محدود ہے، لیکن جغرافیہ عالم کے ان گوشوں کے حوادث بھی اس کے لیے کافی ہیں کہ ایک انقلاب انگیز عہد تاریخی خواص ان میں تلاش کیے جائیں۔

جدید ترکی کا ظہور اور نشو و نما، مصر کی سیاسی حرکت کا آثار چڑھاؤ، مشرق میں یورپ کے طامعانہ استعمار کا نیا دور عراق، شام اور فلسطین کی انگریزی فرانسیسی حکمرانی، عثمانی خلافت کا اختتام، خاندان عثمانی کا ترکی سے اخراج، شمالی افریقہ میں امیر محمد بن عبدالکریم کی پے در پے فتحندیاں، حجاز کے ناگہانی اور فوری تغیرات، شریف حسین کی خود ساختہ امارت کا خاتمہ، امیر ابن سعود کا داخلہ حجاز، جزیرہ العرب میں ایک نئی سیاسی صورت حال کی پیدائش، شام میں قومی حرکت کا طاقتور ظہور، خاندان قاچار یہ کا خاتمہ اور پہلوی شاہیت کا قیام، یہ اور اسی طرح کے کتنے ہی واقعات ہیں جو اس قلیل عرصہ کے اندر گزر چکے ہیں۔ اور گوان کی انقلابی اہمیت ہم نے اپنی روزانہ زندگی کی مشغولیت میں محسوس نہ کی ہو۔ لیکن تاریخ ان کے اندر قرون اور صدیوں کے تغیرات کا سراخ لگائے گی۔

ملک کے داخلی تغیرات :

یہ تو ہماری دلچسپی کا بیرونی منظر تھا۔ لیکن ہم کسی حال میں بھی یہ حقیقت فراموش نہیں کر سکتے کہ ہمارے لیے زندگی اور سرگرمی کی اصلی جگہ خود اپنی سرزمین اور وطن ہی ہے۔ غور کیجیے! اس پانچ سال کے اندر یہاں کی دماغی و جماعتی حالت میں بھی کیسی کیسی تبدیلیاں ہو چکی ہیں۔ نہیں کہا جاسکتا ہمارے ملک کے مستقبل میں ان کے اثرات کیا کیا اور کس کس طرح کام و نیگے۔ خلافت کی حرکت کے ساتھ ہی ملک کی آزادی و استقلال کی جو متحدہ حرکت شروع ہوئی تھی اور جس کی خصوصیتوں نے بہت جلد دنیا کی توجہ

خطبات آزاد

کچھ بھی تعجب انگیز نہیں ہے جو افراد کی طرح قوموں اور جماعتوں کے لیے بھی اس دنیا میں نافذ ہیں۔ یہ علم و حقیقت کا صریح انکار ہو گا اگر ہم مرعوب ہو کر سر اسیمہ ہو جائیں جس طرح ایک فرد پر اس کے جسم و دماغ کی مختلف حالتیں طاری ہوتی ہیں اور وہ حالتیں اس درجہ عام اور یکساں ہیں کہ ان کا علم و احساس کم و بیش ہر انسان میں موجود ہے۔ جسم کی صحت اور بیماریاں، دماغ کا نظم اور اختلال، جذبات کا سکون اور ہیجان، ہمارے لیے زندگی کے عام اور قدرتی حالات ہیں۔ ٹھیک یہی حال قوموں اور جماعتوں کا بھی ہے، ان کا بھی ایک مجموعی اور نوعی دماغ ہے اور اس کے لیے بھی نظم و اختلال اور سکون و ہیجان کی مختلف حالتیں ہیں۔ البتہ فرد کی زندگی شب و روز ہم پر گزر رہی ہے اور ہمارے چاروں طرف پھیلی ہوئی ہے۔ اس لیے ہم اس کے اندر قوانین زندگی کی کارفرمائی محسوس کر رہے ہیں۔ مگر قوموں اور جماعتوں کی نوعی زندگی کے تغیرات کی رفتار بہت ہی سست ہے۔ گھنٹے کی سوئی کی طرح اس کی حرکت مشاہدہ میں نہیں آتی۔ اگرچہ منٹ کی سوئی کی طرح وہ بھی متحرک ہے۔ تغیر کے ایک نقطہ سے لے کر دوسرے نقطہ تک پہنچنے کے لیے بسا اوقات انہیں قرون اور صدیوں کی ضرورت ہوتی ہے۔ اگر ہمارا محدود ناقص علم اس گوشہ کا بھی احاطہ کر سکتا تو ہم قوموں اور جماعتوں کے تمام احوال کو اسی نظر سے دیکھتے جس نظر سے ایک طبیب بیمار کا جسم اور ایک حکیم انسان کے دماغی خواص دیکھتا ہے۔

مالوسی کی کوئی وجہ نہیں :

ہندستان کے اس پورے آباد رقبہ کو ایک فرد کی طرح تصور کیجیے اور مجھے جواب دیجیے کہ کائنات ہستی کے اس وجود کو بھی وہ سب کچھ کیوں پیش آئے، جو ہمیشہ ان حالات اور ان ظروف میں پیش آتا رہا ہے اور جب خالق کائنات کی مرضی ہوگی، پیش آتا رہیگا۔ یہ وجود بیمار ہے اور تندرستی حاصل کرنی ہے۔ بیماری کے اسباب ایک نہیں، بیشمار ہیں۔ نئے نہیں پرانے ہیں۔ صرف بیرونی نہیں اندرونی بھی ہیں۔ ضروری ہے کہ ان سب کے نتائج ظاہر ہوں اور ناگزیر ہے کہ بار بار امار چڑھاؤ پیش آئے۔ بیماری اگر پرانی

خطبات آزاد

ہر اعتبار سے مختلف ہے۔ اگر انہیں دو مخالف سمتوں سے تعبیر کیا جائے، تو بالغہ نہ ہوگا۔ گزشتہ حرکت کا سب سے زیادہ نمایاں اور مؤثر پہلو یہ تھا کہ مسلمانوں میں متحدہ مقصد کے لیے متحدہ جدوجہد کی سرگرمی پیدا ہوئی۔ ان کی پراگندگی، نظم و انضباط سے آشنا ہوئی۔ انہوں نے ہندستان کے موجودہ دور میں پہلی مرتبہ مقصد، قوم، فرض اور ایثار کی راہ میں قدم اٹھایا۔ مختلف اسباب نے جن کی تشریح کا یہ موقعہ نہیں، وہ ملک کی سرگرمی میں اپنے برادرانِ وطن سے بہت پیچھے تھے۔ اس حرکت نے مسلمانوں کے قدم بھی میدانِ جنگ کی طرف اٹھا دیے۔ لیکن موجودہ حالت بالکل اس سے متضاد ہے۔ گزشتہ حرکت جو پوری تیزی کے ساتھ جاری تھی، اچانک رک گئی، اور اس کے سدھے سے ان کی جمعیت بھی بکھر گئی۔ اب نظم و انضباط کی جگہ ہر طرف پراگندگی ہے۔ افکار پریشان ہیں۔ طبیعتیں غیر مطمئن ہیں۔ یقین اور اعتماد ہل گیا ہے اور لوگ محسوس کر رہے ہیں کہ کوئی راستہ ان کے سامنے موجود نہیں۔ عام طور پر ملک میں غفلت و گمراہی کی جواب دہو پیدا ہو گئی ہو، وہ خود بھی اسی میں بہہ رہے ہیں، اور حالات کا قدرتی نتیجہ یہ ہے کہ اس سے الگ ہو کر اپنے فکرو دماغ کی درستی کی انہیں مہلت نہیں ملتی۔ اگر فکر و اعتقاد کی کوئی قوی اور بالاتر روشنی موجود نہ ہو، تو اس تاریکی کا لازمی نتیجہ سرگردانی اور حیرانی ہے۔ چنانچہ یہ سرگردانی ہر طرف دکھائی دے رہی ہے۔ بہت سے لوگ کسی غیر معلوم اور غیر معین راہ کی جستجو میں ہیں۔ وہ کہتے ہیں کوئی نیا قدم اٹھانا چاہیے۔ لیکن کس طرف اور کس طرح؟ اس کا جواب خود انہیں معلوم نہیں۔ جب کہ عام حالت ایسی ہو رہی ہے، تو کچھ تعجب انگیز نہیں، اگر جا بجا جہل و فساد کے سونے ہوئے فتنے بھی بیدار ہو گئے ہیں۔

موجودہ حالت قدرتی ہے :

حضرات!

یہ تمام صورتِ حال کیسی ہی افسوسناک کیوں نہ ہو، لیکن یقین کیجیے، ان قدرتی قوانین کے ماتحت

خطبات آزاد

راہ کی ہر شکل متحیر کر دیتی ہے اور ہر رکاوٹ پر وہ ہمت ہار کر بیٹھ رہتا ہے۔ حالات کی تبدیلی، کوششوں کی ناکامی، مشکلوں اور رکاوٹوں کی کثرت ہے تو ہماری کوششوں کی صورت اور مقدار میں تبدیلی ہونی چاہیے۔ لیکن ہمارے عقائد اور اصول کیوں بدلیں؟ اگر ہندوستان کی نجات کی راہ میں غفلت و فساد نے نئی نئی رکاوٹیں پیدا کر دی ہیں، تو اس کا نتیجہ یہ ہونا چاہیے کہ ہم اعتراف کر لیں کہ اب منزل زیادہ دور ہو گئی اور کام اس سے کہیں زیادہ ہے جس قدر ہم نے سمجھ رکھا تھا۔ لیکن یہ نتیجہ تو نہیں ہونا چاہیے کہ آزادی ہمارے لیے غیر ضروری ہو جائے! غلامی کی زندگی پر ہم قانع ہو جائیں! اور اس کی پہلی شرط یعنی باہمی جنگ و پیکار کا فیصلہ کر لیں! علم اور روشنی کے ہر کام کی طرح ضروری ہے کہ اس راہ میں بھی ہمارے سامنے کچھ بنیادی اصول ہوں اگر وہ موجود ہیں، تو اصول میں تبدیلی نہیں ہو سکتی۔

درمیانی وقفہ اور دعوتِ عمل :

حضرات!

حقیقتِ حال یہ ہے کہ ہماری سرگرمی کا ایک دور ختم ہو چکا ہے مگر دوسرا ابھی شروع نہیں ہوا۔ اس لیے درمیانی وقفہ کی اداسی اور پریشان حالی ہر طرف پھیلی ہوئی ہے۔ ضروری ہے کہ جلد از جلد ایک نیا دور شروع ہو۔ اور ہم از سر نو تمام بھسری ہوئی قوتیں کسی ایک مرکز پر جمع کر لیں۔ ہمیں چاہیے کہ نہ تو گزشتہ پر ماتم کریں نہ حال کے ہمت شکن نظاروں سے افسردہ ہوں بلکہ قدم اٹھائیں اور امید کے ایک نئے آغاز پر دستک دے دیں:

تفاوتِ ست میانِ شنیدنِ من و تو

تو بستنِ در و من فتح بابِ میشتوم

حضرات!

ایک ایسے وقت میں آپ نے مجھے دوبارہ صدا دی ہے۔ آپ میں سے اکثر احباب اس بات سے

خطبات آزاد

اور تمام اعضاء میں پھیلی ہوئی ہے تو علاج کی کوششوں کو بھی اسی مناسبت سے اپنے اندر صبر اور برداشت پیدا کرنی چاہیے۔ کیوں ہم علاج کی کسی ایک کوشش کی ناکامی یا بیماری کا کوئی ایک سخت ظہور دیکھ کر گھبرا جائیں؟ اگر علاج منظور ہے تو ہمیں ایک طبیب کے علم اور ایک بیمار دار کی برداشت کے ساتھ اس وقت تک کام جاری رکھنا پڑیگا، جو حکمت الہی نے اس کے لیے مقرر کر دیا ہے۔ ہم ایک فرد کی معمولی سی بیماری کے لیے بھی یہ حکم نہیں لگا سکتے کہ وہ کب تک تندرست ہو جائیگا، باوجود جسمانی صحت کے قوانین ہم نے منضبط کر لیے ہیں۔ پھر ہم ایک پوری قوم کے علاج میں کسی ایسے معجزانہ نتیجہ کے کیوں منتظر ہوں؟ اور ایک ابتدائی کوشش کی ناکامی یا نتیجہ کی تاخیر کیوں ہمیں سراسیمہ کر دے؟ ہم مرض کی کھنگلی اور شدت پر غمگین ہونگے، لیکن صحت کی طلب میں ہمارے جو عقاید اور یقین ہیں، ان سے دستبردار نہیں ہو سکتے۔

مسئلہ ہند کے اصول و عقائد :

حضرات !

یقیناً ملک کی موجودہ صورت حال ہر محب وطن کے لیے انتہائی غمگینی کا سامان ہے لیکن میں پوری سنجیدگی کے ساتھ اس پر اپنی حیرت ظاہر کر دینگا کہ مایوسی، انقلاب عقائد کا سامان کیوں ہو؟ کیا ہم نے ملک اور قوم کی نجات و ترقی کی راہ میں قدم نہیں اٹھایا ہے؟ کیا کروڑوں انسانوں کے ذہن و عمل کے انقلاب کا عظیم و گراں بار کام ہمیں درپیش نہیں؟ کیا مذہب، تاریخ، زبان، رسم و رواج، تہذیب اور معاشرت کے گہرے اختلافات اور جہل و غفلت کی بیشمار خرابیاں ہماری راہ میں حائل نہیں؟ کیا یہ حقیقت نہیں ہے کہ مرض صدیوں سے موجود ہے اور علاج کی عمر چند برسوں سے زائد نہیں؟ یہ چند برس بھی قومی زندگی کے لیے زیادہ سے زیادہ چند ایام ہیں۔ اگر ان صاف اور سادہ سوالات کا جواب اثبات میں ہے تو ضروری ہے کہ ہمارے سامنے اعتقاد یقین اور علم کی روشنی موجود ہو۔ ہم نے ایک بیخبر اور نا آشنا آدمی کی طرح قدم نہ اٹھایا ہو جسے

خطبات آزاد

اور صرف سفر ہی جاری رکھیں تو یقین کیجئے اس راہ میں چلتے رہنا ہی بجائے خود مقصود ہے :

رہروان را خستگی راہ نیست

عشق ہم راہ ست و ہم خود منزل ست

کیا ہم فی الحقیقت بڑھنے کے لیے تیار ہیں؟ میں سمجھتا ہوں اس کا صحیح جواب وہ نہ ہوگا، جو آج ہماری زبانیں دین گی۔ بلکہ وہ ہوگا، جو سال آئندہ کے خاتمہ پر ہماری صورت حال دے سکیگی۔ اب ہمیں اعلان و دعویٰ ختم کر دینا چاہیے اور عمل کے لیے مستعد ہو جانا چاہیے

ربنا اتنا من لدنک رحمة دھی لنا من امرنا رشدا

وقت کے مباحث :

حضرات !

اس قدر تمہیدی کلمات ناگزیر تھے۔ اب آپ اجازت دیں کہ پیش نظر مسائل کی طرف متوجہ ہوں۔ مجھے جو کچھ عرض کرنا ہے وہ نہایت مختصر ہے۔ میں چاہتا ہوں جہاں تک ممکن ہو آپ رسم و نمائش کی جگہ حقیقت اور عمل کی طرف متوجہ ہوں۔ میری جانب سے اس راہ میں پہلا قدم یہ ہے کہ خطبہ صدارت کے روایتی امتیاز و نمائش سے اپنی دستبرداری کا اعلان کرتا ہوں۔ یہ سالانہ تصنیف و انشا پردازی کی پر تکلف نمائش ممکن ہے، ملک کے ادبی ذخیرہ میں کچھ اضافہ کا موجب ہوتی ہو۔ لیکن اپنے محل اور وقت کے لیے تو قطعاً غیر ضروری ہے۔ اس کا غیر ضروری ہونا ہی اس کی ناموزنیت کے لیے کافی تھا۔ لیکن اس کے سننے کا بوجھ حاضرین کے لیے کس درجہ ناقابل برداشت ہو جاتا ہے، جب کہ وہ غیر دلچسپ بھی ہوتا ہے۔ ایک تحریر جو لکھی ہوئی اور چھپی ہوئی موجود ہوتی ہے اور جسے ہر شخص اپنی فرصت کے اوقات میں پڑھ سکتا ہے صرف اس لیے تین تین اور چار چار گھنٹہ تک پڑھی جاتی ہے تاکہ کسی نہ کسی طرح ایک رسم پوری کر دی جائے۔ میں نے قومی مجالس کی اس وقت کی تلخی ہمیشہ محسوس کی ہے اور میں اسے

خطبات آزاد

ہیجر نہ ہونگے کہ میں کئی سال سے اس کوشش میں ہوں کہ صرف اپنی قلمی مشغولیت ہی کے لیے وقف ہو جاؤں۔ میری طبیعت کا یہ میلان محض میرے ذوقِ طلب ہی کا تقاضا نہیں بلکہ میرا یقین ہے کہ میرے لیے وقت کی تمام قومی خدمات میں یہی خدمت سب سے زیادہ ضروری اور اہم ہے۔ گزشتہ پانچ سال کے اندر میں نے بار بار کوشش کی کہ قومی مجالس کی سرگرمیوں کے ساتھ یہ کام بھی جاری رکھوں۔ لیکن تجربے سے معلوم ہو گیا کہ بغیر یکسوئی کے ممکن نہیں بالآخر مجبور ہو کر فیصلہ کرنا پڑا کہ ان سرگرمیوں سے بالفعل کنارہ کش ہو جانا چاہیے۔ اور اگر ان میں حصہ لینا بھی چاہیے تو صرف اسی حد تک جہاں تک میری قلمی مشغولیت کا ضروری انہماک اجازت دے۔ اس حالت کا یہ قدرتی نتیجہ تھا کہ مجھے اس نئی ذمہ داری کی قبولیت میں تاہل ہونا، مجھے تاہل ہونا۔ لیکن بالآخر جب میں نے گرد و پیش پر نظر ڈالی، تو اس کے سوا چارہ نظر نہ آیا کہ اپنے فیصلہ پر وقت کے تقاضا کو ترجیح دوں اور تسلیم کر لوں کہ ہم خدمت گزارانِ قوم کے لیے اصلی فیصلہ وہی ہے جو وقت کا فیصلہ ہو۔ ہمیں پسند اور اختیار کی بہت سی چیزوں کی طرح اپنے فیصلہ کے حقِ ترجیح سے بھی دستبردار ہونا چاہیے۔ چنانچہ میں نے آپ کی دعوت منظور کر لی، اور اس وقت آپ کے سامنے موجود ہوں۔ آئیے، اپنی طلب و سعی کا سفر از سر نو شروع کر دیں۔ ہمارا سفر قوموں اور ملکوں کا سفر ہے۔ ہمیں انسانی اولوالعزمی اور فیروزمندی کی طرف جانا ہے۔ ہمیں اپنی گم گشتہ سعادت کا سراغ لگانا ہے۔ ہمیں اپنی راہ سے بیشمار رکاوٹیں دور کرنی ہیں۔ ہمیں خطروں اور مصیبتوں کے بیا باں طے کرنے ہیں۔ خدا رانجھے جواب دیجئے کیا ایسے عظیم و گراں بار مقصد کے لیے راہ کی درازی اور سفر کی تھکن محسوس کی جاسکتی ہے؟ ہم ابھی چلے ہی کتنے ہیں کہ ستانے کے لیے بیٹھ جائیں؟ ہماری یہ چند برسوں کی حرکت قوموں کے سفر کے لیے بمشکل چند قدم تھی۔ اگر ہمیں موت سے زندگی، پستی سے بلندی، اور ذلت سے شرف و عظمت کی طرف پلٹنا ہے تو ہمیں نہیں معلوم ایسے کتنے ہی سفر پیش آئیں گے اور ہر مرتبہ ہمیں نئے عزم اور تازہ ہمت کے ساتھ اٹھنا اور بڑھنا پڑیگا۔ اگر ہم مقصود سے غافل نہ ہوں

خطبات آزاد

حقوق کے خلاف دنیا کی ایک عالمگیر مصیبت ہے۔ ایسی حالت میں ہندستان کا ایک دن کے لیے بھی اپنی غلامی پر قانع رہنا فی الحقیقت کسی قوم کی غلامانہ برداشت کی انتہا ہے۔ افسوس کہ ہمیں معلوم نہیں، ہماری بدبختی کی یہ برداشت کب تک جاری رہے گی۔ میں امید کرتا ہوں۔ اس وقت ہم میں ہمارے جنوبی افریقہ کے بھائیوں کا وفد موجود ہے۔ میں آپ کی جانب سے انھیں یقین دلاؤنگا کہ ہم اگرچہ اپنی بدقسمتی کی وجہ سے آج بیدست و پا ہیں، تاہم ہم میں ایک فرد بھی ایسا نہیں ہے جو اپنے سمندر پار بھائیوں کی اس مصیبت کے احساس سے خالی ہو۔ ہم ان کی جدوجہد میں اپنی تمام ممکن قوتوں کے ساتھ شریک ہیں۔

حضرات!

ہندستان سے باہر کے بعض تازہ حوادث بھی نہ صرف سال رواں میں، بلکہ اس پورے دور میں اپنے آثار و نتائج کے اعتبار سے یادگار رہینگے۔ عنقریب تاریخ مختلف عنوانوں سے ان کی داستانیں مرتب کر گئی۔

بالآخر موصل کے قضیہ کا نام نہاد مجلس اقوام نے فیصلہ کر دیا۔ یہ مجلس برطانیہ اور فرانس کی وزارتوں کا جینوا میں ایک نیا دفتر ہے۔ اس لیے اس کا فیصلہ انصاف کے کتنے ہی خلاف ہو، لیکن توقع کے خلاف نہیں ہے۔ امید نہیں، ترکی حکومت اس صریح جبر و نا انصافی کو جو اس کی ترکی آبادی و رقبہ کا ایک اہم ٹکڑہ اس سے الگ کر دیتی ہے منظور کر لے۔ اگر ترک جنگ پر مجبور ہوئے تو جہاں تک ہندستان کا تعلق ہے، ایک بات بالکل صاف ہے۔ ہندستان اپنی تمام موجودہ کمزوریوں اور غفلتوں کے ساتھ بھی اس غلطی کا دوبارہ مرتکب نہیں ہو سکتا، جس میں وہ ایک صدی سے زیادہ عرصہ تک مبتلا رہ چکا ہے۔ وہ یقیناً اس سے انکار کر دے گا کہ اس کی مادی اور اخلاقی قوتیں آئندہ کسی ایسی جنگ کے لیے استعمال کی جائیں، جس کا مقصد محض برطانی شہنشاہیت کے جابرانہ اغراض ہیں۔ یقیناً ہندستان کے بدقسمت مسلمان اب اس کے لیے تیار نہ ہونگے کہ برطانوی شہنشاہیت کے لیے ان ترکوں کے سینوں پر گولیاں

خطبات آزاد

گوارا نہیں کروں گا کہ خود بھی آپ کے لیے اس تلخی کا موجب بنوں۔ بلاشبہ میں محسوس کرتا ہوں کہ وقت کے متعدد مسائل بحث و بیان کے مستحق ہیں لیکن میں کوئی وجہ نہیں پاتا کہ اس قومی مجلس کا وقت جو نظر و بحث کے لیے نہیں بلکہ عملی تدابیر کے لیے ہے، ان مباحث کے لیے کیوں حاصل کروں! اخبار و رسائل کے ذریعہ تحریر و اشاعت کا موقعہ ہمیشہ حاصل رہا ہے۔ پس یہاں مجھے آپ سے جو کچھ کہنا ہے، وہ صرف یہ ہے کہ آئندہ بارہ مہینے کے لیے ہماری جدوجہد کا پروگرام کیا ہونا چاہیے۔

سال رواں کے بعض حوادث:

لیکن حضرات! خواہ ہم وقت کے احتساب میں کتنی ہی سختی کریں، تاہم سال رواں کے بعض حوادث ایسے اہم ہیں جن کی یاد سے اپنے دلوں کو اس وقت نہیں روک سکیں گے۔ دیش بندھو چترنجن داس کی وفات ہمارے ملک کا ایک نقصان عظیم ہے۔ وہ ملک کے ان سیاسی رہنماؤں میں سے ایک تھے، جن کی ذات ہر ملک و قوم کے لیے موجب فخر ہو سکتی ہے۔ ان کی رہنمائی سے ملک ایسے وقت میں محروم ہوا جب کہ ان کے تدبیر، حب الوطنی اور متحدہ قوت کے سچے اور مضبوط اعتقاد کی سب سے زیادہ ضرورت تھی۔ سریندر و ناتھ بیزرجی کے انتقال سے بھی ہندستان کی سیاسی شخصیتوں میں سے ایک دوسری شخصیت کی جگہ خالی ہو گئی۔ انھوں نے اپنی زندگی کے آخری ایام میں کیسا ہی مسلک اختیار کیا ہو تاہم ملک کی سیاسی زندگی کی پیدائش میں ان کی طویل خدمات تاریخ ہند میں اپنی جگہ حاصل کر چکی ہیں۔ سال رواں میں ملک کا موجودہ نظام حکومت بدستور اپنے جابرانہ خواص کی نمائش میں سرگرم رہا اور ہندستان اپنی غلامانہ زندگی کی بے بسی برابر محسوس کرتا رہا۔ جنوبی افریقہ میں ایشیا ملک بل کا معاملہ اس حقیقت کا ایک تازہ ثبوت بہم پہنچاتا ہے کہ ہندستان کی غلامانہ زندگی نے اس کے فرزندوں کو ذلت و مصیبت آخری درجہ تک پہنچا دی ہے اور یورپ کا نسلی تعصب نوع انسانی کے قدرتی

خطبات آزاد

انسانی تہذیب و انصاف کی ان امیدوں کا کیوں ذکر کروں جن کا فی الحقیقت کوئی وجود ہی نہیں ہے۔

انسانی ظلم و نا انصافی ہمیشہ کی طرح آج بھی موجود ہے۔ اس لیے ہم اس کے نتائج دیکھ رہے ہیں۔ لیکن انسانیت اور انصاف کہاں ہے جس کی پامالی پر متعجب ہوں! طاقت نے کمزوری اور غفلت کے ساتھ کب انصاف کیا ہے کہ آج کریگی؟ ہر انصاف جس کا مطالبہ کمزوری کرے، رحم ہے اور اس دنیا میں قومیں رحم نہیں کیا کرتیں۔ یہاں صرف طاقت اور ضرورت کا اعتراف کیا جاتا ہے، اور اسی کا نام انصاف ہے۔ ہمیں چاہیے کہ حقیقت کے خلاف ہر فریب خیال سے انکار کر دیں۔

سرزمین حجاز کے حوادث میں جہاں ایسے نتائج موجود ہیں جو عجب نہیں تاریخ اسلام کے لیے ایک نئے دور اصلاح و ترقی کا دروازہ کھولیں وہاں ہمارے لیے باشندگان حجاز کے مصائب کا تصور بھی کچھ کم المناک نہیں۔ شریفی حکومت جس کا وجود عرب اور اسلام کے لیے موجودہ عہد کی سب سے بڑی مصیبت تھی، اپنا آخری لمحہ حیات بھی ظلم و استبداد کے بغیر بسر نہ کر سکی۔ مدینہ منورہ کے ہزاروں باشندے فقر و فاقہ سے مجبور ہو کر شہر سے نکل گئے، اور اس وقت حجاز کے ساحلی مقامات میں خانہ دیرانی کی زندگی بسر کر رہے ہیں۔

ہمارے وفد حجاز نے ان کے مصائب کا درد انگیز پیام مسلمانان ہند کے نام بھیجا ہے۔ میں آپ کو خصوصیت کے ساتھ توجہ دلاؤں گا کہ تمام خلافت کمیٹیوں کے ذریعہ کوشش کی جائے کہ آئندہ حج کے لیے زیادہ سے زیادہ حجاج روانہ ہوں۔ اہل حجاز کی معیشت کا دار و مدار زیادہ تر موسم حج کی رونق و کثرت پر ہے جس قدر زیادہ حاجی جائیں گے، اسی مناسبت سے ان کی اقتصادی حالت سال بھر تک بہتر رہیگی۔

طلوع امید

لیکن حضرات! ان المناک حالات کی تاریکی میں امید اور مراہ کی روشنی بھی کیسی تابندہ و نمایاں ہے!

خطبات آزاد

چلائیں، جو اپنے قومی و وطنی حق کی حفاظت کے لیے دفاع پر مجبور ہوئے ہیں۔
 سرزمینِ شام کی وحشیانہ بربادی خصوصاً دمشق اور اس کے بے گناہ باشندوں کا ہولناک قتلِ عام
 شاید نوعِ انسانی کے لیے موجودہ عہد کا سب سے زیادہ ماتم انگیز واقعہ ہے۔ عظیم و جمیل دمشق جو
 دنیا کی تاریخی آبادیوں میں سے ایک ہے، جس کا چہ چہ تاریخِ مشرق کے بیش قیمت آثار کا دہانہ
 ہے، جو ایک صدی تک اسلام کے شاندار عہدِ عروج و تمدن کا مرکز رہ چکا ہے جس کی تاریخ
 مرتب کرنے کے لیے ایک زمانہ میں حافظ ابن عساکر کو اسی ضخیم جلدیں لکھنی پڑی تھیں، اب
 ایک منہدم کھنڈر ہے اور متصل بہتر گھنٹہ کی گولہ باری نے جو کسی میدانِ جنگ کے لیے بھی
 ایک ہولناک ہلاکت تھی، اسے انسانی قتل و غارت کا ایک وسیع مدفن بنا دیا ہے۔ نسلِ انسانی
 کی یہ تازہ ترین ہلاکت کن ہاتھوں سے انجام پائی ہے؟ فرانس کے ہاتھوں سے، اس
 فرانس کے ہاتھوں سے جس نے اپنے انقلاب کی زبانی نوعِ انسانی کو حقوق، مساوات اور
 آزادی کا پیغام دیا تھا اور جس کے روسو، والٹیر، میرابو اور لافیت، وکٹر ہیوگو کے
 لفظوں میں ”نسلِ انسانی کے نجات دہندہ“ تھے۔

حضرات!

تاریخِ عالم کے موجودہ عہد کی اس ہولناک بربریت کے ذکر کے بعد جو نوعِ انسانی کی اس
 نجات دہندہ قوم کے ہاتھوں انجام پائی ہے، آپ قدرتی طور پر منتظر ہونگے کہ اب میں فوراً
 دنیا کی اخلاقی زبان کے وہ تمام الفاظ بول جاؤں، جو ہمیشہ ایسے موقعوں پر بولے جاتے ہیں۔
 میں انسانیت کا ذکر کروں، تہذیب کا حوالہ دوں، انسانی حقوق اور انصاف کی پامالی
 پر ماتم کروں، اور کم از کم آپ کو یاد دلاؤں کہ نام نہاد لیگ آف نیشنز اور یورپ کی فیاضانہ
 اور مریبانہ حکم برداری کے نتائج یہ ہیں جو بد قسمت مشرقی اقوام کے حصہ میں آتے ہیں لیکن میں
 ایسا نہیں کروں گا۔ یہ قطعاً بے سود ہے اتنا ہی نہیں بلکہ ایک معلوم و محسوس حقیقت سے
 انکار کرنا ہے۔ میں انسانی ظلم و جبر کی اس ہولناکی کا تو ذکر کر سکتا ہوں جو موجود ہے، لیکن

خطبات آزاد

خاندانِ قاجاریہ کے عزل کے بعد دنیا کو قدرتی طور پر اسی کا انتظار تھا مگر اسے ایسی ہی ہوئی۔ تاریخ نے تعجب انگیز صورت میں اپنا ایک مشہور باب دہرایا اور ایران کے جمہوری مواد سے اچانک ایک نیا تاج و تخت شاہی آراستہ ہو گیا۔ بہر حال یہ ایران کے لیے ترقی کا ایک قدم ضرور ہے۔ آج اس کا تاج شاہی اس کے طاقتور اور صاحبِ عزم رہنما کے سر پر ہے۔ اور تاریخ منتظر ہے کہ اس واقعہ کے نتائج کا فیصلہ کرے۔

حضرات!

آئیے اب وقت کے سب سے آخری ہنگامے اہم واقعہ کی طرف متوجہ ہوں یہ سرزمینِ حجاز کے عظیم الشان انقلاب کی تکمیل ہے۔ مدینہ منورہ میں نجدی فوجیں امن و امان کے ساتھ داخل ہو چکی ہیں؛ اور جدہ کی تسخیر کی تصدیق ہو گئی ہے۔ اب شریف حسین کے فتنے سے یہ سرزمین مقدس پاک ہو گئی۔ اور اس طرح وہ عظیم الشان اسلامی خدمت مکمل ہو گئی جس کا شرف قدرتِ الہی نے امام عبدالعزیز آل سعود کے نام لکھ دیا تھا۔ فی الحقیقت نجدی افواج کا حجاز میں داخلہ اس سے کہیں زیادہ اہم واقعہ ترتیب دے رہا تھا، جس قدر دنیا کی نگاہوں نے تصور کیا تھا۔ اب نہ صرف سرزمینِ حجاز بلکہ جزیرۃ العرب کے لیے بالکل ایک نئی صورت حال پیدا ہو گئی ہے موجودہ عرب کا سب سے بڑا انسان ہمارے سامنے نمودار ہو گیا ہے۔ اور ایک عظیم مستقبل اس کے عقب میں ہے۔ اب صدیوں کے بعد مسلمانانِ عالم کو موقع ملا ہے کہ سرزمینِ حجاز کی تجدید و اصلاح کے خواب کی تعبیریں ڈھونڈیں۔ اگر مسلمانانِ عالم کی رائے عامہ نے اس انقلاب کی قدر و قیمت محسوس نہ کی تو عجب نہیں، وہ تاریخ کی نظروں میں ایک بہت بڑی فرصتِ عمل ضائع کر دینے کے لیے مجرم ثابت ہوں۔

مرکزی خلافت کمیٹی اور اس کا نظام

حضرات! قبل اس کے کہ میں آپ کو وقت کے اہم کاموں کی طرف توجہ دلاؤں چند الفاظ اس بارے

خطبات آزاد

کون کہہ سکتا ہے کہ یہ آثار اپنے پیچھے کیسا روشن طلوع رکھتے ہیں۔

شمالی افریقہ میں امیر محمد بن عبدالکریم کی فتحندیاں حق و آزادی کے معجزاتِ باہرہ میں سے ایک نیا معجزہ ہیں۔ اسپین کی تنہا فوجی طاقت جب بار بار ٹکرا کر رہ گئی، تو فرانس اور اسپین نے اپنی متحدہ قوت کا اسے نشانہ بنایا۔ مٹھی بھر بے سرو سامان قبائل اور موجودہ عہد کی دو تمدن اور خونریز طاقتوں کا مقابلہ! دنیا کے لیے ایک عجیب نظارہ تھا۔ تاہم جو نتائج نکلے وہ ہمارے سامنے ہیں اس وقت تک ایک بالشت بھر زمین بھی ریفی علاقہ کی مسخر نہیں کی جاسکی اور عجب نہیں بہت جلد حق و باطل کا آخری فیصلہ ہو جائے۔ اسی طرح شام میں شجاع اور جانفروش دروزیوں کی قومی حرکت کیسی شاندار اور امید افزا ہے! بہادر دروزیوں کی حرکت پہلے صرف جبل حوران کے قبائل ہی میں محدود تھی۔ لیکن دمشق کی ہولناک بربادی کا نتیجہ یہ نکلا کہ اب تمام آبادی ان کے ساتھ شامل ہو گئی ہے اور غوطہ کے مرغزاروں سے لے کر جبل حوران کی سنگلاخ گھاٹیوں تک استقلال یا موت کا نعرہ بلند ہے نہیں کہا جاسکتا آئندہ حالات کیا صورت اختیار کریں تاہم یہ تو واضح ہے کہ شام نے اپنے مقصد کی طرف عزم و ہمت کا قدم اٹھا دیا ہے۔ ضروری نہیں کہ یہ سفر جلد طے ہو اور اب یا کسی قریبی مستقبل میں منزل مقصود تک پہنچ جائے۔ ہندستان بھی اسی منزل کا ایک پاشکستہ رہو ہے۔ اس کے دل کی آرزو مندی اور روح کی بے چینیاں اپنے برادرانِ شام کی کامیابیوں کی راہ تک رہی ہیں۔

ایران کے نئے انقلاب میں خاندانِ قاجاریہ کی شاہیت کا خاتمہ یقیناً ایک ایسا واقعہ ہے، جس کا تمام مشرق خیر مقدم کرے گا۔ یہ سلسلہ حکومتِ ایران کے عہدِ منزل کی ایک پیداوار تھا۔ اس لیے شخصی حکومت کے بدترین مفاسد اس کے خمیر میں داخل تھے۔ اس کی پوری تاریخ اس عظیم سرزمین کے مصائب کی ایک مسلسل داستان ہے۔ یہ داستان جس قدر جلد ختم ہو جاتی بہتر تھا۔ لیکن دنیا کو عرصہ تک انتظار کرنا پڑا۔ البتہ یہ انقلاب کیسا شاندار اور مکمل ہوتا اگر ایک نئی شاہیت کے آغاز کی جگہ ہم ایران کی جمہوریت کا اعلان سنتے!

خطبات آزاد

کر لی ہے کہ ان کے لیے صرف مرکزی خلافت کمیٹی بھی کافی ہو سکتی ہے لیکن مجھے اس سے انکار ہے کہ ہندوستان کی سیاست و عمل کی زندگی میں مسلمانوں کو پیچھے ہٹنا چاہیے۔ اور میں محسوس کرتا ہوں کہ بحالت موجودہ اگر وہ کارکن حلقہ باقی رہا، جو خلافت کمیٹی کے نام سے پہچانا جاتا ہے تو لازمی نتیجہ یہی ہوگا کہ مسلمانوں کی جماعتی سرگرمیوں کو آگے بڑھنے کی جگہ پیچھے ہٹنے کے لیے چھوڑ دیا جائے اور گزشتہ تحریک نے اعتقاد و عمل کی جو ایک خاص آب و ہوا پیدا کر دی ہے، وہ ایک عرصہ تک کے لیے معدوم ہو جائے۔ ذرا تفصیل کے ساتھ غور کیجیے کہ موجودہ صورت حال کیا ہے؟ خلافت کمیٹی کو صرف اس کے نام میں نہیں دیکھنا چاہیے۔ نام تو صرف اس تختی کا سوال ہے جو اس کے دروازے پر لٹکا دی جاتی ہے۔ دراصل خلافت کمیٹی مسلمانوں کے اس کارکن حلقہ کی نمائندگی کرتی ہے جس کے عقائد و اعمال کی چند خاص خاص خصوصیتیں ہیں اور انہی خصوصیتوں کی بنا پر اس کا ایک خاص حلقہ ملک میں قائم ہو گیا ہے۔ یہ حلقہ مسلمانان ہند کی جماعتی زندگی میں ۱۹۲۰ء کی ایک نئی کڑی پیدا کرتا ہے جو ۱۹۱۲ء سے ۱۹۲۰ء تک کے رماغی تغیرات کا قدرتی نتیجہ تھی۔ اگر یہ کڑی نکال دی جائے، تو مسلمانوں کی سیاسی و عملی سرگرمی کی رفتار ترقی میں سے ایک منزل گم ہو جائیگی۔ جہاں تک ہندوستان کا تعلق ہے، اس حلقہ کی بڑی خصوصیت جو اسے دوسرے حلقوں سے ممتاز کرتی ہیں۔ یہ ہیں کہ یہ ہندوستان کی آزادی و نجات پر جو متحدہ قومیت کے ذریعہ حاصل ہوگی، یقین رکھتا ہے۔ موجودہ صورت حال کی بد قسمتی اس کام میں کتنی ہی دشواریاں پیدا کر دے، لیکن وہ تیار نہیں کہ اس نصب العین سے دستبردار ہو جائے۔ وہ مسلمان کے جماعتی حقوق و فوائد کا تحفظ ضروری سمجھتا ہے، لیکن اس طریق عمل سے انکار کرتا ہے کہ مسلمان ہندوؤں کے طرز عمل سے روٹ کر اجنبی حکومت کی آڑ پکڑ لیں اور ان کی ہستی ہمیشہ ملک کی قسمت کے لیے ایک دھمکی کی طرح استعمال کی جائے۔ اگر ہندوؤں سے انہیں منصفانہ طرز عمل کا مطالبہ کرنا ہے، تو پوری قوت سے کرنا چاہیے لیکن ساتھ ہی ضروری ہے کہ ہماری باہمی آویزش ملکی جنگ کے میدان سے ہمیشہ

خطبات آزاد

میں بھی کہنا چاہتا ہوں کہ بحالت موجودہ ہماری ملکی سرگرمیوں میں خلافت کمیٹی کی نوعیت کیا ہے۔ میں محسوس کرتا ہوں کہ اس بارے میں صاف اور واضح خیالات کی ضرورت ہے۔ خلافت کمیٹی جس وقت قائم ہوئی تو دو مقصد اس کے پیش نظر تھے: مسئلہ خلافت کے لیے ملک میں عام جدوجہد جاری رکھنا اور مسلمانوں میں خصوصیت کے ساتھ ملکی آزادی کے لیے سرگرمی پیدا کرنا۔ اس آخری مقصد کی ضرورت اس لیے پیش آئی تھی کہ اس راہ میں مسلمانوں کے قدم بہت پیچھے تھے۔ اس لیے ضروری تھا کہ خصوصیت کے ساتھ ایک جماعت ان میں سرگرمی پیدا کرتی رہے۔ اب صورت حال یہ ہے کہ جہاں تک مسئلہ خلافت کا تعلق ہے کوئی ایسی جدوجہد موجود نہیں ہے جس کے لیے تمام ملک میں ایک مستقل نظام کی ضرورت ہو اور جو مسائل درپیش ہیں ان کے لیے صرف مرکزی کمیٹی کافی ہے۔ باقی دوسرا مقصد تو کہا جاسکتا ہے کہ اس کے لیے بھی اب ضروری نہیں کہ خلافت کمیٹی کے نام سے تمام صوبوں اور ضلعوں میں کوئی نظام قائم رکھا جائے۔ مسلمانوں میں جو لوگ ملک کی موجودہ افسردگی اور ہندو مسلم نا اتفاقیوں سے پریشان خاطر ہو چکے ہیں، وہ تو آگے کی طرف دیکھنے کے لیے کوئی نگاہ نہیں دیکھتے؛ اور جب پیچھے دیکھتے ہیں تو انہیں خیال ہوتا ہے کہ خلافت کمیٹی کی جگہ سے ہٹ کر کیوں نہ کوئی نیا نظام قائم کر لیا جائے؟ یا کم از کم کوئی پچھلا نظام ہی کیوں نہ از سر نو زندہ کر لیا جائے؟ جن لوگوں کی پریشان خاطر اس حد تک نہیں پہنچی ہے کہ اپنے گزشتہ اصول و عقائد سے دستبردار ہو جائیں، وہ اگرچہ دوسرے مقصد سے انکار نہیں کرتے تاہم وہ بھی محسوس کرنے لگے ہیں کہ اگر خلافت کمیٹیوں کے لیے ملک کے اندر کوئی معین اور جاری کام نہیں ہے، تو پھر یہ پورا کارخانہ کیوں قائم رکھا جاسکتا ہے! اور اگر نہیں رکھا جاسکتا تو کیوں قائم رکھا جائے؟

حضرات!

مجھے آخری خیال کے وزن سے انکار نہیں، مگر میں پہلے سے بھی متفق نہیں ہو سکتا۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ جہاں تک باہر کے اسلامی مسائل کا تعلق ہے، معاملات نے ایسی صورت اختیار

خطبات آزاد

کیا ہے؟ یہ ہے کہ آپ اپنے ملک کے اندر بدستور قید و بند کی زنجیروں میں جکڑے ہوئے ہیں۔ آپ کی حالت صرف آپ کی نجات کی راہ ہی میں نہیں بلکہ تمام ایشیا اور مشرق کی راہ میں روک ہے۔ پس ضروری ہے کہ آپ کی قوتیں اب ملک کی اندرونی خدمات کے لیے وقف ہو جائیں۔ بحیثیت ملک کی ایک بڑی جماعت کے مسلمانوں کی تعلیمی، معاشرتی اور عام دماغی اصلاح و ترقی کا کام ہر حال میں ایک مقدم اور ناگزیر فریضہ ہے۔ اگر ملک کے سامنے سیاسی حرکت کے لیے کوئی عملی پروگرام موجود نہیں اور بحالت موجودہ جس قدر بھی زیادہ سرگرمی جاری رکھی جاسکتی ہے اس میں نیشنل کانگریس مشغول ہے تو چاہیے کہ یہ موقع ہم کسی صحیح تعمیری کام میں صرف کر دیں۔ یہ واقع ہے کہ ہم نے ۱۹۲۰ء کی حرکت سے پہلے کوئی مہلت ایسی نہیں پائی کہ عوام کی اصلاح و ترقی کے لیے چار پانچ سال تک کوئی بھی سرگرمی جاری رہی ہو۔ اس کا افسوسناک نتیجہ آج ہم اس ردِ فعل (ری ایکشن) میں دیکھ رہے ہیں جس نے اچانک تمام ملک کو انتشار اور افسردگی کے حوالہ کر دیا ہے۔ اب اگر ہم اور کچھ نہیں کر سکتے تو کم از کم آئندہ چند سالوں میں وہی کام انجام دے لیں جو گزشتہ چند سالوں کے اندر نہیں کیا گیا۔ اگر ہم اس کام میں تھوڑی سی بھی کامیابی حاصل کر سکتے تو یہ مسلمانوں کے لیے بحیثیت ایک جماعت کے اور ملک کے لیے بحیثیت مجموعی ایک عظیم الشان خدمت ہوگی۔ میرا خیال تھا کہ اس کام کا ایک بڑا ٹکڑا جو بغیر کسی جماعتی خصوصیت کے کیا جاسکتا ہے، آل انڈیا کانگریس اپنے ہاتھ میں لے لے۔ لیکن اگر کانگریس سرِ دست کوئی ایسا کام شروع نہیں کر سکتی تو ملک کی تمام جماعتوں کو چاہیے کہ اسے اپنے اپنے حلقوں میں شروع کر دیں۔ اگر خلافت کمیٹیوں کا نظام کسی ایسے کام میں مشغول ہو جائے تو پھر میں یقین کے ساتھ کہوں گا کہ ان کے غیر ضروری ہونے کا کوئی سوال درپیش نہیں ہے۔

یہ صحیح ہے کہ آپ نے گزشتہ سال ایک پروگرام منظور کیا تھا جو آپ کے ریکارڈ میں موجود ہے اس میں کام کی متعدد دفعات جمع کی گئی ہیں۔ لیکن میں نہیں سمجھتا کہ وہ اپنی موجودہ شکل میں

خطبات آزاد

الگ رہے۔ سب سے بڑھ کر یہ کہ عمل اور سرگرمی کے ان ابتدائی اور بیسود طریقوں پر وہ قطعاً اعتقاد نہیں رکھتا، جنہیں ۱۹۲۰ء کی تبدیلی کا دروازہ بند کر چکا ہے۔ کوئی میدان ہو، وہ یقین کرتا ہے کہ جدوجہد کی اصلی روح قربانی و ایثار اور عملی اقدام ہے۔ گزشتہ تحریک ملک کی قوتِ عمل کے لیے ایک پورا امتحان تھی۔ جن جن قدموں میں چلنے کی سکت تھی، وہ چل اٹھے۔ جو نہ چل سکے، انھوں نے ثابت کر دیا کہ اسباب کچھ ہوں، لیکن ان کے لیے چلنا مشکل ہے۔ اب جو حلقہ مسلمانوں میں ہر جگہ خلافت کمیٹی کا سمجھا جاتا ہے، یہ گویا مسلمانوں کی موجودہ قوتِ عمل کا خلاصہ ہے۔ اگر موجودہ دور میں کسی طرح کی بھی عملی سرگرمی جاری رکھنی ہو تو یہ ناگزیر ہے کہ اسی مواد سے کام لیا جائے۔ اس سے باہر کوئی ایسا مواد موجود نہیں جو کسی طرح کی عملی سرگرمی شروع کر سکے۔

میں اس وقت دلائل اور تفصیل سے کام نہیں لوں گا کیونکہ میں سمجھتا ہوں، میرا ہر شخص اپنی آنکھوں سے دیکھ سکتا ہے۔ کیا آپ اس کی ضرورت نہیں محسوس کرتے کہ مسلمانوں میں اعتقاد اور فکر کا یہ مذہب (اسکول) قائم رکھنا چاہیے؟ میں تو محسوس کرتا ہوں کہ اس کی ضرورت ہے اور اگر یہ حلقہ سرِ دست اپنی جگہ خالی کر دے تو صرف اتنا ہی نہیں کہ وہ خالی رہیگی، بلکہ ایسی جماعتیں آگے بڑھ آئیں گی، جن سے نہ تو کسی طرح کی صحیح عملی سرگرمی کی امید کی جاسکتی ہے، نہ وہ آگے کی طرف کوئی نگاہ رکھتی ہیں۔ اگر مسلمان موجودہ انتشار اور افسردگی کے وقفہ میں اور کچھ نہیں کر سکتے تو کم از کم انھیں پیچھے تو نہیں دیکھنا چاہیے۔

البتہ ایک مسئلہ کا فیصلہ ناگزیر ہے۔ اب وقت آگیا ہے کہ آپ اس کا فیصلہ کر لیں کہ آپ کے لیے اہم ترین کام خود ہندوستان کے اندر کی زندگی اور اس کی ضروریات ہیں یا نہیں؟ اگر آپ کا جواب اثبات میں ہو تو آپ کو غور کرنا چاہیے کہ اس راہ میں کوئی معین اور عملی قدم اٹھا سکتے ہیں یا نہیں؟ آپ نے پانچ سال تک ہندوستان کے باہر کے اسلامی اور مشرقی مسائل کے لیے جدوجہد کی اور جس قدر نتائج اس سے نکل سکتے تھے حاصل ہوئے۔ لیکن موجودہ صور حال

خطبات آزاد

۱۹۲۶ء میں کم از کم اتنا بھی کر لیا کہ ہم ایک خاص مقدار کی مفید اور ضروری تعلیم لکچروں کے ذریعہ عوام کے مختلف حلقوں کو دیتے رہے اس کی مسلسل صدائیں ان کے دلوں تک اترتی رہیں اور اس طرح کارکن حلقہ میں اور عوام میں روزانہ خطاب اور مقابلہ کا تعلق قائم ہو گیا، تو غور کیجیے کہ ۱۹۲۶ء کی جماعتی استعداد سے ۱۹۲۷ء کس قدر مختلف ہوگا !

میں سمجھتا ہوں کہ آپ کو سر دست صرف یہ تعلیمی پروگرام اختیار کرنا چاہیے اور اس میں بھی صرف چار چیزوں پر قناعت کر لینی چاہیے۔

۱۔ عوام کے موجودہ طبقہ میں نوشت و خواندگی کی اشاعت اور اس کے لیے نائٹ اسکولوں کا قیام۔ اکثر صورتوں میں ان کے لیے مساجد کافی ہیں۔

۲۔ عوام کی مذہبی، اخلاقی اور معاشرتی اصلاح و ترقی کے لیے ایسی تعلیم لگا ہوں گا جہاں مرتب و مسلسل لکچروں کے ذریعہ اس طرح تعلیم دی جائے کہ ہر مہینے کا ایک مہینہ کورس ہو اور اس میں ایک خاص مقدار کی مفید اور ضروری معلومات موجود ہوں۔ اس کے لیے بھی اکثر حالتوں میں مسجد بہترین محل ہے۔

۳۔ جہاں تک ممکن ہو، عوام کے لیے قرأت خانوں (ریڈنگ رومن) کا قیام۔

۴۔ کوشش کی جائے کہ جمعہ کے خطبات کی اصلاح ہو اور ان کے ذریعہ ضروری اور مفید تعلیم ہفتہ وار سامعین کو مل سکے۔

اس پروگرام کے نفاذ کے لیے لکچروں اور خطبوں کی ترتیب و اشاعت ضروری ہے اور اس کا خود مرکزی خلافت کمیٹی کو انتظام کرنا چاہیے۔

روپیہ کی فراہمی :

حضرات !

روپیہ کی فراہمی کے لیے بھی اس وقت تک جو طرز عمل چلا آتا ہے میں سمجھتا ہوں، اب اس

خطبات آزاد

آپ کے لیے مفید عمل ہو سکتا ہے۔ آپ کو چاہیے کہ آپ سب سے پہلے اس پہلو پر غور کریں کہ مسلمانوں کی جماعتی اصلاح و ترقی کے لیے بنیادی سطح کو نسی ہے اور پھر کوئی ایک معین اور واضح اور سہل العمل قدم اس طرف اٹھائیے۔

۱۹۲۶ء اور تعمیری پروگرام:

تمام پہلوؤں پر غور کرنے کے بعد میں سمجھتا ہوں کہ ہمارے لیے ہر حال میں مقدم کام عوام کی تعلیم ہے۔ یہی کام سب سے زیادہ ضروری ہے اور اسی کی طرف سے ہمیشہ اغماض کیا گیا ہے۔ تعلیم کے لفظ کو یہاں اس سے زیادہ وسیع معنوں میں لیجیے۔ تعلیم سے مقصود وہ تعلیم ہی نہیں ہے جو قواعد اور منضبط اصول کے ذریعہ مکتبوں اور مدرسوں میں دی جاتی ہے۔ یہ تو دراصل آنے والے عہد کے لیے ہے جنہیں آج پڑھایا جا رہا ہے۔ وہ کل کام کرینگے۔ لیکن قوم کو اس کی موجودہ حالت میں بلند کرنے کے لیے ضروری ہے کہ موجودہ نسل کی دماغی حالت اور عملی استعداد درست کی جائے۔ وقت کی تمام مشکلات کا یہی علاج ہے۔

ہم عوام میں باہمی اتحاد پیدا نہیں کر سکتے، عملی سرگرمی اُبھار نہیں سکتے، معیشت کی تکلیفیں دور نہیں کر سکتے۔ وقت کی ضروریات کا احساس پیدا نہیں کر سکتے۔ جب تک ان کے فہم و استعداد کے مطابق ان سے ہمارا ایک دائمی ذریعہ خطاب و درس قائم نہ ہو جائے اس کے لیے دو چیزیں ضروری ہیں۔ موجودہ نسل میں جس کی ابتدائی تعلیم کا زمانہ گزر چکا ہے، نوشت و خواندگی کی تعلیم عام کرنا اور باقاعدہ و مرتب تعلیمی اسباق کے ذریعہ جو مذہبی، اخلاقی اور معاشرتی تعلیمات پر مشتمل ہوں، عوام کی جماعتوں کو مسلسل تعلیم دینا۔

اگر ہم نے ان پڑھ عوام کی ایک بڑی تعداد میں اتنی استعداد پیدا کر دی ہے کہ وہ الٹا الٹا کر اردو عبادت پڑھ لیں اور غلط سلط اردو لکھ لیں، تو آپ یقین کیجیے کہ ہر طرح کی اصلاح و ترقی کے دروازے جو کسی حال میں بھی نہیں کھل سکتے تھے، ہم نے بہ یک دفعہ ان پر کھول دیے۔ اسی طرح اگر ہم نے

خطبات آزاد

ہمارا وفد اس وقت حجاز میں موجود ہے اور امید ہے کہ اس باب میں اس کے ذریعہ عنقریب مفصل اطلاعات موصول ہونگی۔ بہت ممکن ہے کہ اس سلسلہ میں بعض اہم خدمات کے انصرام میں مرکزی خلافت کمیٹیاں نمایاں حصہ لیں۔ امید ہے کہ مسلمانان ہند کی رائے عامہ ہمیشہ اس کی اعانت میں سرگرم رہیگی۔

خاتمہ :

حضرات !

آخر میں میرے لیے صرف یہ رہ گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے توفیقِ عمل کے لیے دستِ بدعا ہوں۔ اگر ہماری نیتیں اخلاص سے اور ہمارے قلوب عزم سے خالی نہیں ہیں، تو ہمیں راہ کی مشکلات پر نہیں، بلکہ رہنمائے حقیقی کی دستگیری پر نظر رکھنی چاہیے۔

رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً ۚ ۱۲

خطبات آزاد

میں تھوڑی سی تبدیلی کرنی چاہیے۔ یہ ظاہر ہے کہ بغیر روپیہ کے کوئی کام نہیں ہو سکتا۔ لیکن یہ حالت زیادہ عرصہ تک چل نہیں سکتی کہ عوام سے روپیہ کی مسلسل طلبی بھی جاری رہے، اور کام کا اعلان اور وعدہ بھی ہوتا رہے۔ ہمیں چاہیے کہ اب ایسا طرز عمل اختیار کریں کہ لوگوں کو روپیہ دینے اور اس کے نتائج تولنے کا صحیح طور پر موقع مل سکے۔ اگر آپ اس سال عملی سرگرمی پیدا کرنا چاہتے ہیں تو چاہیے کہ روپیہ کی مسلسل طلبی و وصولی کا طریقہ ملتوی کر دیجیے۔ آج یہاں طے کر لیجیے کہ ۱۹۲۶ء کے کاموں کے لیے خصوصاً اس تعلیمی پروگرام کے لیے آپ کو کم از کم کس قدر روپیہ چاہیے۔ اس کے بعد سال کی پہلی سہ ماہی صرف اس رقم کی طلبی و وصولی کے لیے صرف کر دیجیے۔ خلافت کمیٹی کا تمام نظام تین ماہ تک صرف اسی کام میں مشغول رہے۔ اس عرصہ میں پبلک کا فرض ہے کہ وہ آپ کو روپیہ دے، اور اس کا مطالبہ نہ کرے کہ آپ کام کر رہے ہیں یا نہیں! اس کے بعد کے نو ماہ خالص عمل اور مشغولیت کے ہونے چاہئیں۔ ان نو مہینوں کے ہر دن کے لیے آپ پبلک کے سامنے جوابدہ ہونگے۔ سال کے خاتمہ پر وہ فیصلہ کر سکیں گے کہ کس قدر آپ کو روپیہ دیا گیا اور کس قدر آپ نے کام انجام دیا۔

مؤتمر حجاز :

حضرات !

۱۹۲۶ء کا دوسرا اہم کام آپ کے لیے مجوزہ مؤتمر حجاز ہے، جس کا پیام دعوت امیر عبدالعزیز آل سعود کی جانب سے تمام عالم اسلامی کو دیا جا چکا ہے اور خصوصیت کے ساتھ آپ کے نام بھی پہنچ چکا ہے۔

مؤتمر حجاز بجائے خود ایک ضروری کام ہے لیکن حجاز کے مسئلہ نے اس کی ضرورت اور زیادہ اہم کر دی ہے۔ تاریخ اسلام کو صدیوں کے بعد موقع ملا ہے کہ سرزمین حجاز کو اصلاح و عمل کے لیے مستعد دیکھے۔ اس دور کے آغاز کے لیے سب سے پہلا کام موسم حج میں مؤتمر اسلام کا انعقاد ہے۔

خطبات آزاد

زیادہ اصرار کیا میں نے معذرت کی لیکن ان کے اصرار کے آگے میری معذرت کو شکست ہوئی میں ان کی بات ماننے پر مجبور ہو گیا۔ معاملہ اسی پر ختم نہیں ہوا، بلکہ مزید اصرار کیا گیا کہ میں جلسے میں صدر بنوں، لیکن میں نے اس کے لیے ہر بار معذرت کی پھر بھی اصرار کے آگے جھکنا پڑا اور میں نے وعدہ کر لیا کہ جلسے میں شریک ہو کر کچھ کہ دوں۔

تقریر کی قسمیں

ایک ضروری چیز پہلے بتا دینا ضروری سمجھتا ہوں یعنی تقریر کی کئی قسمیں ہوتی ہیں۔ ایک تقریر تو وہ ہے جس کا مقصد ہے کہ آپ سے اپیل کی جائے، آپ کے دل کو متوجہ کیا جائے، آپ کے احساسات کو اکسایا جائے اور آپ کے جذبات سے کھیلا جائے۔ دوسری تقریر وہ ہے جس کا تعلق دماغ سے ہے اس کے لیے ضرورت اس کی ہے کہ آپ کا دماغ اس طرف متوجہ ہو، کان سننے، دماغ سوچے اور فیصلہ کرے کہ کہاں تک حقیقت کو پارہا ہے۔

تقریر کا مقصد

میں اس لیے پہلے ہی کہہ دینا چاہتا ہوں کہ میری تقریر پُر جوش نہ ہوگی۔ دلولہ انگیز نہ ہوگی۔ آتش بدامن نہ ہوگی۔ بلکہ محض انجمن کے مقاصد کے سلسلے میں کام کی باتیں آپ تک پہنچانے کی کوشش ہوگی تاکہ وہ آپ تک پہنچ جائے اور آپ غور کریں نیز مجھے یہ کہنے کا خیال یوں بھی ہوا کہ یہ ایسا جلسہ ہے جہاں علما موجود ہیں میں جو کچھ کہنا چاہتا ہوں وہ امور غور و فکر سے متعلق ہیں اس کو دوسرے سے زیادہ بہتر یہی کر سکتے ہیں۔

انجمن کے مقاصد

مجھے آپ کی انجمن کے مقاصد معلوم نہیں ہیں لیکن جہاں تک معلوم ہیں وہ یہ ہیں کہ چند

جمعیت تبلیغ الہدیت

کلکتہ، ستمبر ۱۹۳۲ء

برادرانِ عزیز!

قبل اس کے کہ اس موقع پر بعض مطالب جو میں آپ لوگوں کے سامنے پیش کرنا چاہتا ہوں، پیش کروں، میں چاہتا ہوں کہ چند باتیں بطور تمہید کہ دوں۔ مجھے یقین ہے کہ اس مجمع میں ایسی تعداد موجود ہے جو بے خبر نہیں کہ میں عام مجموعوں میں شریک ہونا نہیں چاہتا۔ کچھ تو صحت کی کمزوری کا اقتضا ہے، اور کچھ طبیعت کی افتاد کہ میری طبیعت دوسری طرف نہیں جاتی۔ یہ یقیناً میری کمزوری ہے مگر یہ واقع ہے کہ مجھے تھوڑی دیر کے لیے بھی رسمی تقریر کرنا گراں ہوتا ہے اب چند سالوں سے اگر گوارا بھی کرتا ہوں تو جبر ہے مگر جبر کی بھی کئی قسمیں ہوتی ہیں ان قسموں میں ایک خوشگوار جبر بھی ہے اور ایسا ہی ایک خوشگوار جبر اس موقع پر بھی کہا گیا ہے ان حضرات جنہوں نے اس جمعیت کی بنیاد ڈالی ہے مجھ سے سخت اصرار کیا میں نے معذرت کی، انہوں نے اور

ایک خیال

میں خود بھی فکر میں تھا کہ جمعیتہ العلماء کا ایک جلسہ طلب کیا جائے کہ مسلمانوں کو جلد دعوتِ عمل دے، غور کرے کہ معاملہ کیا ہے۔ مسلمان کدھر جا رہے ہیں؟ لیکن کس کی تبلیغ کس کے سامنے؟ کس شکل میں کی جائے؟

اب ایک شکل اجمالی طور پر سب کے سامنے آگئی ہے لیکن یہ موضوع بہت وسیع ہے۔ موقع ہے اور نہ اتنا وقت کہ اس پر تقریر کر سکوں۔

قرآن پاک کی عظمت

بہر حال میرے عزیزو! اس وقت تو محض یہ دیکھنا ہے کہ اسلام کیا ہے؟ یہ اللہ کی صداقت کا ایک عالمگیر پیغام ہے۔ ہم تمام کرۂ ارضی پر نظر ڈالیں۔ اس کرۂ ارضی کی نبی ہاتھ میں لے لیں اور بیماری کی تشخیص کے بعد اس کے سامنے آپ حیات پیش کریں۔ تمام قوموں کا مطالعہ کریں اور دیکھیں کہ ان کو پیاس کس آب حیات کی ہے۔ لیکن آپ کی نظر محدود اور مسئلہ وسیع ہے۔ ہم سے کوتاہی ہو رہی ہے۔ ضرورت اس بات کی ہے کہ علمی حیثیت سے مطالعہ کریں کہ دنیا کی حالت کیا ہے؟ اس کو ضرورت کس چیز کی ہے؟ تو کام چل سکتا ہے؟ اور اگر ہم ایسا کریں تو دنیا کی کونسی بات نہیں ہو سکتی کیونکہ دنیا کی تمام قومیں جس چیز کی تلاش میں ہیں وہ تو آپ کے پاس قرآن میں ہے لیکن حالت یہ ہے کہ ہر گوشے میں اس سے انکار ہے۔

اوروں کا تعصب اور عوام کی حالت

حقیقتاً ایک شخص جو اسلام کی تعلیم اور دنیا کے حالات سے واقف ہو حیرت میں رہ جاتا ہے کہ روشنی

خطبات آزاد

اہل خیر نے اس کی ضرورت محسوس کی کہ تبلیغ حقیقت کے لیے انجمن قائم کی جائے۔

اقدام اور نفس عمل

حالات کو دیکھ کر ان تمام حضرات کو مبارکباد دیتا ہوں کہ یہ ایک نہایت مبارک اور مفید اقدام کیا ہے۔ جہاں تک مسلمانوں کی زندگی کا تعلق ہے، وہ اسلام کی حقیقی تعلیم کی دعوت و تبلیغ ہے آپ کی کوششوں کے اثرات دیکھتا ہوں۔ بجز اللہ آپ نے عظیم الشان جلسہ منعقد کیا ہے۔ مبارک اقدام ہے۔ لیکن میں سمجھتا ہوں کہ آپ یہ نہ سمجھے ہوں گے کہ وہ اقدام یہیں ختم ہو جائیگا۔ ضروری ہے کہ آپ کو رخ بھی معلوم ہو، منازل موجود ہوں اور منزل مقصود بھی پیش نظر رہے۔ علما کی جماعت کو دنیا اور ان کے پسند و نفاق سے شہریوں کو فائدہ پہنچانا مبارک اقدام ہے مگر نفس عمل نہیں ہے ہنر لیں آگے آنے والی ہیں لہذا منزل بھی آپ کے سامنے ہونی ضروری ہے۔

رہی اسلام کی حقیقی تعلیم کی تبلیغ و اشاعت تو عزیزانِ من! ہندوستان کے مختلف ادارے اور جماعتیں اس خدمت کو انجام دے رہے ہیں۔ لیکن عام طور پر دیکھا ہوگا کہ ہندوستان میں تمام کوششیں صرف سالانہ اجتماع کے انعقاد میں صرف کر دی جاتی ہیں۔ اور اقدام عمل، سعی طلب اور رفع تشنگی کے لیے کوئی قدم نہیں اٹھتا۔ اگر واقعی صرف تبلیغ پیش نظر ہے تو یہ کافی نہیں۔ کافی ابتدا بھی نہیں ابتدا تو جب ہے کہ اشاعت و تبلیغ کے سلسلے میں یہ بھی سوچا ہو کہ وقت کیا ہے؟ اس کا مطالبہ کیا ہے؟ اس کا رخ کدھر ہے؟ اس کی پیاس کھلے؟ آپ کو کس رخ کا جواب دینا چاہیے؟ اس کی تشنگی کو بجھانے کے لیے کیسے گلاس میں آبِ حیات اٹھیل کر دینا چاہیے؟ اگر آپ کے سامنے یہ باتیں نہیں، یہ خیال نہیں، تو پھر اس سے بھی کوئی فائدہ نہیں۔ آپ اگر اسلامی کوشش کرتے ہیں، تو کیجیے۔ بھلائی ہوگی۔ لیکن آپ اسی پر قانع نہ ہو جائیں اور افسوس ہے اگر آپ اسی پر قانع ہو جائیں اسی پر قناعت کر لیں۔

خطبات آزاد

مسلمانوں کے اخلاق و عادات کی اصلاح کی ضرورت ہے، کیا انھیں وہاں حقیقی اسلام کا جلوہ نظر آ رہا ہے؟ نہیں، تو اسلام کی تبلیغ کا اہم میدان داخلی ہے۔ کیونکہ ہم سے اس کی جلوہ فرمائی دور ہو گئی ہے، ہماری آنکھیں حقیقی اسلام کے جلووں کو ڈھونڈتی ہیں، لیکن نہیں دیکھتیں اس لیے صورت حال کو بدل ڈالنے کے لیے ہم سنبھلیں اور قدم اٹھائیں۔

اسلام کی بیرونی تقویت اور اشاعت اسلام خارجی کے لیے ضروری ہے کہ ان میں جو غلط فہمیاں پھیلانی گئی ہیں اور پھیلی ہوئی ہیں، ہم ان کو دور کریں۔ اس کے ساتھ ہی یہ اندازہ کریں کہ فکری زندگی کس رخ جا رہی ہے اور وہ کس چیز کی ضرورت محسوس کر رہی ہے اس کے بعد ہم ان کی ضرورت کی تمام چیزیں اسلام کے خزانے سے نکال کر ان کے سامنے رکھ دیں تو ممکن نہیں کہ وہ کسی اور چوکھٹ پر سر جھکا دیں۔

اسلام کی مخالفت کا آغاز

بڑی مشکل یہ ہے کہ دنیا میں سب بڑی قوم عیسائیوں کی ہے اور معلوم ہے کہ مختلف اسباب ایسے پیدا ہوئے کہ مختلف سیاسی جماعتوں کو مسلمانوں اور اسلام کے خلاف پروپیگنڈا کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی اور اس ضرورت کے ماتحت انھوں نے اس پروپیگنڈے پر اپنی ساری جدوجہد ختم کر دی اس پروپیگنڈے کا آغاز حروب صلیبیہ سے ہوتا ہے۔

یورپ میں تحریک ہوئی کہ بیت المقدس کو مسلمانوں کے ہاتھ سے لے لیا جائے کیونکہ بیت المقدس سیدنا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مولد ہے اور یورپ کی بڑی قومیت عیسائیوں پر مشتمل ہے۔ اسی تحریک کے زیر اثر تیس سال کے اندر بیت المقدس پر آٹھ حملے کیے گئے۔ آخر میں صلاح الدین ایوبی نے اس کو ختم کیا

غلط بیانی

لیکن یہ فتنہ دبا نہیں، بڑھتا ہی گیا مسلمانوں پر غلط الزام لگائے تاکہ ان کی طرف سے بدظنی

خطبات آزاد

ہونے پر بھی دنیا اس کا اعتراف نہیں کرتی۔ اس زمانے میں حکومتیں اور جماعتیں متعصب ہیں۔ لیکن اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ عوام میں علم کی وسعت نے عقلی نشوونما، سائنس کی روشنی نے یورپ و امریکہ میں ہزاروں نہیں بلکہ کروڑوں بے تعصب انسان پیدا کر دیے ہیں۔ ان میں اتنی سچائی ہے کہ ہر حقیقت کو مان لیتے ہیں۔ بلاشبہ ان کے ارادوں میں اب بھی وہی تعصب کام کر رہا ہے لیکن افراد اپنی چیزوں پر بھی نکتہ چینی کرتے ہیں اور غیروں کی بھی اچھی چیزوں کو مان لیتے ہیں۔ پھر کیا وجہ ہے کہ اسلام عالمگیر صداقت کے ساتھ موجود ہے اور وہ متوجہ نہیں ہوئے؟ پھر دنیا جس کو ڈھونڈتی ہے، وہ اسلام کے سوا کچھ نہیں ہے۔ لیکن پھر بھی کوئی حرکت ایسی نہیں ہوتی جو ان کو اپنی طرف متوجہ کرے۔ لوگ اس برکت سے محروم ہیں۔ ہزاروں لاکھوں کروڑوں نگاہیں روشنی کی تلاش میں بھٹکتی پھر رہی ہیں روشنی سامنے ہے، اور وہ نہیں دیکھتے کیوں؟ روشنی تو ایسی چیز ہے جو دور ہی سے نظر آئے۔ لیکن روشنی پر اگر چادر ڈال دیں تو روشنی باہر نہیں نکلیگی۔

میں صاف کیوں نہ کہوں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ اسلام تمام سچائیوں کے باوجود لوگوں کی غلط فہمیاں کا نشانہ بنا ہوا ہے۔ اس کے متعلق غلط فہمیاں پھیلائی گئی ہیں، پھیلی ہوئی ہیں اور پھیلائی جا رہی ہیں اور وہ ذوق طلب پیدا نہیں ہوتا، جو ہونا چاہیے تھا۔ اب ضرورت اس کی ہے کہ بدلتوں کی لپیٹ ہوئی چادر کو ہٹا دیا جائے تاکہ روشنی کو سب دیکھ سکیں اور پروانوں کی طرح اس سے لپٹ جائیں۔

تبلیغ اسلام کے دو میدان

تبلیغ اسلام کے لیے دو میدان ہیں: ایک خارجی، دوسرا داخلی۔ خارجی میدان وہ ہے کہ جہاں غیر مسلم قومیں ہیں، جہاں غیر مسلمین میں تبلیغ کرنی ہے۔

داخلی سے مقصود یہ ہے کہ جہاں تک مسلمانوں کے اعمال و عقائد کا تعلق ہے جس میدان میں

خطبات آزاد

وہ غلط فہمیوں سے پر اور غلط فہمیاں پیدا کرنے والی تھیں۔ مبلغین کے گروہ آئے۔ تبلیغ و اشاعت کے ادارے قائم ہوئے۔ اسلامی ممالک میں عیسائیت کی تبلیغ شروع ہوئی۔ میں یہ نہیں کہتا کہ ان کی تیار کردہ کتب از سر تا پا غلط تھیں۔ یہ ضرور کہہ سکتا ہوں کہ اگر مقدمہ غلط نہ تھا، تو تشریح غلط ضرور تھی۔

ہندستان میں مسیحیت کی تبلیغ

انیسویں صدی میں ہندستان میں عیسائیت کی تبلیغ کے لیے ایک ادارہ قائم کیا گیا یہ وہی زمانہ ہے جب مسلمانوں میں بیداری کی جنبش پیدا ہوئی۔ مولوی محمد حسن اور ڈاکٹر وزیر خان^۲ سینہ تان کمر مدافعت کے لیے کھڑے ہو گئے۔ ڈاکٹر وزیر خان نے انگریزی زبان سیکھی، کتابوں کا مطالعہ کیا اور پادری فنڈرز^۳ سے مناظرہ ہوا۔

اس وقت پادریوں نے جس شکل میں اعتراضات کیے تھے، وہ موجودہ یورپ کی ترجمانی نہ تھی۔ موجودہ دور کے یورپ نے چرچ کو شکست دے کر مذہب کا چولا اتار پھینکا ہے۔ مادی اور عقلی نشوونما کا دور ہے اور وہ مذہب کو کسی حال میں بھی ماننے کو تیار نہیں۔

مسلمان اور تبلیغ اسلام

لہذا تبلیغ اسلام کے لیے مسلمانوں کو دوسری صورتیں اختیار کرنی چاہئیں۔ عیسائی مشنریوں کا نمونہ سامنے موجود ہے۔ دیکھو وہ کس طرح مذہب کی اشاعت کیا کرتے ہیں۔ جس زمانے میں ہندستان میں تعلیم کا نیا دور شروع ہوا، اسی زمانے میں مصر اور ترکی میں بھی مشنری اپنا کام کرنے لگے۔ لیکن ترکی میں اسلامی حکومت کی وجہ سے اپنے ارادوں میں ناکام رہے۔ البتہ مصر اور ہندستان میں انھوں نے اپنا کام جاری رکھا۔ عیسائیوں کے اعتراضات مسلمانوں اور اسلام پر ہوتے رہے۔ یورپ کا ذہن اور اس کی مشنری الگ ہیں ہر گروہ برابر حملے کرتا رہا، سبھوں

خطبات آزاد

اور غلط فہمیاں پھیلیں۔ تمہیں ان الزامات کو سن کر حیرت ہوگی۔ کہا گیا کہ مسلمان ایک بہت سست قوم ہے اور محمد ایک سونے کا بت ہے جو مدینے میں رکھا ہوا ہے۔ توحید سے انہیں کوئی تعلق نہیں بلکہ وہ ایک ایسی قوم ہے جو دنیا میں صرف لوٹ مار کر کے اپنا پیٹ بھرنا چاہتی ہے اب اس قسم کا پروپیگنڈا نہیں ہوتا کیونکہ خود وہاں مذہبی اداروں کی حالت خراب ہے۔ خود اپنے متعلق کچھ کہنے کھڑے ہوتے ہیں تو عوام یہ کہہ کر آگے بڑھ جاتے ہیں کہ یہ پاگل ہو گیا ہے۔ لیکن صدیوں کا زمانہ گزر چکا ان زہریلے خیالات کی اشاعت کی صدا کے بازگشت اب تک یورپ میں موجود ہے۔ اور یہ زہریلا پروپیگنڈا کہ اسلام جو دراصل انسانیت کے لیے آبِ حیات ہے زہر ہے، ان کے لٹریچر کا اہم جز بن گیا ہے، ضرب المثلین قائم ہو گئی ہے۔

سولہویں صدی میں دورِ جاوید

پھر سولہویں صدی کا وہ زمانہ آیا کہ یورپ میں موجودہ تہذیب کی پیدائش ہوئی اور وہاں کے اداروں نے محسوس کیا کہ قرآن کا ترجمہ کیا جائے۔ اشاعت و تعلیم کا کالج قائم کیا گیا شام سے اہل علم عیسائیوں کو بلایا گیا۔ قرآن کا تفسیر کے ساتھ لاطینی زبان میں ترجمہ شائع ہوا لاطینی اس وقت یورپ کی علمی زبان تھی اس لیے لاطینی میں ترجمہ ہوا۔ اور یہی عربی کا پہلا ٹائپ ہے، جس میں پہلی مرتبہ یورپ میں قرآن شائع ہوا۔ اب حالت پہلی جیسی نہ تھی، لیکن اداروں اور مدرسوں میں پڑھنے والوں کی باگ انہیں کے ہاتھ میں تھی۔ اس لیے اعمال کی تعبیر جس حال میں کی گئی وہ برائیوں سے خالی نہ تھی، وہ اثرات ضائع نہ ہونے پائے۔ ان کا سلسلہ قائم رہا۔ اور یہ حالت سترہویں صدی تک قائم رہی۔

انگریزی ہندوستان میں

اس کے بعد انگریز ہندوستان میں آئے۔ مسلمانوں سے ملے پھر بھی جو کتابیں اسلام کے متعلق لکھی گئیں،

خطبات آزاد

کے لیے نکاح کی طرح طلاق بھی ضروری ہے۔ بلکہ وہاں کی نئی پور نے تو اکتا کر چرچ سے کھلم کھلا بناوت کر کے ایک دوسرا طریقہ اختیار کر لیا ہے۔ اور وہ طریقہ وقتی نکاح کا ہے۔ ایک مدت کے لیے نکاح کر لیتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ اگر اچھی طرح نبھ جاتی ہے تو پھر قائم رکھتے ہیں ورنہ اس رشتے کو توڑ ڈالتے ہیں۔

سرسید کا اخلاص

یہی اعتراضات ہندستان میں بھی عیسائی مشنریوں نے اسلام پر کیے تھے اور سب سے پہلے مخلص مسلمان سرسید تھے جنہوں نے عیسائیوں کے اعتراضات کا جواب دینے کی سخت کوشش کی۔ لیکن انہیں سمجھانے کے لیے انہوں نے مذہب سے زیادہ عقل سے کام لیا۔ اور اسلام کی حقیقی تعلیم سے علیحدہ ہونے کا نتیجہ یہ نکلا کہ عیسائی پادریوں کے اعتراضات کو مذہب طور پر لوگوں نے مان لیا اور اسلام کی تاویل میں شروع ہو گئیں۔ اور یہ مسئلہ مذہب بن کر رہ گیا اور اس یورپ کا جس کی روشنی میں یہ سب تاویلیں ہوئیں، حال یہ ہے کہ سب سے بڑی پیاس تعدد ازدواج اور مسئلہ طلاق کا فیصلہ کرنا ہے اور یہ فیصلہ بہترین صورت میں تمھارے پاس موجود ہے کاش کہ تم ان کے سامنے پیش کرو!

مغرب کے سامنے کیا پیش کرنا چاہیے

ان کے سامنے پیش کرنے کے لیے تمہیں کسی معجزے کی ضرورت نہیں۔ یورپ مذہبی زنجیروں کو توڑ کر عقلی دُور میں شریک ہو چکا ہے۔ یورپ کے موجودہ دُور کا معیار وہ نہیں ہے جو بد قسمتی سے ایشیا اور مشرق کے علمائے سمجھ رکھا ہے۔ جب تم ان کے سامنے اسلام پیش کرو گے، تو وہ یہ نہیں دیکھیں گے کہ معجزات ہیں یا نہیں۔ بلکہ وہ اپنی پیاس بجھانے کے لیے سرد پانی اور اپنی بیماری کے لیے تریاق کی جستجو کر لیا، وہ ڈھونڈ لیا کہ جس چیز کی اس کو ضرورت ہے وہ ہے یا

خطبات آزاد

کو جوابات دیے گئے۔ جن میں بہت سے اداروں نے جوابات کو مان لیا اور خاموش ہو گئے۔
کہیں ان کے دوسرے ساتھی برابر اپنے کاموں میں مشغول رہے اور ان سب کا جواب اسلام
میں بیک وقت موجود ہے مثلاً:

مسئلہ طلاق اور یورپ

عیسائی کہتے ہیں کہ ایک مرد کے لیے ایک وقت میں ایک ہی عورت کی ضرورت ہے اور ایک ہی
رشتے میں دلفریبی اور خوشنمائی پیدا کی گئی ہے اس لیے طلاق غلط ہے گناہ ہے، ایک الہی
رشتے کو قطع کرنا ہے یہ ان کا مقدمہ ہے۔

لیکن برخلاف اس کے نہ تو اسلام اس کو مقدس اور الہی رشتہ قرار دیتا ہے اور نہ اس کے
انقطاع سے منع کرتا ہے بلکہ اس کو محض ایک مرد اور عورت کے درمیان زندگی بناہنے کے
لیے ایک معاہدہ تصور کرتا ہے، لیکن واجبات اور فرائض کے ساتھ۔ اگر اس معاہدے سے
فرائض اور واجبات ادا نہیں ہوتے، تو پھر اسلام کے نزدیک یہ معاہدہ اشتراکِ سوسائٹی
کے لیے تعذیب ہے اس لیے اسلام حکم دیتا ہے کہ جب ایسا موقع آجائے، تو علیحدہ ہو کر
چھٹکارا حاصل کر لو اور زندگی خوشگوار بنانے کے لیے اپنا رشتہ اختتام کر دو تاکہ دونوں کی زندگی
راحت و سکون سے گزر سکے۔ کیونکہ اس معاہدے کا اس اشتراکِ جنسی کا مقصد واحد راحت و
سکون کی زندگی گزارنا ہے تو جب ایسی زندگی نہ گزرے، تو زبردستی دونوں کو ساتھ رکھنا ظلم
نہیں تو اور کیا ہے۔ اس لیے طلاق بھی نکاح کی طرح راحت و سکون کے لیے ضروری ہے۔
لیکن مسیحیت اس سے بالکل مختلف ہے خواہ راحت کی تلاش میں ایک بیوگی والہ ہو کر تم پہلی راحت
کو بھی کھو دے لیکن پھر گئی ہوئی راحت کو حاصل کرنے کے لیے تم اس الگ نہیں ہو سکتے۔

آج یورپ میں سب سے بڑا معاشری مسئلہ جس کی گتھیوں کو سلجھانے کے لیے وہاں کا بڑے سے بڑا
دامغ مصروف اور پریشان ہے وہ مسئلہ نکاح اور طلاق کا ہے وہ محسوس کر رہے ہیں کہ قومی ترقی

خطبات آزاد

لیکن تم نے کبھی اس پر غور بھی نہیں کیا! اپنی اجتماعی زندگی کے انتشار کو ختم کرنے کی کبھی کوشش نہیں کی۔

یورپ والوں کی تلاش حق

یورپ کی قومیں ہیں کہ عمل کو اپنا رہبر اور عقل کو اپنی راہ کی روشنی بنا رہی ہیں اور اس کے لیے ہمیشہ کوشاں ہیں کہ کوئی لائحہ عمل مل جائے۔ سب سے پہلے انھوں نے ایک نسخہ روم سے لیا۔ لیکن وہ ناکام ثابت ہوا۔ دوسرے دور میں انقلابِ فرانس اور امریکہ کی آزادی نے انھیں جمہوریت کا پیغام سنایا۔ اس پیغام سے انھوں نے دوسرا نسخہ حاصل کیا اور اس کا استعمال بھی کیا۔ لیکن نصف صدی کے اندر ہی اندر یہ بھی ناکام ثابت ہوا۔ اس کے بعد انھوں نے طرح طرح کے نسخے تجویز کیے۔ ایک نسخہ روس کا تھا دوسرا کارل مارکس کا تھا۔ اور اسی طرح کے بہت سے حکیموں نے نسخے تجویز کیے۔ لیکن سب کے سب ناکام رہے۔ اور وہ اب بھی نئے نسخے کی تلاش میں سرگرداں ہیں اور مختلف نسخوں کو آزما رہے ہیں۔ لیکن ہر ایک نسخہ غلط ثابت ہو رہا ہے۔

نسخہ تمھارے پاس ہے

اور وہ نسخہ تمام صحت کے ساتھ تمھارے پاس ہے۔ تم اسے ان کے سامنے پیش کرو، وہ منظور کر لینگے۔ عزیزانِ من! یہ غلطی نہ کھاؤ کہ مسیحی پادریوں کا مشن یورپ کا ترجمان ہے اور یورپ تمھاری چیزوں کو منظور نہیں کر سکتا۔ یورپ کے مسیحی مبلغین اپنے منتشر شیرازے کو جمع کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ یاد دوسرے لفظوں میں یوں کہو کہ یورپ میں اپنے لیے جگہ نہ پا کر دوسرا میدان تلاش کر رہے ہیں۔

مسیحی مبلغین یورپ کے ترجمان نہیں

اب ضرورت اس کی ہے کہ مسلمان اسے خوب سمجھ لیں کہ یہ غلطی جو ان کے دماغوں میں حائل

خطبات آزاد

نہیں؛ اور جہاں تک اسلام کا تعلق ہے تو میں کہہ سکتا ہوں کہ صرف عیسائیت کی نہیں بلکہ اس کے دامن میں ساری دنیا کی نجات ہے۔ ساری دنیا کی بیماریوں کے تریاق کا سرچشمہ اس کی آغوش میں بہ رہا ہے۔ دنیا کو صلاے عام دؤ اور اس صورت میں کہ وہ تمھاری طرف جھک جائے۔ تمھارے پاس تو ایک گھونٹ میں اس کی ساری بیماریوں کا علاج ہے۔ جب تم اس صورت میں پیش کرو گے کہ وہ سمجھ سکے، تو ضرور بھگیلی۔

اسلام کی تعلیم کس طرح پیش کی جائے؟

اب سنو! یورپ کا معیار یہ ہے کہ وہ جلد از جلد سوسائٹی کے تمام مسائل کو حل کرنا چاہتا ہے۔ وہ ایسے لائحہ عمل کی تلاش میں ہے کہ جس کے ذریعہ سے زندگی امن و صحت کے ساتھ بسر ہو سکتی ہے۔ وہ رکاوٹیں جو راہ میں حائل ہو جاتی ہیں باقی نہ رہیں۔ تو اس کی صورت صرف یہ ہے کہ اسلام کی تعلیم کو پیش کر دو، لیکن اس سے پہلے اس مسئلہ کو حل تو کر دو کہ یہ تعلیم کن صورتوں میں پیش کی جائے اس کے لیے قدم بڑھانا چاہیے اس میں نقصان نہیں، کوئی برائی نہیں۔ اگر تعلیم انسان کے لیے ہے اور اس لیے ہے کہ زمین پر بسنے والے اس پر عمل کریں، تو اسی حالت میں، اسی صورت میں پیش کر دو کہ وہ اسے دیکھ کر گھبرانے جائیں۔ اور اگر اس لیے ہے کہ اس پر فرشتے عمل کریں، تو تمھیں اختیار ہے۔

ناکامیوں کا علاج

سوچو اور غور کرو جو چیزیں تمھیں اس راہ میں ناکام بنا دیتی ہیں، وہ کیا ہیں؟ کس وجہ سے ہماری اجتماعی زندگی منتشر اور پراگندہ ہو رہی ہے اور اس کا حل کیا ہے؟ اس کا حل صرف قرآن کی تعلیم پر ہے۔ قرآن خود سوسائٹی کے معیار کی پرکھ کے لیے یہ کسوٹی بتاتا ہے کہ دیکھا جائے کہ اس سوسائٹی نے اپنی اجتماعی زندگی کے مسائل اور راہ میں آنے والی مشکلات کا حل کس طرح کیا؟

خطبات آزاد

پیشتر رسول عربی صلعم نے پیش کیا تھا اور تیرہ سو سال سے متعصب نگاہیں اس میں سخت سے سخت نکتہ چینی کرتی رہیں، متعصب دماغ اس کی مضبوط جڑوں کو ہلانے کی کوشش کرتے رہے، لیکن کیا وہ اپنی لا حاصل کوششوں میں کامیاب ہوئے؟ یا کامیاب ہو بھی سکتے ہیں؟

اسلام کا سب سے بڑا معجزہ

اسلام کا سب سے بڑا معجزہ یہ ہے کہ اس کا ظہور عرب میں ہوا۔ اس کی پہلی کرنیں وہاں پھیلیں، جہاں سخت ظلمت و تاریکی تھی۔ نہ حقیقت کی روشنی کہیں نظر آتی تھی اور نہ ان کی تاریکی پسند نگاہیں اس کو دیکھنا ہی چاہتی تھیں۔ عرب کا ہر فرد خود کو نوشیرواں اور خسرو سے کم نہ سمجھتا تھا۔ جماعتی گھمنڈ اتنا زیادہ تھا کہ ہر قبیلہ اپنے سواد و سروں کو ذلیل سمجھتا تھا اب تم آنکھیں کھول کر دیکھ لو، علم کی روشنی میں وہی حال یورپ کا ہے یا نہیں۔

عرب کی حالت

نسلی شرف کا یہ حال تھا کہ ہر شخص اپنے قبیلہ پر اتنا زیادہ مغرور تھا کہ اگر خود دو چار خون بھی کر دیتا تھا۔ تاہم دوسرے کے بدلے چار خون کرنا اپنا فرض سمجھتا تھا۔

اسلام کے ظہور کے اثرات

اسلام کا ظہور اس وحشی قوم میں ہوا اور تئیس برس کی مختصر مدت میں اس نے سارے عرب میں کچھ کا کچھ کر دیا۔ قرآن کے درس نے ان کے دلوں میں رشک و حسد کی دہکتی ہوئی آگ کو محبت کی چھینٹیں دے دے کر ٹھنڈا کر دیا۔ اسلام نے اتنی کم مدت میں سب کچھ اس ملک میں کیا، جہاں کے بہادر اپنے سے نیچے کے ہاتھ سے میدان جنگ میں بھی مرنا پسند نہیں کرتے تھے۔ وہاں اجلہ سادات قریش کا سردار ایک غلام کو بنایا جاتا ہے اور ابو بکرؓ اس کی رکاب تھامے چلتے ہیں۔

خطبات آزاد

کر گئی ہے کہ یورپ کے ترجمان عیسائی مبلغین ہیں اور یورپ ان ہی کے ذریعہ سے اپنی بیماری کا علاج ڈھونڈ رہا ہے، غلط ہے۔ سوسائٹی کے مسائل کا حل جس کی تلاش میں یورپ پریشان ہے، سوائے قرآن کے اور کہیں نہیں ہے۔ اور اگر تم اس آبِ حیات کو اس کے سامنے پیش کرو گے، تو یورپ قبول کرے گا۔ وہ نسخوں کو تلاش کرتے کرتے تھک چکا ہے۔ اس کی پیاس اب تک نہیں بجھی اور اب وہ اس نسخے پر جھکنے کے لیے مجبور ہو گیا ہے۔

جمہوریت کا مفہوم

جمہوریت کے معنی یہ ہیں کہ طاقت و اقتدار چند افراد کے ہاتھ میں نہیں، پوری قوم کے ہاتھ میں ہے۔ اور مساوات کے معنی یہ ہیں کہ سب برابر ہوں۔ لیکن بعض لوگوں نے اپنے لیے کچھ اور ہی قانون بنا لیے ہیں جن کی بنیاد خود غرضیوں اور تعصبات پر ہے ایک طرف تو دنیاوی اور دوسری طرف مذہبی شہزادے پیدا ہو گئے ہیں۔ اور لوگوں کی اجتماعی زندگی ان دو پتھروں کے نیچے دب کر رہ گئی ہے۔ انقلابِ فرانس اور امریکہ کی آزادی نے اس پتھر کو ہٹانا چاہا تھا، لیکن ایک ہٹا تو دوسرا اس کی جگہ پر آ گیا۔

نیا نسخہ اور اس کے اثرات

لوگ گھبرا اٹھے، تو ایک بالکل نیا نسخہ تجویز کیا گیا، جو اب روس میں سوشلزم کی صورت میں ہے۔ لیکن میں تمہیں بتا دوں، یہ نسخہ بھی غلط ہے، جس طرح پہلے نسخے غلط تھے۔ سوشلزم کو محض پہلی سرمایہ داری کا جواب سمجھو۔ پہلے جتنی قوت کے ساتھ سرمایہ داری تھی اب اتنی ہی طاقت کے ساتھ اس سے انکار ہے۔ ضرورتِ اعتدال کی ہے اور اس کا نام و نشان وہاں نہیں اور میں تمہیں یہ بھی بتا دوں کہ دنیا جس چیز کو ڈھونڈ رہی ہے، وہ مساوات ہے اور اس کی بہترین صورت تمہارے پاس ہے۔ دنیا کی ساری پریشانیوں کا حل وہ ہے جو آج سے تیرہ سو سال

خطبات آزاد

نے جواب دے کر ان کو بہت کچھ اہمیت دے دی ہے۔ یہ مسلمانوں کی غلطی ہے کہ وہ انھیں جواب دیتے ہیں مگر یہ غلطی مسلمان ہمیشہ کرتے آئے ہیں۔ ایسی ہی ایک جماعت جو مسلمانوں پر ہمیشہ اعتراض کرنے کی عادی ہے آریوں کی ہے۔ یہ آج سے بہت پہلے سے اسلام پر اعتراض کر رہی ہے، لیکن ہمیشہ ناکام رہی۔ ان سے پہلے عیسائیوں کے اعتراض سامنے آچکے ہیں اور ان کا بہت زیادہ اور شافی جواب دیا جا چکا ہے۔ اب ان ہی اعتراضات کو آریہ نیا جامہ پہنا کر سامنے پیش کر دیتے ہیں؛ پھر جواب مانگتے ہیں اور مسلمانوں کی یہ حال ہے کہ ان میں بھی چند ایسے موجود ہیں جو اسی پر چلا اٹھتے ہیں کہ ہندو مسلمانوں کو ہضم کرنا چاہتے ہیں اور اسلام کو مٹا دینا چاہتے ہیں۔

ہاں اگر تمہارے نزدیک اسلام کی جڑیں ایسی ہی کمزور ہیں جو معمولی جھونکوں سے اکھڑ جائیں تو یہ ہو سکتا ہے۔ اگر تمہارے نزدیک مسلمان ایسے ہی مجبور ہیں تو آسانی سے ہضم ہو سکتے ہیں۔ میرے عزیزو! تم نے غلط سمجھا یا تم کو غلط سمجھایا جا رہا ہے۔ میں بتا دینا چاہتا ہوں کہ اسلام اور مسلمانوں کا حریف اگر کوئی بھی ہو سکتا ہے تو عیسائی مذہب اور عیسائی قوم ہے؛ دوسرا کوئی نہیں۔

ہندستان میں آنے کے بعد

ہندستان میں آنے کے بعد مسلمانوں میں یہ عیب بھی پیدا ہو گیا ہے کہ نسلی افتخار سے بھی آگے بڑھ کر وہ اکثر جماعتوں کو اپنے سے نیچا ہی نہیں بلکہ ناپاک سمجھنے لگے ہیں اسلام کسی کے جسم کو ناپاکی سے ملوث ہوئے بغیر ناپاک نہیں سمجھتا۔ وہ جسم کی ناپاکی کو بہت کم وقعت دیتا ہے؛ وہ دلوں کی ناپاکی کو ناپاکی سمجھتا ہے۔ اور اسی کو اہمیت دیتا ہے۔ اس لیے تمہارا فرض ہے کہ اس برائی کو جو تم میں دوسروں کی دیکھا دیکھی پیدا ہو گئی ہے دور کرو اور بہت جلد دور کرو۔

ایک مسلمان مہتر کو تم اس لیے اپنے ساتھ بٹھانے کے لیے تیار نہیں کہ وہ ظاہر ناپاک کام کرتا ہے اور خستہ حال رہتا ہے خواہ وہ تہجد گزار غالبہی کیوں نہ ہوں، اس کا دل ایمان کی شاعیوں سے منور ہی

خطبات آزاد

اور یہ خوش نصیب غلام جس کی رکاب آقا تھامے تھے حضرت اُسامہ بن زید تھے۔

اسلام کی تعلیم کا اثر

یہ تھا اسلام کا وہ عظیم المثال کارنامہ جو اس نے تئیس برس کی مدت میں پیش کیا۔ نسلی اور شخصی غرور کا نام تک نہ رہا۔ نظریوں کا سوال نہیں بلکہ سوال اجتماعی زندگی کے مشکلات کے حل کا ہے ان حلوں کو اسلام نے زندگی کا لازمی جز بنا دیا ہے اور جمہوریت کی وہ روح جو آج سے تیرہ سو سال پہلے پھونکی گئی تھی، اور وہ جو ہر جو اسلام نے پیش کیا تھا آج بھی باقی ہے۔ آج کی ٹوٹی پھوٹی مسجدوں میں بھی ہر روز پانچ وقت تمھاری آنکھیں یہ سب کچھ دیکھ سکتی ہیں۔ اسلام کی اچھوتی قوت کو دیکھو! اسلام آج تیرہ سو سال سے حکومت کر رہا ہے۔ تم میں سے ہزاروں اب بھی ایسے موجود ہیں جو اس کی تعلیمات سے بغاوت کرنا چاہتے ہیں۔ ان میں بھی جماعتی غرور کا شیوہ اختیار کرنے کی عادت پیدا ہو گئی ہے۔ لیکن اس کی طاقتوں کے آگے سر نہیں اٹھا سکتے۔ بڑے سے بڑے اور چھوٹے سے چھوٹے درجہ کا آدمی پانچ وقت تو ضرور ایک ہی صف میں نظر آتا ہے۔ ہزار غرور اور تمکنت کے باوجود بھی اگر وہ مسلمان ہے، تو ضرور ایک ہی صف میں کھڑا ہونا ہوگا۔ یہی ہے مساویہ اور اسی کی دنیا کو اشد ضرورت ہے۔ اسلام کا بنایا ہوا لائحہ عمل یہی ہے، جو کبھی بیکار ہونے والا نہیں۔

یورپ کیا چاہتا ہے

یورپ اس وقت معجزوں کو تلاش نہیں کرتا بلکہ اُس کو حقیقی تلاش ایسی مساوات اور اجتماعی زندگی کے حل کی ہے، جو ان کے پاس نہیں صرف آپ کے پاس ہے۔ آپ اس پر خود غور کریں اور دوسروں کو دعوتِ فکر و عمل دیں۔

اسلام پر اعتراضات کا جواب

پھر ایسی بہت سی جماعتیں پیدا ہو گئی ہیں جو اسلام پر بے دھڑک اعتراض کر دیتی ہیں لیکن خود مسلمانوں

نکاح اور طلاق

امریکہ کے صرف ایک صوبے میں پچاس کلب ایسے موجود ہیں جو عقدِ موقت کی اشاعت کر رہے ہیں۔ یعنی لوگ ایک مدت کے لیے نکاح کریں کیونکہ اگر مسیحی قانون کے مطابق نکاح کرتے ہیں، تو وہ کبھی ختم نہیں ہوتا۔ اور اگر دونوں کا میل نہیں ہوا تو دونوں کی زندگی مسلسل عذاب بن کر رہ جاتی ہے۔ معلوم ہوا کہ یہی فطرت کا اقتضا تھا۔ وہاں شادیاں چار چار اور چھ چھ مہینوں کے لیے بھی ہوتی ہیں۔ لیکن تمھارا پاس یہ چیز جس کو وہ اب پاسکے ہیں پہلے سے موجود ہے، اور عین فطرت ہے اور اسی قسم کے دوسرے قوانین ہیں جو عین فطرت کے مطابق ہیں۔ دیکھو ایک طرف تو نکاح کی اہمیت قائم ہے اور دوسرے ایسے ناگفتہ بہ مصائب سے گلو خلاصی کے لیے بھی دروازہ کھلا ہے۔

آج یورپ و امریکہ معاشرتی نظام کا نقشہ اور وہ بھی نامکمل بنا رہے ہیں۔ حالانکہ مکمل نقشہ اسلام میں ایک زمانے سے اور کامل طور پر موجود ہے۔

اسلام اور سوشلزم

انقلابِ فرانس نے ایک نسخہ دیا تھا، لیکن پہلے کی جگہ دوسرے سرمایہ دار آگئے۔ مساوات کا دور ختم ہو گیا۔ پھر بڑے بڑے عزت حاصل کرتے رہے، باقی سب ذلت میں پڑ گئے۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ جمہوریت کا نسخہ بھی غلط تھا۔ آج ہندستان میں بھی اس کے مقلد موجود ہیں، اور بہت زیادہ ہیں لیکن اس کی وجہ کیا ہے؟ یہی کہ غلامی سے ہمارے دماغ ماؤن ہو گئے اور ہم یورپ کے سامنے جھک گئے۔

غلامی صرف ہماری قومیت پر ہی نہیں بلکہ دماغ پر بھی طاری ہو گئی ہے۔ اور اب جمہوریت کے بلے ہمارے سامنے سوشلزم ہے ہاں یہ صحیح ہے کہ سوشلزم اسی وقت سامنے آتا ہے جب انسان کے

خطبات آزاد

کیوں نہ ہو! اس کے برخلاف تم ایک سفید کپڑے پہنے ہوئے آدمی کو اپنے ساتھ بٹھا کے کھلانے کے لیے تیار ہو، خواہ اس کی روح کتنی ہی میلی، اس کا دل کتنا ہی تاریک اور اس کے اعمال کتنے ہی ناپاک کیوں نہ ہو۔

میں پہلے ہی کہ چکا ہوں کہ تم غلط وزن کرنے کے عادی ہو گئے ہو، اور اگر تم وزن کرتے ہو تو تم خود غلط ہوتے ہو۔ جب تم خود غلط ہوئے تو تمہارا ہر قدم غلط ہو گا۔ اور تم آنکھیں رکھتے ہو، تو پھر دیکھو کہ تمہارا ہر قدم خود غلط اٹھ رہا ہے۔

عزیزو!

اب وقت کم رہ گیا! اور جیسا کہ میں پہلے کہ چکا ہوں کہ میری صحت زیادہ دیر تک بلینے کی اجازت نہیں دیتی اس لیے اس طویل بحث کو چھوڑ کر میں اپنے مقصد پر آتا ہوں یعنی یہ جلسہ تبلیغ و اشاعت کا ہے۔

تبلیغ کہاں کی جائے؟

اس لیے میں کہوں گا کہ پہلے سوچو کہ تمہیں کہاں تبلیغ کرنا ہے، اندرونی گوشوں میں یا بیرونی میدان میں۔ اگر اندرونی تبلیغ کرنا چاہتے ہو، تو بہت سی برائیاں تمہاری آنکھوں کے سامنے مذہب کے دامن پر رینگتی پھر رہی ہیں، ان کو دور کرو اور اگر بیرونی تبلیغ تمہارے پیش نظر ہے، تو کسی اقدام سے پہلے یہ معلوم کرو کہ دنیا کیا چاہتی ہے، اس کو کس چیز کی پیاس ہے اور تم اس کی پیاس کو کس طرح بجھا سکتے ہو؟ اور وہی چیز پہلے اس کے سامنے پیش کرو۔ ورنہ تمہاری کوششیں لا حاصل اور بیکار ہیں۔ دنیا کا رخ دیکھو، معلوم ہو گا کہ وہ اسی کو ڈھونڈ رہی ہے جو پیغام اسلام کا ہے۔ اسلام کا پیغام نجات اور دائمی راحت ہے۔ پھر دنیا مسلسل مصائب سے گھبرا کر اسی کی تلاش میں ہے۔

خطبات آزاد

تلگوں، پنجابی میں یا ملک کی اور زبانوں میں کونسا مستند ترجمہ قرآن ملک اور اہل ملک کے سامنے پیش کیا ہے؟

تو پھر کیا اسی پر تبلیغ کا خیال ہے، جب تم قرآن مجید کو غیر مسلموں تک نہیں پہنچا سکتے، اللہ کے پیغام کو صحیح اور درست طریقے پر نہیں سمجھا سکتے، تو تم کس طرح امید کر سکتے ہو کہ تبلیغ اسلام کر سکو گے!

عزیزو!

وقت بہت زیادہ ہو گیا اور اب تقریر کا ختم ہونا ضروری ہے۔ مجھے جو کچھ کہنا تھا کہہ چکا اور اب اس کا سمجھنا آپ کے لیے ہے۔

آخر میں یہ کہوں گا کہ جو لوگ تبلیغ دین کا جوش رکھتے ہیں، وہ مبارکباد کے مستحق ہیں۔ لیکن میں ان سے پھر یہی کہوں گا کہ اس ابتداء کو انتہا نہ سمجھیں، اس پہلی منزل کو منزل مقصود نہ سمجھیں ان کی کوششیں مجلسوں، محفلوں اور سالانہ جلسوں تک نہ ختم ہو جائیں۔ میری دعا ہے کہ اللہ پاک ان کی نیتوں کو خیر اور استقامت بخشے!

خطبات آزاد

دل میں انتقامی جذبہ پیدا ہوتا ہے اور انتقامی جذبہ اس وقت پیدا ہوتا ہے جب انسان مجبور ہو جاتا ہے۔

اسلام سرمایہ داری کے خلاف ہے

اسلام سے زیادہ سرمایہ داری کی مخالف کوئی جماعت نہیں، کوئی تحریک نہیں۔ اس کی سب سے پہلے کوشش یہ ہوتی ہے کہ گھر میں دولت جمع ہی نہ ہو۔ یہ نہیں کہ جب دولت جمع ہو جاتی ہے تو وہ اسے بانٹنے کی کوشش کرتا ہے۔ وہ یہ چاہتا ہے کہ دولت ایک گھر ایک خاندان ہی میں نہ رہے، بلکہ ہمیشہ چلتی اور پھیلی رہے۔

اسلام کا ایک قانون ہے وراثت، باپ کی جائیداد تمام اولاد میں تقسیم ہو جاتی ہے لیکن عیسائیوں میں بڑے بھائی کو ملتی ہے بقیہ دوسروں کو صرف زندگی گزارنے بھر۔ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ دولت نسلاً بعد نسل بڑھتی جاتی ہے اور جب تک دولت کا انجام ختم نہ ہو جائے، دنیا کو تسکین نہیں ہو سکتی، وہ ہمیشہ مضطرب رہے گی۔ اس لیے اسلام چاہتا ہے کہ دولت بٹ جائے ایک جگہ جمع نہ ہو، بلکہ ہمیشہ پھیلی رہے۔

اگر یہ نہ ہوتا تو فطرت کے مطابق بھی نہ ہوتا۔ اسی لیے اسلام نے دولت کی تقسیم کی بہترین صورت پیش کی۔ اور اس وقت جب دنیا اتنی ہی تاریکی میں تھی۔ اب اگر تم چاہتے ہو کہ اسلام کی تبلیغ اور اشاعت ہو تو سب سے پہلے تم خود ان تمام باتوں کو سمجھو۔ ان مقدس تعلیمات پر غور کرو کیونکہ اگر تم خود سمجھ کے پیش نہ کرو گے تو دوسرے کیا سمجھیں گے۔

اس سے زیادہ شرم کی اور کیا بات ہو سکتی ہے کہ جو یورپ اور امریکہ میں تبلیغ کا خواب دیکھ رہے ہیں، اپنی ہمسایہ قوم کو اب تک نہیں سمجھا سکے۔ پھر یہ کس درجہ شرمناک ہے کہ تم سے اب تک اتنا بھی نہ ہو سکا کہ اپنے اللہ کے پیغام کو دین فطرت کو، تعلیم کو دنیا کی سب سے بڑی باتوں میں سے ہی تو کم از کم ملک کی زبان میں اہل ملک تک پہنچا سکو۔ تاؤ تو تم نے انگریزی میں، ہندی میں، بنگالی میں، گجراتی میں،

خطبات آزاد

موضوع اس قدر اہم ہے کہ ہر شخص کے سامنے آتا ہے۔ اس لیے ضروری ہوا کہ یہ مسئلہ ہمارے سامنے زیادہ صاف اور روشن شکل میں آجائے۔

زبان کا مسئلہ

جو ترتیب جلسے کی میرے سامنے تھی اس سے میں ذرا ہٹنا چاہتا ہوں۔ اور جس چیز پر میں آپ کو غور و فکر کی دعوت دوں گا، وہ چیز زبان کا مسئلہ ہے، اور اس مسئلہ کی جو اہمیت ہے وہ ظاہر ہے۔ وہ جماعت جو قوم کا لقب اختیار کرتی ہے، اس کے لیے یہ مسئلہ بنیادی حیثیت رکھتا ہے۔ اگر کوئی قوم یا جماعت اس شرط کو پورا نہیں کرتی جو زبان سے متعلق ہے، تو اس کے بغیر وہ ایک قوم نہیں چل سکتی۔ زبان کا مسئلہ نہایت اہم ہے، اس مسئلے کو قدرتی طور پر ہندوستان میں ابھرنا تھا، اور وہ ابھرا۔ ہندوستان اس وقت مختلف ٹکڑوں کا نام ہے، اور ان ٹکڑوں کی مختلف جغرافیائی حیثیت ہے۔ اس ملک میں مختلف زبانیں بولی جاتی ہیں۔ اگر ہندوستان کے آگے قومی زبان کا مسئلہ آتا ہے، تو اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ زبان ایک ہو۔ کیونکہ ہر ٹکڑا اپنی ایک تاریخ رکھتا ہے، جس کا تعلق اس کی معاشرتی زندگی سے ہوتا ہے، اس کی مقامی زبان ہوتی ہے۔ میرے وہ قدرتی جذبات جو مقامی زبان کے بارے میں ہیں یہ ہیں کہ وہ زبان جو سب سے پہلے ماں کی گود سے نکل کر بچے کے کان سے ٹکرائے۔ اگر آپ کسی بناوٹی ذریعہ سے منطق یا مصلحت سے، کوشش کریں کہ وہ جذبات بھی جو ماں کی گود سے اٹھتے ہیں مصلحت میں شامل ہو جائیں، تو میرا خیال ہے کہ اس کے لیے زمانہ درکار ہے۔

اس لیے قدرتی طور پر ہندوستان میں قومی زبان کے مسئلے نے نازک صورت اختیار کر لی۔ اگرچہ یہ خاص ایسا الجھاؤ نہیں ہے جو صرف ہندوستان میں پیش آیا ہو۔ میں آپ کو بتاؤں گا کہ متحدہ مالک میں بعض ایسے حصے ہیں جہاں پانچ پانچ زبانیں تسلیم کرنی پڑی ہیں اور انھوں نے ان پانچوں زبانوں کو اس طرح تسلیم کیا ہے کہ انھیں وہ تمام حقوق عطا کر دیے جو کسی قومی زبان کو عطا

ہندوستانی کمیٹی، بہار

۱۹۳۷ء

آپ حضرات مجھے اجازت دیں کہ میں جو کچھ کہنا چاہتا ہوں وہ کہوں۔ ملنے کا مقررہ وقت تین تھا۔ لہذا ضروری تھا کہ میں مین بجے آ جاؤں۔ لیکن اتفاق کہ دیر ہو گئی۔ چنانچہ سب سے پہلے میں جو مشورہ آپ کو دینا چاہتا ہوں، وہ یہ ہے کہ ہم سب آدابِ مجلس کی پابندی کیا کریں، اور پہلی شرط آدابِ مجلس کی یہ ہے کہ جلسے میں وقت مقررہ پر شریک ہوا کریں۔

میں یہ ہرگز نہیں پسند کروں گا کہ اب جو محدود وقت اس وقت ہمارے قبضے میں ہے، اسے اصل مقصود کے سوا، دوسری چیز میں صرف کیا جائے۔ اس سے پہلے بھی دو ایک جلسے ہو چکے ہیں۔ اور میں امید کرتا ہوں کہ جو حضرات اس وقت اس جلسے میں شریک ہیں، ان کی اکثریت گذشتہ جلسوں میں موجود تھی۔ میں چاہتا تھا کہ بحث و نظر کے لیے ایک مرتب سلسلہ آپ حضرات کے سامنے پیش کروں، اور میں نے وعدہ بھی کیا تھا کہ اسی ترتیب کے ساتھ آپ کے ساتھ چلوں گا۔ یہ پہلی بار ہے کہ اس سلسلہ میں مجھے غور کرنے کا موقع ملا، اور میں نے محسوس کیا کہ میں آپ کے سامنے وہ چیز پیش کروں جو وقت کی اہم ضرورت ہے جس ترتیب کی چال سے میں چلنا چاہتا تھا، اگر چلتا تو دو تین منزلوں کے بعد ضرور اس موضوع پر پہنچتا، جسے میں آج آپ کے سامنے پیش کرنا چاہتا ہوں۔ وہ

خطبات آزاد

کہ شمار کیا جائے تو وہ زبانیں جو معاشرتی ضروریات کو پورا کرتی ہیں ان کی تعداد ۱۲ تک پہنچتی ہے۔ بارہویں صدی عیسوی میں بہیروں نے ہندوستان کی حالت کا نقشہ کھینچا ہے۔ اور ابن خلدون نے بھی اس پر کافی بحث کی ہے۔ اس وقت ہندوستان میں جو زبانیں پیدا ہو چکی تھیں وہ پراکرت کہلاتی تھیں۔ اور سنسکرت کو مقدس اور مذہبی زبان کا درجہ حاصل تھا۔ اگر کالیدا س کے ڈراموں کو دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ دربار کے اعلیٰ طبقے کی زبان سنسکرت ہوتی تھی، اور بادشاہ بھی درباریوں کے سامنے جب کبھی زبان کھولتا تو سنسکرت میں گفتگو کرتا تھا۔ دربار کی زبان اگرچہ سنسکرت تھی مگر دربار میں جو مختلف گوشوں کے لوگ ہوتے تھے ان کی عام بول چال پراکرت زبان میں ہوتی تھی۔

چھٹی صدی عیسوی سے پہلے مختلف زبانیں پیدا ہو چکی تھیں، اور سنسکرت بول چال کی زبان نہیں رہی تھی۔ اس کی حیثیت فقط علمی، مذہبی، اور شاید درباری زبان کی تھی۔ ملک کی تمام بول چال دوسری زبانوں میں تھی۔ یہ پراکرت زبانیں مختلف گوشوں میں پیدا ہوئیں۔ شمالی ہند میں بھی ایک مختلف زبان پیدا ہوئی۔ مثلاً ہمیں برج بھاشا کا پتہ ملتا ہے۔ اودھ کی بھی ایک زبان بن چکی تھی۔ ان چیزوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ان زبانوں کا ابتدائی مادہ بھی ایک ہی تھا، اور زبان کا قدرتی قاعدہ بھی ایک تھا۔ اختلاف جو کچھ تھا، وہ فقط لب ولہجہ کا تھا۔ اور اس لب ولہجہ کا اختلاف البتہ زبانوں پر اثر ڈالتا تھا۔ شمالی ہند کی زبانوں میں اب تک پنجاب کی زبان موجود ہے، چودھویں صدی میں گرو نانک کی زبان میں جو اشارے ملتے ہیں وہ اپنے ابتدائی مادوں میں شمالی ہند سے الگ نہیں تھے۔ علم اللسان کی رُو سے دیکھا اور ان کی لغات سامنے رکھی جائے، تو معلوم ہوگا کہ ان زبانوں کے مصادر وغیرہ ایک تھے۔ لب ولہجہ کا اختلاف جو تھا ان کے اثر سے مختلف زبانیں پیدا ہو گئیں۔ چنانچہ اودھ میں برج بھاشا کی زبان کا پتہ چلتا ہے۔

اس کے بعد مسلمان آئے، ابتدائی دور میں معلوم نہیں زبان کا کیا رنگ تھا، مگر لوگوں کے میل جول سے جو زبان پیدا ہو چلی تھی، اور مسلمان کے قصائد میں جس زبان کا اکثر تذکرہ کیا گیا ہے،

خطبات آزاد

کیے جاتے ہیں۔

یہ کوئی ایسی دشواری نہیں ہے جو صرف ہمارے سامنے پیش آئی ہو۔ ہر ملک کی خاص دشواریاں ہوتی ہیں۔ اور ہمارا فرض ہے کہ ہم ان دشواریوں پر غالب آجائیں۔ ہمارا فرض ہے کہ ہم اس مسئلے پر غور کریں اور اس کا جو صحیح فیصلہ ہو اسے ہمارے سامنے ہونا چاہیے۔ بہت ممکن ہے کہ اس سلسلہ میں جذبات کی راہ سے کچھ اثر اس فیصلے پر پڑے۔ مگر کچھ راے سے یہ منزل طے نہیں کی جاسکتی۔ اس کی بنیاد محض وقتی جذبات پر نہ ہونا چاہیے، بلکہ منطق اور ٹھوس دلائل پر ہونا چاہیے۔ یہ سوال وقت اور موسم کا سوال ہے۔ اور مجھے امید ہے کہ یہ سوال آپ کے دلوں کو ملتفت بھی کر سکیگا۔ لہذا میں اسی سوال پر آپ کے غور و فکر کو دعوت دوں گا۔

یہ معاملہ بہت وسیع ہے، اگر اس کا صرف ایک پہلو بھی لیا جائے تو اس کے لیے متعدد مجلسوں کی ضرورت لاحق ہوگی۔ اور مجھے صرف اسی مجلس میں مختلف مراحل طے کرنے ہیں۔ اس لیے میں کوشش کروں گا کہ تمام مراحل جلد جلد اس مجلس میں طے کر لوں۔

پہلا مرحلہ جو ہمیں طے کرنا ہے وہ تاریخ کا ہے۔ مگر میں تفصیل میں پڑنا نہیں چاہتا۔ بنا بریں تاریخ کے لیے صرف سرسری اشاروں کو جگہ دی جائیگی۔

دوسری چیز قدرتی طور پر سامنے یہ آتی ہے کہ اٹھارھویں صدی میں جس میں ہندستان کی بہت بڑی زبان اردو کو سراٹھانے اور پھیلنے کا موقع ملا، حالات کیلئے تھے! اس لیے کہ ہم کسی گوشے میں بھی جاتیں، اس درمیانی کڑی کو بھول نہیں سکتے۔

تیسرا سوال یہ ہے کہ موجودہ حالت کیا ہے۔ اور اس کی پیاس کیا ہے، نیز وہ کیوں کو بجھ سکتی ہے۔ جہاں تک تاریخ کا تعلق ہے، بہت سی چیزیں آپ حضرات کے سامنے سے گزر چکی ہیں اور ان بنیادی چیزوں میں سے جسے آپ جانتے ہیں ایک یہ ہے کہ چھٹی صدی عیسوی میں ہندستان میں مسلمانوں کی آمد سے پہلے ہندستان کی کیا حالت تھی، اس پر کافی روشنی پڑ چکی ہے۔ اور اس وقت جو دور گزر رہا تھا اس کا بھی حال آپ لوگوں کو معلوم ہے۔ ہندستان میں اس قدر زبانیں موجود ہیں

خطبات آزاد

تعلق ہے جو ایک ملکی زبان میں ہونی چاہئیں، وہ سب اس میں موجود ہیں۔ اس لیے جہاں تک بول چال کا تعلق ہے، اس زمانے کو آپ بلا کسی تردد، جھجک اور تذبذب کے ابر اور اکبر سے شروع کر سکتے ہیں۔ اکبر کے عہد ہی میں وہ زبان جسے اردو سے تعبیر کیا جاتا ہے، نشو و نما پا چکی تھی، اور عام طور پر بولی جاتی تھی، نیز باہر کے بسنے والوں نے بھی اسے تسلیم کر لیا تھا۔

اکبر کی جو درباری اور علمی مجالس ہوا کرتی تھیں، ان مجالس کی زبان غالباً فارسی ہوگی میر فتح اللہ شیرازی شیراز سے آئے تھے اور اکبر کے دربار میں ایک گمراہ قدر عہدے پر فائز تھے۔ ابوالفضل، فیضی، اور عبدالقادر بدایونی کے ساتھ ان مجالس میں میر فتح اللہ شیرازی بھی شریک ہوتے تھے۔ اس لیے ظاہر ہے کہ وہ مجلس کی زبان کیونکر سمجھتے ہوں گے۔ اور جب میر فتح اللہ شیرازی بحث میں عام حصہ لیتے ہوں گے، تو وہ کس زبان میں لیتے ہونگے؟

لیکن اب مجھے اتنے شواہد مل گئے ہیں کہ مجلس کی زبان فقط فارسی نہیں ہوگی۔ منسلوں کا یہ خاندانی اثر تھا کہ وہ اپنی خاندانی زبان ترکی رکھنا چاہتے تھے، اور بچہ پیدا ہوتے ہی ترکی ماماؤں کے سپرد کر دیا جاتا تھا۔ یہ ماما خالص ترکی النسل ہوا کرتی اور خاص اس غرض سے وطن سے بلوائی جاتی۔ ان ماماؤں کے سپرد کر دینے کا مطلب یہ ہوتا تھا کہ ان بچوں کے کانوں میں ادائل سے جو زبان ٹکرائی، وہ ترکی اور فارسی ہوتی۔ یہ سلسلہ تربیت شروع سے آخر تک قائم رہا جیسا کہ شاہ عالم کے زمانے تک اس خاندان کی تربیت اسی طور پر ہوتی رہی۔ اس ابتدائی تربیت کا نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ شاہی خاندان کی زبان خالص فارسی اور ترکی ہوا کرتی، اور ان کی زبانوں میں دوسری زبان کی آمیزش نہیں ہو سکتی تھی۔

اس لیے ظاہر ہے کہ مجلس کی زبان فارسی زبان میں محدود نہیں ہوتی ہوگی، بلکہ مختلف بخشیں یقیناً اس زبان میں ہوتی ہوں گی جو ملکی ہوں گی۔ اور اسے بغیر تردد کے تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ اس زمانہ

خطبات آزاد

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ زبان ہندوی تھی۔ امیر خسرو نے بھی اپنی نظم نہ سپہر میں جس میں ہندستان کی خصوصیات کے ساتھ مختلف باتیں بیان کی گئی ہیں، اس زبان کو جا بجا ہندوی ہی سے تعبیر کیا ہے۔ یہ عہد ابتدائی عہد تھا، اور مسلمان اب فاتح کی حیثیت سے نہیں، بلکہ باشندوں کی حیثیت سے بسر کرنے لگے تھے۔

شمالی ہند میں عام طور پر ایک زبان بولی جاتی تھی، جو قدرتی طور پر آپس کے میل جول کا نتیجہ تھا۔ لیکن جب وسط ایشیا کے باشندے عربی اور فارسی ساتھ لیے ہوئے آئے، تو ان کے بہت سے الفاظ ہندستان کی زبانوں میں مل گئے، اور ایک ملی جلی صورت پیدا ہونے لگی۔ نیز لہجہ کے اختلاف کا بھی زبان پر اثر پڑا، اور برج بھاشا اور اودھ کی زبان ایک نئی منزل سے گزرنے لگی۔

خالق باری جو امیر خسرو کی طرف منسوب ہے، اگر اسے تسلیم کر لیا جائے، اور نہ تسلیم کرنے کی کوئی وجہ نہیں، تو جو نقشہ ہمارے سامنے آتا ہے، وہ اپنی بنیاد کے اعتبار سے، اس میں کوئی شک نہیں کہ جو زبان ہم آج استعمال کر رہے ہیں، وہی ہے جس کا اشارہ خالق باری میں کیا گیا ہے۔ غرض یہ ایک دور تاریخ کا تھا جو زبان پر گزرا۔

جہاں تک دکن کا تعلق ہے وہاں مسلمانوں نے شمالی ہند سے جاتے ہی ایک سلسلہ حکومت قائم کر دیا۔ اور وہاں بھی ایک عام بول چال پیدا ہو گئی۔ نامناسب نہ ہوگا اگر اس کا نام گجنی زبان رکھ دیا جائے۔

اگرچہ وہاں کی زبان موجودہ زبان سے قدرے مختلف ہے، لیکن بہر حال وہاں بھی ایک زبان نشو و نما پا رہی ہے اور جہاں تک وہاں کی مسلمان حکومت کا تعلق ہے، وہاں اب ایک عام زبان تسلیم کر لی گئی۔

اب بیچ کا زمانہ آتا ہے، یہ زمانہ تاریخی نزاع سے بالکل پاک ہے۔ ملک کی ایک عام زبان تسلیم کر لی گئی ہے، اور وہ زبان عام طور پر بولی جا رہی ہے اور جہاں تک ان ساری شرائط کا

خطبات آزاد

سعد سلمان اور غزنوی شعرا کے کلام، اعجاز خسروی وغیرہم میں اس زبان کو ہندی سے منسوب کیا گیا ہے اس لیے آپ دیکھیں گے کہ عام طور پر زبان کا نام ہندی ہی ہے۔

اردو ترکی سب سے پہلے جو چیزیں وجود میں آئیں۔ ان میں پہلی چیز قرآن حکیم کا ترجمہ سب سے پہلے حضرت شاہ ولی اللہ نے قرآن حکیم کا ترجمہ فارسی زبان میں کیا اور پھر وہ وقت آیا کہ شاہ عبدالقادر اور شاہ رفیع الدین نے اس کا ترجمہ ۱۸۱۰ء میں اردو میں کیا۔ شاہ عبدالقادر دیباچے میں لکھتے ہیں کہ ضرورت کے ماتحت اس کا ترجمہ ہندی زبان میں کر رہا ہوں۔ اس ترجمہ کے محرک سید احمد بریلوی ہوئے تھے۔ پھر اس کے بعد مولانا اسماعیل شہید نے ایک کتاب تقویت الایمان لکھی، اور انھیں اصلاح کی ضرورتوں نے مجبور کیا کہ وہ اس کتاب کو سہل اور آسان زبان میں لکھیں اور انھوں نے بھی یہی لکھا کہ میں اس کتاب کو ہندی میں لکھ رہا ہوں۔

اٹھارویں صدی میں قدرتی طور پر اس زبان کا نام ہندی پڑنا تھا اور ہندی پڑا۔ پریس کا جہاں تک تعلق ہے۔ ہندوستان میں پریس سب سے پہلے کلکتہ میں آیا۔ یہاں کئی دروازے اب ایسے کھلتے ہیں جو وہاں نہیں کھلتے تھے، اور اردو زبان کی تاریخ کی متعدد کڑیاں کلکتہ میں ملتی ہیں۔ اسی زمانہ میں ایک دوسرا لفظ بھی اٹھا۔ اور وہ ریختہ تھا۔ ریختہ کی خاص خصوصیت تھی۔ شاہ عبدالقادر کی تعریف ریختہ کے بارے میں بہترین ہے۔ وہ ہندی اور ریختہ میں یہ فرق کرتے ہیں کہ وہ ترجمہ جو عام، سہل اور آسان، ٹھیک زبان میں ہوتا، اسے وہ ہندی کہتے ہیں۔ اور وہ زبان جو شاعری کی فارسی آمیز زبان تھی اسے وہ ریختہ کے نام سے پکارتے ہیں۔ چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ ترجمہ ہندی زبان میں ہونا کہ ریختہ میں۔ دلی کے بعد شاعری نے جو نشوونما پائی وہ فارسی آمیز تھی اور اسے ریختہ سے تاویل کیا جاتا تھا، ٹھیک اردو کو ہندی کہتے تھے۔

اردو کا نام اب یہاں دیکھنا چاہیے کہ اردو کا تسمیہ کیونکر شروع ہوا، اردو

خطبات آزاد

میں ملکی زبان اردو ہی تھی۔ البتہ یہ بات صاف ہے کہ ملک کی تعلیمی اور سرکاری زبان فارسی تھی۔

اس کے بعد اٹھارویں صدی کا زمانہ آتا ہے۔ ایک قوم سمندر پار سے آتی ہے اور سیاسی قوت حاصل کرنے لگتی ہے۔ ان کی ضرورتیں بڑھتی ہیں۔ اور ان کے میل جول سے معاشی ضروریات کی مشکلات پیدا ہونے لگتی ہیں۔ اس سلسلے میں چند چیزیں ہمارے سامنے آتی ہیں۔ ان میں سے ایک چیز یہ ہے کہ اب وہ زبان صرف بول چال کی زبان نہیں ہے بلکہ شاعری کی زبان ہے۔ اکثر موقعوں پر دیکھا گیا ہے کہ نثر سے پہلے نظم نے سراٹھایا ہے، اس لیے وہ زبان سترھویں صدی کے اواخر اور اٹھارہویں صدی کے اوائل میں نظم کی زبان تھی۔

شاعری کی ابتدا کیونکر ہوئی، کس طرح ہوئی، کہاں ہوئی؟ میں ان تفصیلات میں جانا نہیں چاہتا۔ کہا جاتا ہے کہ شاعری کی ابتدا دکن سے ہوئی، لیکن ولی دکنی کو جو شاعری کا باوا آدم مانا جاتا ہے، یہ قطعی غلط ہے۔ ولی وغیرہ کو شاعری کی پہلی صف میں جگہ دینا غلط ہے کیونکہ واقعات و شواہد سے پتہ چلتا ہے کہ ولی سے ایک سو برس پہلے اس زبان میں نظم لکھی جا چکی تھی، ہاں اس میں البتہ شک نہیں کہ شاعری کی ابتدا دکن سے ہوئی۔

ولی کا زمانہ درحقیقت ایک تاریخی زمانہ ہے۔ یہی وہ زمانہ ہے جب اس زبان کو فارسی محاورات اور فارسی تمثیل سے آشنا کیا گیا، جس کی تکمیل میر و سودا کے ہاتھوں ہوئی، اور ولی ان میں سے ایک تھا۔

سردست یہ زبان سترھویں صدی کے اواخر میں شاعری کی زبان ہو چکی ہے۔ اس زبان کی شاعری اب تکمیل کے درجے تک پہنچ رہی ہے۔ اور مذہبی ضرورتوں نے بھی مجبور کر کے اس میں نثر کا مواد جمع کر دیا۔

اب ایک منٹ کے لیے ہمیں رکنا چاہیے۔ زبان کے نام کا جہاں تک تعلق ہے، اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اس کا نام ہندی ہے۔ ابتدائی اشارات بھی مثلاً امیر خسرو کی نظم چہ سپہر

خطبات آزاد

ہو گئی ہے۔ ٹھیٹ اردو کا مقصد اب یہ رہ گیا ہے کہ وہ زبان جس میں فارسی اور عربی ترکیب کا اثر کم ہو اور وہ عام بول چال کی زبان ہو۔ وہ زبان جو فارسی رس اور فارسی مصادر میں ڈوبی ہوئی ہے وہ علمی زبان ہے۔ اور وہ زبان جو بول چال کی زبان ہے، ٹھیٹ ہے۔ یہ اردو فارسی کی ترکیب سے تقریباً خالی ہے۔

دلی کے بعد لکھنؤ زبان کا دوسرا مرکز بنا اور دلی و لکھنؤ کے مابین زبان کے مسئلے میں بڑا تغیر پیدا ہو گیا۔ دلی کا رجحان یہ تھا کہ جو صاف زبان ہے، یہی رہے۔ لیکن لکھنؤ میں جو دور شروع ہوا، وہاں یہ تغیر واقع ہوا کہ جہاں تک ممکن ہے فارسی کے مغلق اور موٹے الفاظ بولے جائیں۔ چنانچہ اس کی مثال میر انشار کے بیان سے بخوبی ملتی ہے۔ میر انشار نے مرزا صاحب کی ملاقات کے سلسلہ میں اپنی تحریر اور مرزا صاحب کی تحریک کا جو نمونہ پیش کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ زبان میں کس قدر تغیر پیدا ہو گیا تھا۔ مرزا صاحب کہتے ہیں۔

”اپنے تئیں بھی ایسے لوگوں سے علاقہ رہا۔“

مگر میر انشار نے اپنی جو زبان لکھی ہے، وہ دو خصوصیت کی نمایندگی کرتی ہے، ایک تو یہ کہ وہ بہت سخت ہے، اور دوسرے وہ زبان وہ ہے جو اس وقت لکھنؤ کے اونچے طبقے میں بولی جاتی ہے، مرزا صاحب کی زبان وہی سیدھی اور صاف ہے۔

مگر اس کے باوجود اٹھارہویں صدی کے اوائل میں بھی ہم یہ دیکھتے ہیں کہ اس زمانے میں بھی زبان کا نام ہندوی دیا جاتا تھا۔

مجھے بخوبی یاد ہے کہ والد مرحوم کی زبان سے میں نے کبھی اردو کا نام نہیں سنا! وہ ہمیشہ کہا کرتے تھے کہ یہ ہندی کی کتاب ہے۔ اور یہ اس وقت استعمال کرتے تھے جب خلاصہ کے بارے میں گفتگو کرتے۔ وہ کہتے کہ یہ خلاصہ ہندی میں ہے، یا یہ خلاصہ کیدانی میں ہے۔

خطبات آزاد

کے متعلق سب سے پہلے تذکرہ میرا تن نے کیا۔ میرا تن کو کلکتے میں جان گلکرسٹ نے بلایا، تاکہ اس طرح کی چیزیں تیار کی جائیں، جو عام بول چال میں ہوں۔ چنانچہ فورٹ ولیم کالج میں ایک بورڈ بنایا گیا۔ اسی سلسلے میں شیر علی افسوس وغیرہ بھی بلائے گئے، اور باغ و بہار لکھی گئی۔

میرا تن نے جو کام کیا، وہ عجیب و غریب ہے۔ اس وقت صاف اور سلیس زبان کا نمونہ پیش کرنا، جو دریا کی طرح رواں ہو، بہت دشوار تھا، کیونکہ زبان ہنوز صاف نہیں ہوئی تھی۔ اس وقت بھی کہ اردو ارتقا کی کئی منزلیں طے کر چکی ہیں، چار درویش اپنی جگہ پر قائم ہے، اور شاید ہمیشہ قائم رہے گا۔

بادشاہ اور امرا کا بڑا حصہ لشکر کی زندگی میں بسر ہوتا تھا۔ یہاں کیمپ کی زندگی کے جو معنی ہیں وہی معنی اردو کے بھی تھے۔ لشکر کی زندگی دائمی زندگی کی سی ہو گئی تھی۔ لشکر کی زبان چونکہ عام زبان سے زیادہ ٹکسالی تھی، اس لیے آہستہ آہستہ یہ تصور پیدا ہوتا گیا کہ جو زبان زیادہ ٹکسالی اور فصیح ہوتی ہو وہ اردو کی زبان کہلاتی، کیونکہ اس زبان میں اور گلیوں کی زبان میں بہت فرق ہوتا اور عام طور پر یہ سمجھا جاتا کہ شستہ بولی فقط اردو میں پائی جائیگی۔

دلی میں ایک اردو بازار بھی تھا اور قلعہ کے باہر سبب شاندار بازار وہی تھا۔ بہت ممکن ہے کہ وہ جو اردو بازار تھا اس کے معنی یہ ہوں کہ وہ اردو کا بازار تھا اور اردو سے مقصد غالباً زبان کی زیادہ شائستہ حالت تھی۔

انشار اور قلیل دونوں نے دریائے لطافت لکھی ہے۔ دریائے لطافت ہی ایک ایسی کتاب ہے، جو معلومات کا بہت قیمتی ذریعہ ہے۔ دریائے لطافت میں انشار نے زبان کے بہت سے نمونے پیش کیے ہیں، جن میں علامہ تفضل حسین وغیرہ کا نمونہ خاص دلچسپی اور اہمیت رکھتا ہے۔

یہی وہ کڑی ہے جہاں قدرتی طور پر شاعری اور تعلیم کے اثر سے یہ زبان فارسی سے بہت متاثر

خطبات آزاد

دیں جو درحقیقت ملکی زبان تھی، اور اسی زبان میں کارروائی کی جائے۔ دوسری طرف عہدیداروں کے لیے فارسی زبان کو ذریعہ قرار دیا اور انھوں نے اس مضمون کو لازمی طور پر اختیار کرنا شروع کیا۔

تعلیم کا مسئلہ

تیسری چیز تعلیم کا مسئلہ تھی اور تعلیم کے بارے میں آپ کو معلوم ہے کہ ایسٹ انڈیا کمپنی کی پالیسی کیا تھی!

۱۸۱۵ء میں میکالے نے ہندستان میں تعلیم کا خاکہ کھینچا اور ایک نئی تبدیلی رونما ہوئی۔ ایک گروہ کا خیال تھا کہ مشرقی علوم کو مشرقی زبان میں سیکھنا چاہیے، اور دوسرے گروہ نے کہا کہ نہیں! انگریزی میں۔ میکالے نے دوسرے گروہ کا ساتھ دیا۔ اور اپنی وہ مشہور رپورٹ لکھی، جس میں اس نے لکھا کہ ہندستان کو ایک نئی زبان سیکھنا چاہیے اور نئے علوم و فنون کو اس کے ذریعہ سیکھ کر ترقی کے راستہ میں بڑھنا چاہیے۔

لیکن یہاں میکالے سے ایک زبردست غلطی ہو گئی۔ ملکی زبانوں کو اس نے نہایت حقارت سے دیکھا اور انھیں کسی قابل نہیں سمجھا، جس کی وجہ سے بڑی خرابیاں پیدا ہوئیں۔

مگر ملکی زبانوں کی طرف توجہ نہ دینے کے مسئلہ میں انھوں نے جو غفلت برتی، اس کے پیچھے ان کا "سیاسی پس پرہ" تھا۔ جو دروازہ ان کے لیے کھل گیا تھا، وہ چاہتے تھے کہ کسی طرح اسے محفوظ کر لیا جائے۔ اس لیے کوشش کی کہ تعلیم کا ذریعہ وہ زبان ہو، جو ملک کی مادری، قومی، روایتی، معاشرتی اور تاریخی نہیں بلکہ ایک سمندر پار کی زبان کو وسیلہ بنایا جائے۔ یہ فیصلہ قطعاً مصنوعی تھا۔ کوئی قوم کسی اجنبی زبان کو اپنی داعی اور فکری زندگی کا ایک منٹ کے لیے بھی ذریعہ نہیں بنا سکتی۔ اگر وہ بنائے گی بھی تو کوئی صحیح چیز وہ نہیں بنا سکتی۔ بلکہ اس کی ایک مسخ شدہ صورت البتہ پیدا ہو جائے گی۔ چنانچہ آپ دیکھ لیجیے کہ یہاں ایک سو تیس برس کی تعلیم کے بعد بھی وہ نتائج

خطبات آزاد

اس زمانے یعنی ۱۸۲۱ء میں چند کتابیں فارسی میں لکھی گئیں اور پھر اردو میں ترجمہ ہوئیں۔ یہ ترجمے بہت مستند اشخاص مثلاً قاضی احمد گوپاموی وغیرہ نے کیے اور انہوں نے بھی تسلیم کیا ہے کہ یہ زبان ہندی ہے۔ اس لیے جہاں تک تسمیہ کا تعلق ہے، وہ دونوں نام استعمال کرتے ہیں یعنی ہندی بھی اور اردو بھی۔

وہ زبان جو بہت فارسی آمیز تھی، اسے اردو کے نام سے یاد کیا جانے لگا اور ہندی صاف اور صحیح اردو سمجھی جاتی تھی۔

دو لغت بھی جو انگریزی میں لکھے گئے، اسے ہندوستانی میں لکھا گیا۔ اور متعدد انگریزی چیزیں جو ہمارے سامنے آئیں انہیں بھی ہندوستانی کے نام سے تعبیر کیا گیا ہے۔

جہاں تک اردو زبان کی شرکاء تعلق ہے، اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اس میں بہت بڑا احسان انگریزوں کا ہے۔ مگر یہ احسان اس لیے نہیں تھا کہ انہیں اردو سے کوئی خاص ہمدردی تھی بلکہ ان کا مفاد اور سیاسی اغراض سب کے سب اسی امر پر موقوف تھے کہ اردو کو ترقی دی جائے۔ چنانچہ انگریزوں کے گرد و پیش کوئی دوسری جماعت ہوتی تو وہ بھی یہی کرتے۔ ان کا سیاسی اقتدار اس قدر بڑھ گیا تھا کہ وہ ہر امر میں دخل دینا چاہتے تھے مگر انہیں بڑی دشواریاں پیش آتی تھیں کیونکہ زبان کا مسئلہ فوج میں بھی تھا اور سولین میں بھی۔

سرکاری اور تسلیمی زبان پہلے ہی سے فارسی تھی اور انگریزوں نے بھی اسے ہی قائم رکھا تھا۔ جب معاملات آگے بڑھے، تو سب سے پہلے عدالت کا معاملہ درپیش ہوا۔ عدالت کی جو زبان تھی وہ نہ افسروں کی زبان تھی، نہ مدعی کی، اور نہ مدعا علیہ کی۔ اظہارات، تہادات، وغیرہ سب دوسری زبانوں میں تھے۔ چنانچہ ان چیزوں کی بنا پر مقدمات کے فیصلے کرنے میں بڑی دشواریوں کا سامنا کرنا پڑتا تھا۔ نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ چونکہ اظہار و شواہد وغیرہ سے افسروں کو کما حقہ واقفیت نہیں ہوتی تھی، اس لیے فیصلے اکثر غلط اور بیجا ہوا کرتے تھے۔ یہ وہ وقتیں تھیں جن کی شدت کو قدم قدم پر محسوس کیا گیا، اور آخر کار وہ مجبور ہوئے کہ اردو زبان کو فریض

خطبات آزاد

پنجاب یونیورسٹی میں جو بحث چھڑی تھی وہ دراصل علوم کی تحصیل کا مسئلہ تھا، نہ کہ ذریعہ تسلیم کا۔

اس لیے سوال یہ ہے کہ تعلیم زیادہ سے زیادہ اپنی زبان میں حاصل کی جائے جو چیز اس سلسلہ میں آتی ہے اور جہاں تک قومی زبان کا تعلق ہے، ہم ان پچھلے اشارات کو سامنے رکھ کر اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ

ہندستان مختلف ٹکڑوں میں بٹا ہوا ہے۔

ہر ٹکڑے کی ایک زبان ہے۔

ہر زبان کی قومی اور تاریخی و معاشرتی روایات ہیں۔

اگر کسی مصنوعی ذریعہ سے آپ وہ زبان ان سے چھین لیں تو آپ اس میں کامیاب نہیں ہونگے۔
 دوسری چیز یہ ہے کہ اگر یہ سوال اٹھایا جائے کہ گزشتہ ایک ہزار برس کے مختلف زمانوں میں جو مختلف زبانیں بنی ہیں، ان میں کوئی زبان ایسی آتی ہے جس کی تاریخی حیثیت سے ہم یہ معلوم کر سکیں کہ جغرافیائی حیثیت سے اس کا دائرہ محدود نہ ہو۔ ایسی کوئی زبان ہے یا نہیں؟ تو تاریخ کی روشنی میں تسلیم کرنا پڑے گا کہ سترھویں صدی کے اواخر میں ایک زبان ایسی تھی جس سے تمام ملک آشنا ہو گیا تھا، اور وہ یہی زبان جسے آج ہم اردو کے نام سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور تاریخ کے فیصلے کی روشنی میں ہم بغیر کسی جھجک کے یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ یہی اردو زبان تھی، جسے انگریزوں نے بھی معلوم کیا کہ یہ تمام ملک میں پھیلی ہوئی ہے۔ نیز فوج میں بھی یہی بول چال ہے اور جس کے ذریعہ ہم دلوں پر قبضہ کر سکتے ہیں، اور مطلب نکال سکتے ہیں، وہ یہی اردو ہے۔

یہ زبان جو پیدا ہوئی اور پھیلی، یہ قومی زبان ہے۔ قومی زبان کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص دلی سے گجرات جا کر جو زبان بولتا تھا، اور مہاراشٹر کا باشندہ کہ ناٹک، مالابار میں جو زبان بولتا تھا، وہ یہی اردو تھی۔ اور یکساں طور پر بولی اور سمجھی جاتی تھی۔

جہاں تک نام کا تعلق ہے اسے ابتدا میں ہندی کہتے تھے، بعد میں ہندی اور اردو کا اطلاق

خطبات آزاد

پیدا نہیں ہو سکے، جو دوسرے ممالک میں بہت تھوڑے عرصے میں پیدا ہو گئے۔
 مصر و شام کا حال یہ ہے کہ انھوں نے اگرچہ نئے علوم کے آگے سر جھکا دیا، لیکن یاد رہے کہ انھوں نے
 زبان کے مسئلے میں ہرگز غیر فطری اور غیر قدرتی ذریعہ اختیار نہیں کیا، بلکہ انھوں نے ان علوم کے حاصل
 کرنے میں وہی قدرتی یعنی مادری زبان کا سہارا لیا۔ چنانچہ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ ہندستان کے اعلیٰ
 ڈگری پائے ہوئے لوگوں کے مقابلے میں وہاں کا ایک معمولی طالب علم جس کی تعلیم ہائی اسکول سے
 زیادہ نہیں ہے، زیادہ مفکر، زیادہ زندگی کا مالک اور زیادہ قابل ہے۔ مصر میں اعلیٰ تعلیم کا کوئی
 انتظام نہیں، بس یہ سمجھ لیجیے کہ یہاں جو معیار ہائی اسکول کا ہے، وہی وہاں بھی ہے۔ لیکن فرق
 نتائج یہ ہے کہ تیس برس کے عرصے میں وہاں جو تغیر اور ترقی ہوئی، اس کا عشرِ عشر بھی یہاں نہیں
 ہو سکا۔ تعلیم کے سلسلے میں ہندستان میں تعلیم کو رائج ہوئے مصر سے سو برس زیادہ گزرے۔
 لیکن حال یہ ہے کہ ایک مصری جس چیز کو خوش اسلوبی اور داغی تازگی کے ساتھ پیش کر دے گا،
 آپ کے ملک میں کوئی بھی ویسا نہیں مل سکتا۔ اس کی وجہ بالکل صاف ہے۔ آپ کی آنکھوں پر
 جو عینک چڑھی ہوئی ہے، اگر اسے ہٹا دیا جائے، تو آپ کے چاروں طرف تاریکی ہی تاریکی ہوگی۔
 اور بالکل اندھیرا ہو جائے گا۔ آپ کی آنکھوں پر پہلے ہی ایک مصنوعی عینک لگا دی گئی ہے، اور وہ
 قوت جو قومی زبان کے ذریعہ سے حاصل ہو سکتی تھی، وہ ایک اجنبی صدا سے مٹا دی گئی ہے اور اب
 حالت یہ ہے کہ آپ کوئی چیز اپنی آنکھوں سے نہیں دیکھ سکے۔

اس لیے آپ جب کبھی چاہیں گے کہ خود اپنے میں اگر کچھ سوچیں اور بڑھیں، تو راستہ بند
 ہو جائے گا۔ نتیجہ اس کا یہ ہے کہ آپ کی علمی زندگی ایک اجنبی زندگی ہے، جب انگریزی لباس
 میں ایک علم، ایک جذبہ، ایک خیال موجود ہے، کچھ نہیں ہو سکتا۔ یہ بہت بڑا نقص ہے اور
 جب تک یہ نقص دور نہ ہو قومی داغ پیدا نہیں ہو سکتا۔

بہر کیف وہ چیز غلط ثابت ہوئی اور انگریزوں نے ملکی زبان کی ترویج و اشاعت اور ترقی میں
 کوشش شروع کر دی۔

انڈین نیشنل کانگریس

رام گڑھ، مارچ ۱۹۴۰ء

دوستو! ۱۹۲۳ء میں آپ نے مجھے اس قومی مجلس کا صدر چنا تھا۔ اب سترہ برس کے بعد دوسری مرتبہ آپ نے یہ عزت مجھے بخشی ہے۔ قوموں کی جدوجہد کی تاریخ میں سترہ برس کی مدت، کوئی بڑی مدت نہیں ہے۔ لیکن دنیا نے اپنی تبدیلیوں کی چال اس قدر تیز کر دی ہے، کہ اب وقت کے پُرا نے اندازے کام نہیں دے سکتے۔ اس سترہ برس کے اندر ایک کے بعد ایک بہت سی منزلیں ہمارے سامنے آتی رہیں۔ ہمارا سفردور کا تھا۔ اور ضروری تھا کہ مختلف منزلوں سے گزرے۔ ہم ہر منزل میں ٹھہرے، مگر رُکے کہیں نہیں۔ ہم نے ہر مقام کو دیکھا بھالا، مگر ہمارا دل اٹکا کہیں بھی نہیں۔ ہمیں طرح طرح کے اتار چڑھاؤ پیش آئے، مگر ہر حال میں ہماری نگاہ سامنے ہی کی طرف رہی۔ دنیا کو ہمارے ارادوں کے بارے میں شک رہے ہوں، مگر ہمیں اپنے فیصلوں کے بارے میں کبھی شک نہیں گزرا۔ ہمارا راستہ مشکلوں سے بھرا تھا۔ ہمارے سامنے قدم قدم پر طاقتور رکاوٹیں کھڑی تھیں۔ ہم جتنی تیزی سے چلنا چاہتے تھے، نہ چل سکے ہوں، لیکن ہم نے آگے بڑھنے میں کبھی کوتاہی نہیں کی۔ اگر ہم ۱۹۲۳ء اور ۱۹۴۰ء کی درمیانی مسافت

خطبات آزاد

بھی سترھویں صدی کے اواخر میں ہو جاتا ہے۔ جس کی ابتدا میرامن نے کی۔ اس زمانے میں ہندی اور اردو میں کوئی تفریق نہیں تھی، جو اس وقت اردو اور ہندی میں ہے۔ البتہ ریختہ اور اردو میں کافی فرق کیا جاتا تھا، یعنی فارسی آمیز علمی زبان کو ریختہ کہتے تھے اور عام بول چال، ٹھیٹ زبان کو ہندی سے تعبیر کرتے تھے۔

اب تیسرا دور آتا ہے اور یہ دور غدر کے بعد سے شروع ہوتا ہے۔ غدر کے بعد نئے سرے سے سرشت تعلیم بنانا پڑتا ہے، اور یہی زمانہ ہے جب رسم الخط کا سوال اٹھتا ہے۔

رسم الخط کا مسئلہ

سوال یہ اٹھایا گیا کہ رسم الخط کس قسم کا اختیار کیا جائے، دیوناگری یا فارسی۔ عام تعلیم کے لیے کونسا رسم الخط موزوں اور مناسب ہے۔ ۱۸۷۷ء میں بہار میں اور ۱۹۰۰ء میں یہی سوال یوپی میں بھی اٹھا۔ اور یہ چیز میں آپ کے سامنے بھی لانا چاہتا ہوں۔ بہار میں جب یہ سوال اٹھا تو اس کی نوعیت بدلی ہوئی تھی۔ اب یہ سوال فارسی اور دیوناگری رسم الخط کا تھا۔ ہندی سے مقصود اردو ہی تھی، مگر یہ پہلی بار تھا کہ ہندی کا اطلاق اس زبان پر کیا گیا جس کی شکل دیوناگری رسم الخط میں ہو، اور اردو وہ سمجھی گئی، جسے فارسی رسم الخط میں لکھا جاتا ہو۔

[افسوس کہ یہ خطبہ اتنا ہی دستیاب ہوا، اور نامکمل

رہ گیا۔ مرتب]

خطباتِ آزاد

کے اعلانِ جنگ کے بعد ہم نے جو قدم اٹھایا ہے، وہ کس طرف جا رہا ہے؟ اور اس وقت ہم کہاں کھڑے ہیں؟۔

غالباً کانگریس کی تاریخ میں اُس کے ذہنی نقشے کا یہ ایک نیا رنگ تھا، کہ ۱۹۳۶ء کے اجلاس لکھنؤ میں یورپ کی بین القومی (انٹرنیشنل) صورتِ حال پر ایک لمبی تجویز منظور کر کے اُس نے اپنے نقطہ خیال کا صاف صاف اعلان کر دیا، اور اُس کے بعد سے وہ کانگریس کے سالانہ اعلانوں کا ایک اہم اور ضروری حصہ بن گئی۔ یہ گویا اس بارے میں ہمارا ایک سوچا سمجھا ہوا فیصلہ تھا جو ہم نے دنیا کے سامنے رکھ دیا۔

ان تجویزوں کے ذریعے ہم نے دنیا کے سامنے ایک ہی وقت میں دو باتوں کا اعلان کیا تھا:

سب سے پہلی بات، جسے میں نے ہندوستانی سیاست کے ایک نئے رنگ سے تعبیر کیا ہے ہمارا یہ احساس ہے کہ ہم اپنی آج کل کی مجبوری کی حالت میں بھی دنیا کی سیاسی صورتِ حال سے الگ تھلگ نہیں رہ سکتے۔ یہ ضروری ہے کہ اپنے مستقبل کی راہ بناتے ہوئے، ہم صرف اپنے چاروں طرف ہی نہ دیکھیں، بلکہ اس سے باہر کی دنیا پر بھی برابر نظر رکھیں۔ زمانے کی بے شمار تبدیلیوں نے ملکوں اور قوموں کو اس طرح ایک دوسرے سے نزدیک کر دیا ہے، اور فکر اور عمل کی لہر اس ایک گوشے میں ابھر کر اس تیزی کے ساتھ دوسرے گوشوں پر اپنا اثر ڈالنا شروع کر دیتی ہیں کہ آج کل کی حالت میں ممکن نہیں، ہندوستان اپنے مسئلوں کو صرف اپنی چار دیواری کے اندر ہی بند رہ کر سوچ سکے۔ یہ ناگزیر ہے، کہ باہر کے حالات، ہمارے حالات پر فوری اثر ڈالیں۔ اور ناگزیر ہے کہ ہماری حالتوں اور فیصلوں سے دنیا کی حالتوں اور فیصلوں پر اثر پڑے۔ یہی احساس تھا، جس نے اس فیصلے کی شکل اختیار کی۔ ہم نے ان تجویزوں کے ذریعہ اعلان کیا کہ یورپ میں جمہوریت اور انفرادی اور قومی آزادی کے خلاف فیشینزم اور نازی ازم کی جو ارتجاعی

خطبات آزاد

پر نظر ڈالیں، تو ہمیں اپنے پیچھے بہت دور ایک دھندلا سا نشان دکھائی دے گا۔ ۱۹۲۲ء میں ہم اپنی منزل مقصود کی طرف بڑھنا چاہتے تھے۔ مگر منزل ہم سے اتنی دور تھی کہ اس کی راہ کا نشان بھی ہماری آنکھوں سے اوجھل تھا۔ لیکن آج نظر اٹھائیے، اور سامنے کی طرف دیکھیے؛ نہ صرف منزل کا نشان صاف دکھائی دے رہا ہے، بلکہ خود منزل بھی دور نہیں ہے۔ البتہ یہ ظاہر ہے کہ جوں جوں منزل نزدیک آتی جاتی ہے، ہماری جدوجہد کی آزمائشیں بھی بڑھتی جاتی ہیں۔ آج واقعات کی تیز رفتاری نے جہاں ہمیں پچھلے نشانوں سے دور، اور آخری منزل سے نزدیک کر دیا ہے، وہیں طرح طرح کی نئی نئی الجھنیں اور مشکلیں بھی پیدا کر دی ہیں۔ ایک بہت ہی نازک مرحلے سے ہمارا کارواں گزر رہا ہے۔ ایسے مرحلوں کی سب سے بڑی آزمائش ان کے متضاد امکانات میں ہوتی ہے۔ بہت ممکن ہے کہ ہمارا ایک صحیح قدم ہمیں منزل مقصود سے بالکل نزدیک کر دے۔ اور بہت ممکن ہے کہ ایک غلط قدم طرح طرح کی نئی مشکلوں میں الجھا دے۔ ایک ایسے نازک وقت میں آپ نے مجھے صدر چن کر اپنے جس بھروسے کا اظہار کیا ہے، وہ یقیناً بڑے سے بڑا بھروسہ ہے، جو ملک کی خدمت کی راہ میں آپ اپنے ایک ساتھی پر کر سکتے تھے۔ یہ بہت بڑی عزت ہے، اس لیے بہت بڑی ذمہ داری ہے۔ میں اس عزت کے لیے شکر گزار ہوں، اور ذمہ داری کے لیے آپ کی رفاقت کا سہارا چاہتا ہوں۔ مجھے یقین ہے کہ جس گرمجوشی کے ساتھ آپ نے اس اعتماد کا اظہار کیا ہے۔ ویسی ہی گرمجوشی کے ساتھ آپ کی رفاقتیں بھی میرا ساتھ دیتی رہیں گی۔

وقت کا اصلی سوال

اب میں سمجھتا ہوں، مجھے بغیر کسی تمہید کے وقت کے اصلی سوال پر آجانا چاہیے۔ ہمارے لیے وقت کا سب سے پہلا اور سب سے اہم سوال یہ ہے کہ ۳ ستمبر ۱۹۳۹ء

خطبات آزاد

”لڑائی کی تجویزوں“ کے نام سے مشہور ہیں۔

کانگریس کے یہ تمام اعلان برٹش گورنمنٹ کے سامنے تھے کہ اچانک اگست ۱۹۳۹ء کے تیسرے ہفتے میں لڑائی کے بادل گر جنے لگے۔ اور ۳ ستمبر کو خود لڑائی بھی شروع ہو گئی۔

اب میں اس موقع پر ایک لمحہ کے لیے آپ کو آگے بڑھنے سے روکوں گا، اور درخواست کروں گا کہ ذرا پیچھے مڑ کر دیکھیے پچھلے اگست کو آپ نے کن حالات میں چھوڑا ہے؟

برطانوی حکومت نے گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ء ہندوستان کے سربراہ اتھوپا، اور حسب معمول دنیا کو یہ باور کرانے کی کوشش کی کہ اُس نے ہندوستان کو اس کے قومی حق کی ایک بہت بڑی قسط دے دی ہے۔ کانگریس کا فیصلہ اس بارے میں دنیا کو معلوم ہے۔

تاہم اُس نے کچھ عرصے کے لیے دم لینے کا ارادہ کیا، اور اس پر آمادہ ہو گئی کہ ایک خاص شرط کے ساتھ وزارتوں کا قبول کرنا منظور کر لے۔ اب گیارہ صوبوں میں سے آٹھ صوبوں میں اس کی وزارتیں کامیابی کے ساتھ کام کر رہی تھیں، اور یہ بات خود برطانوی حکومت کے حق میں تھی کہ اس حالت کو جس قدر زیادہ مدت تک قائم رکھا جاسکتا ہے، قائم رکھے۔

ساتھ ہی صورت حال کا ایک دوسرا پہلو بھی تھا۔ جہاں تک لڑائی کی ظاہری صورت کا تعلق ہے، ہندوستان صاف صاف لفظوں میں نائس جرمی سے اپنی بیزاری کا اعلان کر چکا تھا۔ اُس کی ہمدردیاں جمہوریت پسند کرنے والی قوموں کے ساتھ تھیں، اور صورت حال کا یہ پہلو بھی برطانوی حکومت کے حق میں تھا۔ ایسی حالت میں قدرتی ورپر یہ توقع کی جاسکتی تھی کہ اگر برطانوی حکومت کی پرانی سامراجی ذہنیت (mentality) میں کچھ بھی تبدیلی ہوئی ہے تو کم از کم ڈپلومیسی (diplomacy) ہی کی خاطر وہ اس کی ضرورت ضرور محسوس کریگی۔ کہ اس موقع پر اپنا پرانا ڈھنگ بدل دے، اور ہندوستان کو ایسا محسوس کرنے کا موقع دے کہ اب وہ ایک بدلی ہوئی آربا دہوا میں

خطبات آزاد

(reactionary) (ری اکشنری) تحریکیں روز بروز طاقت پکڑتی جاتی ہیں، ہندوستان انہیں دنیا کی ترقی اور امن کے لیے ایک عالمگیر خطرہ تصور کرتا ہے۔ اور اس کا دل اور دماغ اُن قوموں کے ساتھ ہے، جو جمہوریت اور آزادی کی حفاظت میں ان تحریکوں کا مقابلہ کر رہی ہیں۔

لیکن جب فیشی ازم اور نازی ازم کے خطروں کے خلاف ہمارا دماغ جا رہا تھا، تو ہمارے لیے ناممکن تھا کہ ہم اُس پرانے خطرے کو بھلا دیتے۔ جو ان نئی قوتوں سے کہیں زیادہ قوموں کے امن اور آزادی کے لیے مہلک ثابت ہو چکا ہے، اور جس نے فی الحقیقت ان نئی ارتجاعی (reactionary) تحریکوں کی پیدائش کا سارا مواد ہم پہنچایا ہے۔ میرا اشارہ برطانیہ کی سامراجی قوت کی طرف ہے۔ اسے ہم ان نئی ارتجاعی (reactionary) قوتوں کی طرح دور سے نہیں دیکھ رہے، یہ خود ہمارے گھر پر قبضہ جمائے ہمارے سامنے کھڑی ہے۔ اس لیے ہم نے صاف صاف لفظوں میں یہ بات بھی کھول دی کہ اگر یورپ کی اس نئی کشمکش نے لڑائی کی شکل اختیار کر لی، تو ہندوستان جو اپنے آزاد ارادے اور آزاد پسند سے محروم کر دیا گیا ہے، اس میں کوئی حصہ نہیں لیگا۔ وہ صرف اسی حالت میں حصہ لے سکتا ہے، جب کہ اُسے اپنی آزاد مرضی اور پسند سے فیصلہ کرنے کی حیثیت حاصل ہو۔ وہ نازی ازم اور فیشی ازم سے بیزار ہے۔ مگر اُس سے بھی زیادہ برطانوی شہنشاہیت سے بیزار ہے۔ اگر ہندوستان اپنی آزادی کے قدرتی حق سے محروم رہتا ہے، تو اس کے صاف معنی یہ ہیں، کہ برطانوی شہنشاہیت اپنی تمام روایتی

خصوصیتوں کے ساتھ زندہ موجود ہے۔ اور ہندوستان کسی حال میں تیار نہیں

کہ برطانوی شہنشاہی کی فتحندلیوں کے لیے مدد دے۔

یہ دوسری بات تھی جس کا یہ تجویزیں لگاتا راعلان کرتی رہیں۔

یہ تجویزیں کانگریس کے اجلاس لکھنؤ سے لے کر اگست ۱۹۳۹ء تک منظور ہوتی رہیں۔ اور

خطبات آزاد

بڑی بننے والی لڑائی میں اچانک ڈھکیل دیا گیا۔ بغیر اس کے کہ اُسے معلوم بھی ہوا ہو کہ وہ لڑائی میں شریک ہو رہا ہے !

صرف یہی ایک واقعہ اس کے لیے کافی ہے کہ برطانوی حکومت کے موجودہ مزاج اور رُخ کو ہم اُس کے اصلی رنگ رُوپ میں دیکھ لیں۔ مگر نہیں، ہمیں جلدی نہیں کرنی چاہیے۔ ہمیں اور موقعے بھی پیش آنے والے ہیں۔ وہ وقت دور نہیں جب ہم اُسے اور زیادہ نزدیک سے، اور اور زیادہ بے پردہ دیکھنے لگیں گے !

۱۹۱۴ء کی لڑائی کی پہلی جنگاری بلقان کے ایک گوشہ میں سُلگی تھی۔ اس لیے انگلستان اور فرانس نے چھوٹی قوموں کے حقوق کا نعرہ لگانا شروع کر دیا تھا۔ پھر یادش بخیر، پریسڈنٹ ولسن کے چودہ نکتے دُنیا کے سامنے آئے۔ اور ان کا جو کچھ حشر ہوا، دُنیا کو معلوم ہے۔ اس مرتبہ صورتِ حال دوسری تھی۔ پچھلی لڑائی کے بعد انگلستان اور فرانس نے اپنی فتح مندی کے نشے میں مغموم ہو کر جو طرزِ عمل اختیار کیا تھا، اس کا لازمی نتیجہ تھا کہ ایک نیا ردِ فعل (reaction) شروع ہو جائے۔ وہ شروع ہوا۔ اُس نے اٹلی میں فیشنزم اور جرمنی میں ناسنزم کا روپ اختیار کیا۔ اور وحشیانہ طاقت کی بنیادوں پر بے روک آمریت دُنیا کے امن اور آزادی کو چیلنج

دینے لگی۔ جب یہ صورتِ حال پیدا ہوئی، تو قدرتی طور پر دونی صفیں دُنیا کے سامنے اکٹھی ہوئیں، ایک جمہوریت اور آزادی کا ساتھ دینے والی، دوسری ارتجاعی

(reactionary) قوتوں کو آگے بڑھانے والی۔ اور اس طرح لڑائی کا ایک نیا نقشہ بنا شروع ہو گیا۔ مسٹر چیمبرلین کی حکومت جس کے لیے فیشسٹ اٹلی اور نازی جرمنی سے کہیں زیادہ سودیٹ روس کی ہستی ناقابلِ برداشت تھی، اور جو اسے برطانی سامراج کے لیے ایک زندہ چیلنج سمجھتی تھی، تین برسوں تک اس منظر کا تماشا دیکھتی رہی۔ اتنا ہی نہیں، بلکہ اُس نے اپنے طرزِ عمل سے کھلے طور پر فیشسٹ اور نازی قوتوں کی جراثیم

خطبات آزاد

سائنس لے رہا ہے۔ لیکن ہم سب کو معلوم ہے کہ اس موقع پر برطانوی حکومت کا طرز عمل کیسا رہا؟ تبدیلی کی کوئی ذرا سی پرچھائیں بھی اُس پر پڑتی ہوئی دکھائی نہیں دی۔ ٹھیک اسی طرح جیسا کہ اُس کے سامراجی مزاج کا ڈیڑھ صدی سے خاصہ رہا ہے، اُس نے اپنے طرز عمل کا فیصلہ کر لیا، اور بغیر اس کے کہ کسی شکل اور کسی درجے تک بھی ہندوستان کو اپنی رائے ظاہر کرنے کا موقع دیا گیا ہو، لڑائی میں اُس کے شامل ہو جانے کا اعلان کر دیا گیا۔ اس بات تک کی ضرورت محسوس نہیں کی گئی کہ نائیندہ اسمبلیوں ہی کو اپنی رائے ظاہر کرنے کا ایک موقع دے دیا جائے، جسے خود برطانوی حکومت نے اپنی سیاسی بخششوں کی نمائش کرتے ہوئے ہندوستان کے سر تھوپا ہے۔

تمام دنیا کی طرح ہمیں بھی معلوم ہے کہ اس موقع پر برٹش امپائر کے تمام ملکوں کو اپنے اپنے طرز عمل کے فیصلہ کا کس طرح موقع دیا گیا تھا۔ کینیڈا، آسٹریلیا، نیوزی لینڈ، جنوبی افریقہ، آئر لینڈ، سب نے لڑائی میں شریک ہونے کا فیصلہ اپنی اپنی قانون ساز مجلسوں میں بغیر کسی باہر کی مداخلت کے کیا۔ اتنا ہی نہیں، بلکہ آئر لینڈ نے شریک ہونے کی جگہ غیر جانبدار رہنے کا فیصلہ کیا، اور اُس کے اس فیصلہ پر برطانیہ کے کسی باشندے کو تعجب نہیں ہوا۔ مسٹر ڈی ولیرا نے برطانیہ کے ہمسایہ میں کھڑے ہو کر صاف صاف کہہ دیا تھا کہ جب تک آلسٹر (Ulster) کا سوال قابل اطمینان طریقہ پر طے نہیں ہوتا، وہ برطانیہ کی مدد کرنے سے انکار کرتا ہے !

لیکن برطانوی نوآبادیوں (Dominions) کے اس پورے مرقع میں ہندوستان کی جگہ کہاں دکھائی دے رہی ہے؟ جس ہندوستان کو آج یہ قیمتی خوش خبری سنائی جا رہی ہے کہ اسے برطانوی حکومت کے فیاض ہاتھوں سے جلد ہنگو کسی نامعلوم زمانے میں برطانوی نوآبادیوں (Dominions) کا درجہ (status) ملنے والا ہے، اُس کی ہستی کا کیونکر اعتراف کیا گیا؟ اس طرح، کہ اُسے دنیا کی تاریخ کی شاید سب سے

خطبات آزاد

اپنے کانوں کو بند کر لیا۔ اس نے معاملے کے تمام پہلوؤں پر پورے سکون کے ساتھ غور کر کے وہ قدم اٹھایا، جسے آج ہندوستان سر اٹھا کر دنیا سے کہہ سکتا ہے، کہ اس صورت حال میں اس کے لیے وہی ایک ٹھیک قدم تھا۔ اس نے اپنے سارے فیصلے ملتوی کر دیے۔ اس نے برطانوی حکومت سے سوال کیا کہ وہ پہلے اپنا فیصلہ دنیا کے سامنے رکھ دے جس پر نہ صرف ہندوستان کا، بلکہ دنیا کے امن و انصاف کے سارے مقصدوں کا فیصلہ موقوف ہے۔ اگر اس لڑائی میں شریک ہونے کی ہندوستان کو دعوت دی گئی ہے تو ہندوستان کو معلوم ہونا چاہیے کہ یہ لڑائی کیوں لڑی جا رہی ہے؟ اس کا مقصد کیا ہے؟ اگر انسانی ہلاکت کی اس سب سے بڑی المناکی (tragedy) کا بھی وہی نتیجہ نکلنے والا نہیں ہے، جو پچھلی لڑائی کا نکل چکا ہے، اور یہ واقعی اس لیے لڑی جا رہی ہے کہ آزادی، جمہوریت اور امن کے ایک نئے نظم (order) سے دنیا کو آشنا کیا جائے، تو پھر یقیناً ہندوستان کو اس مطالبے کا حق حاصل ہے کہ وہ معلوم کرے، خود اس کی قسمت پر ان مقصدوں کا کیا اثر پڑے گا؟

ورکنگ کمیٹی نے اپنے اس مطالبے کو ایک مفصل اعلان کی صورت میں مرتب کیا۔ اور ۱۳ ستمبر ۱۹۴۷ء کو یہ شائع ہو گیا۔ اگر میں امید کروں کہ یہ اعلان ہندوستان کی نئی سیاسی تاریخ میں اپنے لیے ایک مناسب جگہ کا مطالبہ کرے گا تو مجھے یقین ہے، میں آنے والے مورخ سے کوئی بے جا توقع نہیں کر رہا ہوں۔ یہ سچائی اور معقولیت (reason) کا ایک سادہ مگر ناقابل رد نوشتہ (document) ہے، جس کو صرف مسلح طاقت کا بے پروا گھمنڈ ہی رد کر سکتا ہے۔ اس کی آواز اگرچہ ہندوستان میں اٹھی، لیکن فی الحقیقت یہ صرف ہندوستان ہی کی آواز نہ تھی؛ یہ عالمگیر انسانیت کی زخمی اُمیدوں کی چیخ تھی۔ پچیس برس ہوئے کہ دنیا بربادی اور ہلاکت کے ایک سب سے بڑے عذاب میں، جسے تاریخ کی نگاہیں دیکھ سکی ہیں، مبتلا کی گئی۔ اور صرف اس لیے مبتلا

خطبات آزاد

ایک کے بعد ایک بڑھائیں۔ اے سینیا، اسپین، آسٹریا، چیکوسلاواکیا، اور البانیا، کی ہستیاں ایک کے بعد ایک دنیا کے نقشے سے مٹتی گئیں۔ اور برطانوی حکومت نے اپنی ڈگمگاتی ہوئی پالیسی سے، انھیں دفن کرنے میں برابر مدد دی۔ لیکن جب اس طرز عمل کا قدرتی نتیجہ اپنی انتہائی شکل میں ابھر آیا، اور نالتی جرمنی کا قدم بے روک آگے بڑھنے لگا، تو برطانوی حکومت بالکل بے بس ہو گئی۔ اسے لڑائی کے میدان میں اترنا پڑا۔ کیونکہ اگر اب نہ اترتی، تو جرمنی کی طاقت برطانوی شہنشاہی کے لیے ناقابل برداشت ہو جاتی۔ اب چھوٹی قوموں کی آزادی کے پرانے نعرے کی جگہ جمہوریت، آزادی اور عالمگیر امن کے نئے نعروں نے لے لی، اور تمام دنیا ان صداؤں سے گونجنے لگی۔ ۳ ستمبر کا اعلان جنگ انگلستان اور فرانس نے ان ہی صداؤں کی گونج میں کیا۔ اور دنیا کی ان تمام بے چین روحوں نے جو یورپ کی نئی ارتجائی (reactionary) قوتوں کی وحشیانہ زور آزمائیوں اور عالمگیر بد امنی کے عذاب سے حیران اور سراسیمہ ہو رہی تھیں، ان خوشنما صداؤں پر کان لگا دیے !

کانگریس کا مطالبہ

۱۹۳۹ء کو لڑائی کا اعلان ہوا۔ اور ۲ ستمبر کو آل انڈیا کانگریس ورکنگ کمیٹی وارڈھا میں اکٹھی ہوئی، تاکہ صورت حال پر غور کرے۔ ورکنگ کمیٹی نے اس موقع پر کیا کیا بہ کانگریس کے وہ تمام اعلان اس کے سامنے تھے جو ۱۹۳۶ء سے لگاتار ہوتے رہے ہیں۔ اعلان جنگ کے بارے میں جو طرز عمل اختیار کیا گیا تھا، وہ بھی اس کی نگاہوں سے اوجھل نہیں تھا۔ یقیناً اسے ملامت نہیں کی جاسکتی تھی، اگر وہ کوئی ایسا فیصلہ کر دیتی، جو اس صورت حال کا منطقی نتیجہ تھا۔ لیکن اس نے پوری احتیاط کے ساتھ اپنے دل و دماغ کی نگرانی کی۔ اس نے وقت کے ان تمام جذبوں سے جو تیز رفتاری کا تقاضہ کر رہے تھے،

خطبات آزاد

نہیں ڈھونڈے جاسکتے۔ جہاں تک ہندوستان کے مسئلہ کا تعلق ہے، وہ ہمیں بتاتا ہے کہ برطانوی حکومت نے ۱۹۱۹ء کے قانون کی تمہید میں اپنی جس پالیسی کا اعلان کیا تھا اور جس کا نتیجہ ۱۹۳۵ء کے قانون کی شکل میں نکلا، آج بھی وہی پالیسی اُس کے سامنے ہے۔ اس سے زیادہ اور اس سے بہتر وہ کچھ نہیں سکتی۔

۱۷ اکتوبر ۱۹۳۶ء کو وائسرائے کا اعلان شائع ہوا، اور ۲۲ اکتوبر کو ورکنگ کمیٹی اُس پر غور کرنے کے لیے وار دھا میں بیٹھی۔ وہ بغیر کسی بحث کے اس نتیجہ پر پہنچی کہ یہ جواب کسی طرح بھی اسے مطمئن نہیں کر سکتا، اور اب اسے اپنا وہ فیصلہ بلا تامل کر دینا چاہیے جو اس وقت تک اس نے ملتوی کر رکھا تھا۔ جو فیصلہ کمیٹی نے کیا، وہ اُس کی تجویز کے لفظوں میں یہ ہے :

ان حالات میں کمیٹی کے لیے ممکن نہیں کہ وہ برطانوی حکومت کی سامراجی پالیسی کو منظور کر لے۔ کمیٹی کانگریس وزارتوں کو ہدایت کرتی ہے کہ جو راہ اب ہمارے سامنے کھل گئی ہے، اس کی طرف بڑھتے ہوئے بطور ایک ابتدائی قدم کے اپنے اپنے صوبوں کی حکومتوں سے مستعفی ہو جائیں۔

چنانچہ آٹھوں صوبوں میں وزارتوں نے استعفادے دیا۔

یہ تو اس سلسلہ کی ابتدا تھی۔ اب دیکھنا چاہیے کہ یہ سلسلہ زیادہ سے زیادہ کہاں تک پہنچتا ہے ؟ وائسرائے ہند کا ایک کیونکے جو ۵ فروری کو دہلی سے شائع ہوا اور جو اُس گفتگو کا خلاصہ بیان کرتا ہے جو مہاتما گاندھی سے ہوئی تھی اور پھر خود مہاتما گاندھی کا بیان جو انھوں نے ۶ فروری کو شائع کیا، اس کی آخری کڑی سمجھی جاسکتی ہے۔ اس کا خلاصہ ہم سب کو معلوم ہے۔ برطانوی حکومت اس بات کی پوری خواہش رکھتی ہے کہ ہندوستان جلد سے جلد وقت میں جو صورت حال کے لحاظ سے ممکن ہو، برطانوی نوآبادیوں کا درجہ حاصل کر لے، اور درمیانی زمانے کی مدت جہاں تک ممکن ہو کم کی جائے۔ مگر وہ

خطبات آزاد

کی گئی، تاکہ اس کے بعد اس سے بھی زیادہ ایک سخت عذاب کی تیاریوں میں لگ جائے۔
 کمزور قوموں کی آزادی، امن کی ضمانت، خود اختیاری فیصلہ (self-determi
 nation) ہتھیاروں کی حد بندی، بین القومی (international) پنچایت کا
 قیام، یہ اور اسی طرح کے سارے اونچے اور خوش نما مقصدوں کی صداؤں سے قوموں
 کے کانوں پر جادو کیا گیا۔ اُن کے دلوں میں اُمیدیں سلگائی گئیں۔ مگر بالآخر کیا نتیجہ نکلا؟
 ہر صدائے فریب نکلی! ہر جلوہ خواب و خیال ثابت ہوا! آج پھر قوموں کے گلوں کو خون اور
 آگ کی ہولناکیوں میں ڈھکیلا جا رہا ہے۔ کیا معقولیت (reason) اور حقیقت
 کی موجودگی سے ہمیں اس درجہ یالوس ہو جانا چاہیے کہ ہم موت اور بربادی کے سیلاب
 میں کودنے سے پہلے یہ بھی معلوم نہیں کر سکتے کہ یہ سب کچھ کیوں ہو رہا ہے؟ اور خود
 ہماری قسمت پر اس کا کیا اثر پڑے گا؟

برطانوی حکومت کا جواب اور کانگریس کا پہلا قدم

کانگریس کے اس مطالبہ کے جواب میں برطانوی حکومت کی جانب سے بیانوں کا ایک سلسلہ
 شروع ہو گیا، جو ہندوستان اور انگلستان میں ہوتے رہے۔ اس سلسلے کے لیے
 پہلی کڑی والیراے ہند کا وہ اعلان بہم پہنچاتا ہے جو ۱ اکتوبر کو دہلی سے شائع ہوا۔
 یہ اعلان جو شاید حکومت ہند کے سرکاری علم ادب

(official literature) کے الجھے ہوئے انداز، اور تھکا دینے والی

طوالت کا سب سے زیادہ مکمل نمونہ ہے، صفحوں کے صفحے پڑھ جانے کے بعد بھی
 اس قدر بتانے پر بمشکل آمادہ ہوتا ہے کہ لڑائی کے مقصد کے لیے برطانوی وزیر اعظم

کی ایک تقریر پڑھنی چاہیے، جو صرف یورپ کے امن اور بین القومی (international)
 رشتوں کی درستگی کا ذکر کرتی ہے۔ ”جمہوریت“ اور ”قوموں کی آزادی“ کے لفظ اس میں

خطبات آزاد

ہمیت کی ترجمانی کر رہا ہے، جو تقریباً دو صدیوں سے دنیا کے سامنے رہی ہے۔ اٹھارویں اور انیسویں صدی میں انسان کے انفرادی اور جماعتی آزادی کے جس قدر اصول قبول کیے گئے، ان کے مطالبے کا حق صرف یورپی قوموں ہی کے لیے خاص سمجھا گیا، اور یورپ کی قوموں میں بھی مسیحی یورپ کے تنگ دائرے سے کبھی باہر نہ جاسکا۔ آج بیسویں صدی کے درمیانی عہد میں دنیا اس قدر بدل چکی ہے کہ پچھلی صدی کے فکر اور عمل کے نقشے تاریخ کی پرانی کہانیوں کی طرح سامنے آتے ہیں، اور ہمیں ان نشانوں کی طرح دکھائی دیتے ہیں جنہیں ہم بہت دور پیچھے چھوڑ آئے۔ لیکن ہمیں تسلیم کرنا چاہیے کہ کم از کم ایک نشان اب بھی ہمارے پیچھے نہیں ہے، وہ ہمارے ساتھ ساتھ آرہا ہے۔ وہ انسانی حقوق کے لیے یورپ کا امتیازی نشان ہے۔

ٹھیک ٹھیک معاملہ کا ایسا ہی نقشہ ہندوستان کے سیاسی اور قومی حق کے سوال نے بھی ہمارے سامنے پیش کر دیا ہے۔ ہم نے جب اعلان جنگ کے بعد یہ سوال اٹھایا کہ لڑائی کا مقصد کیا ہے، اور ہندوستان کی قسمت پر اس کا کیا اثر پڑنے والا ہے؟ تو ہم اس بات سے بے خبر نہ تھے کہ برطانوی حکومت کی پالیسی ۱۹۱۴ء اور ۱۹۱۹ء میں میں کیا رہ چکی ہے۔ ہم معلوم کرنا چاہتے تھے کہ ۱۹۳۹ء کی اس دنیا میں جو دنوں کے اندر صدیوں کی چال سے بدلتی اور پلٹی ہوئی دوڑ رہی ہے، ہندوستان کو برطانوی حکومت کس جگہ سے دیکھنا چاہتی ہے! اس کی جگہ اب بھی بدلی ہے یا نہیں؟ ہمیں صاف جواب مل گیا کہ نہیں بدلی۔ وہ اب بھی سامراجی مزاج میں کوئی تبدیلی پیدا نہیں کر سکی ہے۔ ہمیں یقین دلایا جاتا ہے کہ برطانوی حکومت بہت زیادہ اس کی خواہش مند ہے کہ ہندوستان جہاں تک جلد ممکن ہو، نو آبادیاست۔

(dominion status) کا درجہ حاصل کر لے۔ ہمیں معلوم تھا کہ برطانوی حکومت نے اپنی یہ خواہش ظاہر کی ہے۔ اب ہمیں یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ وہ

خطبات آزاد

ہندستان کا یہ حق ماننے کے لیے تیار نہیں کہ بغیر باہر کی مداخلت کے وہ اپنا دستور اساسی (کانسٹی ٹیوشن) خود اپنے چنے ہوئے نمائندوں کے ذریعہ بنا سکتا ہے، اور اپنی قسمت کا فیصلہ کر سکتا ہے۔ دوسرے لفظوں میں برطانوی حکومت ہندستان کے لیے خود اختیاری فیصلے (self-determination) کا حق تسلیم نہیں کر سکتی۔

حقیقت کی ایک چھوت (touch) سے دکھاوے کا سارا طلسم کس طرح نابود ہو گیا! پچھلے چار برسوں سے جمہوریت اور آزادی کی حفاظت کے نعروں سے دنیا گونج رہی تھی۔ انگلستان اور فرانس کی حکومتوں کی زیادہ سے زیادہ ذمہ دار زبانیں اس بارے میں جو کچھ کہتی رہی ہیں، وہ ابھی اس قدر تازہ ہیں کہ یاد دلانے کی ضرورت نہیں۔ مگر جوہی ہندستان نے یہ سوال اٹھایا، حقیقت کو بے پردہ ہو کر سامنے آجانا پڑا۔ اب ہمیں بتایا جاتا ہے کہ قوموں کی آزادی کی حفاظت بلاشبہ اس لڑائی کا مقصد ہے، مگر اس کا دائرہ یورپ کی جغرافیائی حدود سے باہر نہیں جاسکتا۔ ایشیا اور افریقہ کے باشندوں کو یہ جرأت نہیں کرنی چاہیے کہ اُمید کی نگاہ اٹھائیں۔ مسٹر چیمبرلین نے ۲۴ فروری کو برمنگھم میں تقریر کرتے ہوئے یہ حقیقت اور زیادہ واضح کر دی ہے، اگرچہ ان کی تقریر سے پہلے بھی ہمیں اس بارے میں کوئی شبہ نہ تھا۔ انھوں نے ہمارے لیے برطانوی حکومت کے صاف طرز عمل کے ساتھ صاف تول بھی ہم پہنچا دیا۔ وہ لڑائی کے برطانوی مقاصد کا اعلان کرتے ہوئے دنیا کو یہ یقین دلاتے ہیں :

ہماری لڑائی اس لیے ہے کہ ہم اس امر کی ضمانت حاصل کر لیں کہ یورپ کی چھوٹی قومیں آئندہ اپنی آزادی کو بے جا زیادتیوں کی دھمکیوں سے بالکل محفوظ پائیں گی۔

برطانوی حکومت کا یہ جواب اس موقع پر اگرچہ برطانی زبان سے نکلا ہے، مگر فی الحقیقت وہ اپنی قسم میں خالص برطانی نہیں ہے، بلکہ ٹھیک ٹھیک براعظم یورپ کی اُس عام

خطبات آزاد

کا جو قدم ۱۹۳۱ء میں اٹھایا تھا، ہم نے اعلان جنگ کے بعد واپس لے لیا۔ اس لیے قدرتی طور پر ہمارا رخ ترک تعاون (Non cooperation) کی طرف تھا۔ ہم آج اس جگہ کھڑے ہیں جہاں ہمیں فیصلہ کرنا ہے کہ اس رخ کی طرف آگے بڑھیں یا پیچھے ہٹیں؟ جب قدم اٹھا دیا جائے تو وہ رک نہیں سکتا۔ اگر رُک کے گا تو پیچھے ہٹے گا۔ ہم پیچھے ہٹنے سے انکار کرتے ہیں۔ ہم صرف یہی کر سکتے ہیں کہ آگے بڑھیں۔ مجھے یقین ہے کہ میں آپ سب کے دلوں کی آواز اپنی آواز کے ساتھ ملاتا ہوں، جب میں یہ اعلان کرتا ہوں کہ ہم آگے بڑھیں گے!

باہمی مفاہمت

اس سلسلے میں قدرتی طور پر ایک سوال سامنے آجاتا ہے۔ تاریخ کا فیصلہ ہے کہ قوموں کی کشمکش میں ایک طاقت ج بھی اپنا قبضہ چھوڑ سکتی ہے، جبکہ دوسری طاقت اسے ایسا کرنے پر مجبور کر دے۔ اور معقولیت اور اخلاق کے اعلیٰ اصول افراد کا طرز عمل بدلنے رہے ہیں، مگر غلبہ جانی ہوئی قوموں کی خود غرضیوں پر کبھی اثر نہیں ڈال سکے۔ آج بھی ہم عین بیسویں صدی کے درمیانی عہد میں دیکھ رہے ہیں کہ یورپ کی نئی ارتجاعی (reactionary) قوموں نے کس طرح انسان کے انفرادی اور قومی حقوق کے تمام عقیدے تہ وبالا کر دیے، اور انصاف اور معقولیت (reason) کی جگہ صرف وحشیانہ طاقت کی دلیل فیصلوں کے لیے اکیلی دلیل رہ گئی۔ لیکن ساتھ ہی جہاں دنیا تصویر کا یہ مایوس رخ ابھار رہی ہے، وہیں امید کا ایک دوسرا رخ بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ ہم دیکھ رہے ہیں کہ بلا امتیاز دنیا کے بے شمار انسانوں کی ایک نئی عالمگیر بیداری بھی ہے۔ جو نہایت تیزی کے ساتھ ہر طرف ابھر رہی ہے۔ یہ دنیا کے پرانے نظم (order) کی نامرادیوں سے تھک گئی ہے، اور معقولیت، انصاف

خطبات آزاد

اس کی بہت زیادہ خواہش مند ہے۔ مگر سوال برطانوی حکومت کی خواہش اور اس کی خواہش کے مختلف درجوں کا نہیں ہے۔ صاف اور سادہ سوال ہندستان کے حق کا ہے۔ ہندستان کو یہ حق حاصل ہے یا نہیں کہ وہ اپنی قسمت کا خود فیصلہ کرے۔ اسی سوال کے جواب پر وقت کے سارے سوالوں کا جواب موقوف ہے۔ ہندستان کے لیے یہ سوال بنیاد کی اصلی اینٹ ہے۔ وہ اسے نہیں ہلنے دیگا اگر یہ ہل جائے، تو اس کی قومی ہستی کی ساری عمارت ہل جائیگی۔

جہاں تک لڑائی کے سوال کا تعلق ہے ہمارے لیے صورت حال بالکل واضح ہو گئی۔ ہم برطانوی سامراج کا چہرہ اس لڑائی کے اندر بھی اسی طرح صاف صاف دیکھ رہے ہیں جس طرح ہم نے پچھلی لڑائی میں دیکھا تھا۔ ہم تیار نہیں کہ اس چہرے کی تحمیدوں کے لیے لڑائی میں حصہ لیں۔ ہمارا مقدمہ بالکل صاف ہے۔ ہم اپنی محکومیت کی عمر بڑھانے کے لیے برطانوی سامراج کو زیادہ طاقتور اور زیادہ فحتمند نہیں دیکھنا چاہتے۔ ہم ایسا کرنے سے صاف صاف انکار کرتے ہیں۔ ہماری راہ یقیناً بالکل اس کے مقابل سمت جا رہی ہے۔

ہم آج کہاں کھڑے ہیں؟

اب ہم اُس جگہ پر واپس آجائیں جہاں سے ہم چلے تھے۔ ہم نے اس سوال پر غور کرنا چاہا تھا کہ ۳ ستمبر کے اعلان جنگ کے بعد جو قدم ہم اٹھا چکے ہیں، اس کا رخ کس طرف ہے؟ اور ہم آج کہاں کھڑے ہیں؟ میں یقین کرتا ہوں کہ ان دونوں سوالوں کا جواب اس وقت ہم میں سے ہر شخص کے دل میں اس طرح صاف صاف ابھرا ہوگا کہ اب اُسے صرف زبانوں تک پہنچنا ہی باقی رہ گیا ہے۔ یہ ضروری نہیں کہ آپ کے لب ہلیں، میں آپ کے لبوں کو ہلتا ہوا دیکھ رہا ہوں۔ ہم نے عارضی تعاون (cooperation)

خطباتِ آزاد

یہ ہے کہ باوجود ان اعلانوں کے برطانوی سامراج آج بھی اسی طرح امن اور انصاف کی راہ رو کے کھڑا ہے جس طرح لڑائی سے پہلے تھا۔ ہندوستان کا مطالبہ اس طرح کے تمام دعووں کے لیے ایک حقیقی کسوٹی تھی۔ دعوے کسوٹی پر کسے گئے، اور اپنی سچائی کا ہمیں یقین نہ دلا سکے !

ہندوستان کا سیاسی مستقبل اور قابلیتیں

جہاں تک وقت کے اصلی سوال کا تعلق ہے، معاملہ اس کے سوا کچھ نہیں ہے جو میں نے اختصار کے ساتھ آپ کے سامنے رکھ دیا۔ گذشتہ ستمبر میں جب اعلان جنگ کے بعد کانگریس نے اپنا مطالبہ ترتیب دیا، تو اُس وقت ہم میں سے کسی شخص کے وہم و گمان میں بھی یہ بات نہیں گذری تھی کہ اس صاف اور سادہ مطالبہ میں جو ہندوستان کے نام پر کیا گیا ہے، اور جس سے ملک کے کسی فرقہ اور کسی گروہ کو بھی اختلاف نہیں ہو سکتا، فرقہ وارانہ مسئلہ کا سوال اٹھایا جاسکیگا۔ بلاشبہ ملک میں ایسی جماعتیں موجود ہیں جو سیاسی جدوجہد کے میدان میں ہاں تک نہیں جاسکتیں، جہاں تک کانگریس کے قدم پہنچ گئے ہیں، اور براہ راست اقدام عمل (ڈائرکٹ ایکشن) کے طریقہ سے جو سیاسی ہندوستان کی اکثریت نے اختیار کر لیا ہے، متفق نہیں ہیں۔ لیکن جہاں تک ملک کی آزادی اور اُس کے قدرتی حق کے اعتراف کا تعلق ہے، ہندوستان کی ذہنی بیداری اب اُن ابتدائی منزلوں سے بہت روزِ نکل چکی کہ ملک کا کوئی گروہ بھی اس مقصد سے اختلاف کرنے کی جرأت کر سکے۔ وہ جماعتیں بھی جو اپنے طبقہ (کلاس) کے خاص مفاد کے تحفظ کے لیے مجبور ہیں کہ موجودہ سیاسی صورتِ حال کی تبدیلی کے خواہش مند نہ ہوں، وقت کی عام آب و ہوا کے تقاضے سے بے بس ہو رہی ہیں اور انھیں بھی ہندوستان کی سیاسی منزل مقصود کا اعتراف کرنا پڑتا ہے۔ تاہم جہاں وقت کے آزمائشی سوال نے صورتِ حال کے دوسرے گوشوں پر سے پردے اٹھا دیے،

خطبات آزاد

اور امن کے ایک نئے نظم کے لیے بے قرار ہے۔ دنیا کی یہ نئی بیداری جس نے پچھلی لڑائی کے بعد سے انسانی روحوں کی گہرائیوں میں کروٹ بدلتا شروع کر دیا تھا، اب روز بروز دماغوں اور زبانوں کی سطح پر ابھر رہی ہے؛ اور اس طرح ابھر رہی ہے کہ شاید تاریخ میں کبھی نہیں ابھری۔ ایسی حالت میں کیا یہ بات وقت کے امکانوں کے دائرے سے باہر تھی کہ تاریخ میں اس کے پرانے فیصلوں کے خلاف ایک نئے فیصلے کا اضافہ ہوتا ہے کیا ممکن نہیں کہ دنیا کی دو بڑی قومیں جنہیں حالات کی رفتار نے حکومت اور محکومیت کے رشتے سے جمع کر دیا تھا، آئندہ کے لیے معقولیت، انصاف اور امن کے رشتوں سے اپنا نیا تعلق جوڑنے کے لیے تیار ہو جائیں؟ عالمگیر جنگ کی مایوسیاں کس طرح امیدوں کی ایک نئی زندگی میں بدل جاتیں؟ معقولیت اور انصاف کے دور کی ایک نئی صبح کس طرح دنیا کو ایک نئے سورج کا پیام دینے لگتی۔ انسانیت کی کیسی بے مثال اور عالمگیر فتح مندی ہوتی، اگر آج برطانی قوم سراٹھا کر دنیا سے کہہ سکتی کہ اس نے تاریخ میں ایک نئی مثال بڑھانے کا کام انجام دیا ہے!

یقیناً یہ ناممکن نہیں ہے، مگر دنیا کی تمام دشواریوں سے کہیں دشوار ہے! وقت کی ساری پھیلی ہوئی اندھیاریوں میں انسانی فطرت کا یہی ایک روشن پہلو ہے، جو مہاتما گاندھی کی عظیم روح کو کبھی تھکنے نہیں دیتا وہ باہمی مفاہمت کے دروازے میں جوان پر کھولا جاتا ہے، بغیر اس کے کہ اپنی جگہ کو ذرا بھی کمزور محسوس کریں، بلاتامل قدم رکھنے کے لیے تیار ہو جاتے ہیں۔

برطانوی کابینہ (Cabinet) کے متعدد ممبروں نے لڑائی کے بعد دنیا کو یہ یقین دلانے کی کوشش کی ہے کہ برطانوی سامراج کا پچھلا دور اب ختم ہو چکا، اور آج برطانوی قوم صرف امن اور انصاف کے مقصدوں کو اپنے سامنے رکھتی ہے۔ ہندوستان سے بڑھ کر اور کونسا ملک ہو سکتا ہے جو آج کسی ایسے اعلان کا استقبال کرتا؛ لیکن واقع

خطبات آزاد

کہ وہ اس مسئلہ کی موجودگی کا اعتراف نہیں کرے گی۔ یہ مسئلہ موجود ہے اور اگر ہم آگے بڑھنا چاہتے ہیں، تو ہمارا فرض ہے کہ اس کی موجودگی مان کر قدم اٹھائیں۔ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ ہر قدم جو اس کی موجودگی سے بے پروا رہ کر اٹھے گا، یقیناً ایک غلط قدم ہوگا۔ لیکن فرقہ وارانہ مسئلہ کی موجودگی کے اعتراف کے معنی صرف یہی ہونے چاہئیں کہ اُس کی موجودگی کا اعتراف کیا جائے۔ یہ معنی نہیں ہونے چاہئیں کہ اُسے ہندوستان کے قومی حق کے خلاف بطور ایک آلہ کے استعمال کیا جائے۔ برطانوی شہنشاہی ہمیشہ اس مسئلہ کو اس غرض سے کام میں لاتی رہی۔ اگر اب وہ اپنی ہندوستانی تاریخ کا پچھلا دور ختم کرنے پر مائل ہے، تو اُسے معلوم ہونا چاہیے کہ سب سے پہلا گوشہ جس میں ہم قدرتی طور پر اس تبدیلی کی جھلک دیکھنی چاہیں گے، وہ یہی گوشہ ہے۔

کانگریس نے فرقہ وارانہ مسئلہ کے بارے میں اپنے لیے جو جگہ بنائی ہے، وہ کیا ہے؟ کانگریس کا اول دن سے دعوں کا ہے کہ وہ ہندوستان کو بہ حیثیت مجموعی اپنے سامنے رکھتی ہے، اور جو قدم بھی اٹھانا چاہتی ہے، ہندوستانی قوم کے لیے اٹھانا چاہتی ہے۔ ہمیں تسلیم کرنا چاہیے کہ کانگریس نے یہ دعوے کر کے دنیا کو اس بات کا حق دے دیا ہے کہ وہ جس قدر بے رحم نکتہ چینی کے ساتھ چاہے، اُس کے طرز عمل کا جائزہ لے، اور کانگریس کا فرض ہے کہ اس جائزہ میں اپنے کو کامیاب ثابت کرے۔ میں چاہتا ہوں کہ معاملہ کا بہ پہلو سامنے رکھ کر ہم آج کانگر کے طرز عمل پر نئے سرے سے ایک نگاہ ڈال لیں۔

جیسا کہ میں نے ابھی آپ سے کہا ہے، اس بارے میں قدرتی طور پر تین باتیں ہی سامنے آسکتی ہیں: فرقہ وارانہ مسئلہ کی موجودگی، اس کی اہمیت، اس کے فیصلے کا طریقہ۔

کانگر کی پوری تاریخ اس کی گواہی دیتی ہے کہ اُس نے اس مسئلہ کی موجودگی کا ہمیشہ اعتراف کیا۔ اس نے اس کی اہمیت کو گھٹانے کی کبھی کوشش نہیں کی۔ اُس نے اس کے فیصلے کے لیے وہی طریقہ تسلیم کیا جس سے زیادہ قابل اطمینان طریقہ اس بارے میں کوئی نہیں بتایا

خطبات آزاد

وہیں اس گوشے کو بھی بے نقاب کر دیا۔ ہندوستان اور انگلینڈ، دونوں جگہ یکے بعد دیگرے اس طرح کی کوششیں کی گئیں کہ وقت کے سیاسی سوال کو فرقہ وارانہ مسئلہ کے ساتھ غلط طے کر کے سوال کی اصلی حیثیت مشتبہ کر دی جائے۔ بار بار دنیا کو یہ یقین دلانے کی کوشش کی گئی کہ ہندوستان کے سیاسی مسئلہ کے حل کی راہ میں اقلیتوں کا مسئلہ حارج ہو رہا ہے۔

اگر پچھلے ڈیڑھ سو برس کے اندر ہندوستان میں برطانوی شہنشاہی کا یہ طرزِ عمل رہ چکا ہو کہ ملک کے باشندوں کے اندرونی اختلافات کو ابھار کر نئی نئی صفوں میں تقسیم کیا جائے، اور پھر ان صفوں کو اپنی حکومت کے استحکام کے لیے کام میں لائے، تو یہ ہندوستان کی سیاسی محکومیت کا ایک قدرتی نتیجہ تھا، اور ہمارے لیے اب بے سود ہے کہ اس کی شکایت سے اپنے جذبات میں کڑواہٹ پیدا کریں۔ ایک اجنبی حکومت یقیناً اس ملک کے اندرونی اتحاد کی خواہش مند نہیں ہو سکتی جس کی اندرونی پھوٹ ہی اس کی موجودگی کے لیے سب سے بڑی ضمانت ہے۔ لیکن ایک ایسے زمانہ میں جبکہ دنیا کو یہ باور کرانے کی کوششیں کی جا رہی ہیں کہ برطانوی شہنشاہیت کی ہندوستانی تاریخ کا پچھلا دور ختم ہو چکا، یقیناً یہ کوئی بڑی توقع نہ تھی اگر ہم برطانوی مدیروں سے امید رکھتے تھے کہ کم از کم اس گوشے میں وہ اپنے طرزِ عمل کو پچھلے عہد کی دماغی وراثت سے بچانے کی کوشش کریں گے۔ لیکن پچھلے پانچ مہینوں کے اندر واقعات کی جو رفتار رہ چکی ہے اس نے ثابت کر دیا کہ ابھی ایسی امیدوں کے رکھنے کا وقت نہیں آیا، اور جس دور کی نسبت دنیا کو یقین دلایا جا رہا ہے کہ ختم ہو گیا، اسے ابھی ختم ہونا باقی ہے۔

بہر حال اسبابِ خواہ کچھ ہی رہے ہوں لیکن ہم تسلیم کرتے ہیں کہ دنیا کے تمام ملکوں کی طرح ہندوستان بھی اپنے اندرونی مسائل رکھتا ہے، اور ان مسئلوں میں ایک اہم مسئلہ فرقہ وارانہ مسئلہ کا ہے۔ ہم برطانوی حکومت سے یہ توقع نہیں رکھتے، اور ہمیں رکھنی بھی نہیں چاہیے

خطبات آزاد

ہوا جس کے ترتیب دینے میں مجھے شریک رہنے کی عزت حاصل نہ رہی ہو۔ میں کہہ سکتا ہوں کہ اس انیس برس میں ایک دن بھی ایسا کانگریس کے دماغ پر نہیں گزرا، جب اس نے اس مسئلہ کا فیصلہ اس کے سوا کسی طریقہ سے بھی کرنے کا خیال کیا ہو۔ یہ صرف اس کا اعلان ہی نہ تھا اس کا مضبوط اور طے کیا ہوا طرز عمل تھا۔ پچھلے پندرہ برسوں کے اندر بار بار اس طرز عمل کے لیے سخت سے سخت آزمائشیں پیدا ہوئیں، مگر یہ چٹان اپنی جگہ سے کبھی نہ ہل سکی۔

آج بھی اس نے دستور ساز مجلس (کانسٹی ٹیوٹنٹ اسمبلی) کے سلسلے میں اس مسئلہ کا جس طرح اعتراف کیا ہے، وہ اس کے لیے کافی ہے کہ ان دونوں اصولوں کو ان کی زیادہ سے زیادہ صاف شکل میں دیکھ لیا جائے۔ تسلیم شدہ اقلیتوں کو یہ حق حاصل ہے کہ اگر وہ چاہیں تو خالص اپنے ووٹوں سے اپنے نمائندوں کو چن کر بھیجیں۔ اُن کے نمائندوں کے کاغذوں پر اپنے فرقہ کی راہوں کے سوا اور کسی کی رائے کا بوجھ نہ ہوگا۔ جہاں تک اقلیتوں کے حقوق اور مفاد کے مسائل کا تعلق ہے، فیصلہ کا ذریعہ مجلس (اسمبلی) کی کثرت رائے نہیں ہوگی، خود اقلیتوں کی رضامندی ہوگی۔ اگر کسی مسئلہ میں اتفاق نہ ہو سکے، تو کسی غیر جانبدار پنچایت کے ذریعہ فیصلہ کرایا جاسکتا ہے، جسے اقلیتوں نے بھی تسلیم کر لیا ہو۔ آخری تجویز محض ایک احتیاطی پیش بندی ہے۔ ورنہ اس کا بہت کم امکان ہے کہ اس طرح کی صورتیں پیش آئیں گی۔ اگر اس تجویز کی جگہ کوئی دوسری قابل عمل تجویز ہو سکتی ہے تو اُسے اختیار کیا جاسکتا ہے۔

اگر کانگریس نے اپنے طرز عمل کے لیے یہ اصول سامنے رکھ لیے ہیں، اور پوری کوشش کر چکی ہے، اور کر رہی ہے کہ ان پر قائم رہے، تو پھر اس کے بعد اور کونسی بات رہ گئی ہے جو برطانوی مدبروں کو اس پر مجبور کرتی ہے کہ اقلیتوں کے حقوق کا مسئلہ ہمیں بار بار یاد دلانے اور دنیا کو اس غلط فہمی میں مبتلا کریں کہ ہندوستان کے مسئلہ کی راہ میں اقلیتوں کا مسئلہ راستہ

خطبات آزاد

جاسکتا، اور اگر بتلایا جاسکتا ہے، تو اس کی طلب میں اس کے دونوں ہاتھ ہمیشہ بڑھے رہے اور آج بھی بڑھے ہوئے ہیں!

اس کی اہمیت کا اعتراف اس سے زیادہ ہمارے تخیل پر کیا اثر ڈال سکتا ہے کہ اسے ہندستان کے قومی مقصد کی کامیابی کے لیے سب سے پہلی شرط یقین کریں؟ میں اس واقعہ کو بطور ایک ناقابل انکار حقیقت کے پیش کر دوں گا کہ کانگریس کا ہمیشہ ایسا ہی یقین رہا۔

کانگریس نے ہمیشہ اس بارے میں دو بنیادی اصول اپنے سامنے رکھے، اور جب کبھی کوئی قدم اٹھایا تو ان دونوں اصولوں کو صاف صاف اور قطعی شکل میں مان کر اٹھایا: ۱۔ ہندستان کا جو دستور اساسی (کانسٹی ٹیوشن) بھی آئندہ بنایا جائے، اس میں اقلیتوں کے حقوق اور مفاد کی پوری ضمانت ہونی چاہیے۔

۲۔ اقلیتوں کے حقوق اور مفاد کے لیے کن کن تحفظات (سیف گارڈز) کی ضرورت ہے؟ اس کے لیے جج خود اقلیتیں ہیں، نہ کہ اکثریتیں۔ اس لیے تحفظات کا فیصلہ ان کی رضامندی سے ہونا چاہیے، نہ کہ کثرت رائے سے۔

اقلیتوں کا مسئلہ صرف ہندستان ہی کے حصے میں نہیں آیا ہے۔ دنیا کے دوسرے حصوں میں بھی رہ چکا ہے۔ میں آج اس جگہ سے دنیا کو مخاطب کرنے کی جرأت کرتا ہوں۔ میں معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ کیا اس سے بھی زیادہ کوئی صاف اور بے لاگ طرز عمل اس بارے میں اختیار کیا جاسکتا ہے؟ اگر کیا جاسکتا ہے تو وہ کیا ہے؟ کیا اس طرز عمل میں کوئی بھی ایسی خامی رہ گئی ہے جس کی بنا پر کانگریس کو اس کا فرض یاد دلانے کی ضرورت ہو؟ کانگریس اپنے ادارہ فرض کی خامیوں پر غور کرنے کے لیے ہمیشہ تیار رہی ہے اور آج بھی تیار ہے۔

میں انیس برس سے کانگریس میں ہوں۔ اس تمام عرصے میں کانگریس کا کوئی اہم فیصلہ ایسا نہیں

خطبات آزاد

اور اس لیے انھیں ایک جمہوری ہندستان میں اپنے حقوق و مفاد کی طرف سے اندیشہ ناک رہنا چاہیے۔ اس ایک بنیادی غلطی نے بے شمار غلط فہمیوں کی پیدائش کا دروازہ کھول دیا۔ غلط بنیادوں پر غلط دیواریں چینی جانے لگیں۔ اس نے ایک طرف تو خود مسلمانوں پر ان کی حقیقی حیثیت مشتبہ کر دی۔ دوسری طرف دنیا کو ایک ایسی غلط فہمی میں مبتلا کر دیا، جس کے بعد وہ ہندستان کو اس کی صحیح صورت حال میں نہیں دیکھ سکتی۔

اگر وقت ہوتا تو میں آپ کو تفصیل کے ساتھ بتلاتا کہ معاملہ کی یہ غلط اور بناوٹی شکل گزشتہ ساٹھ برس کے اندر کیونکر ڈھالی گئی اور کن ہاتھوں سے ڈھلی؟ دراصل یہ بھی اسی پھوٹ کی پیداوار ہے جس کا نقشہ انڈین نیشنل کانگریس کی تحریک کے شروع ہونے کے بعد ہندستان کے سرکاری دماغوں میں بننا شروع ہو گیا تھا، اور جس کا مقصد یہ تھا کہ مسلمانوں کو اس نئی سیاسی بیداری کے خلاف استعمال کرنے کے لیے تیار کیا جائے۔ اس نقشہ میں دو باتیں خاص طور سے ابھاری گئی تھیں۔ ایک یہ کہ ہندستان میں دو مختلف قومیں آباد ہیں؛ ایک ہندو قوم ہے، اور ایک مسلمان قوم ہے۔ اس لیے متحدہ قومیت کے نام پر یہاں کوئی مطالبہ نہیں کیا جاسکتا۔ دوسری یہ کہ مسلمانوں کی تعداد ہندوؤں کے مقابلہ میں بہت کم ہے؛ اس لیے یہاں جمہوری اداروں کے قیام کا لازمی نتیجہ یہ نکلے گا کہ ہندو اکثریت کی حکومت قائم ہو جائے گی، اور مسلمانوں کی ہستی خطرہ میں پڑ جائے گی۔ میں اس وقت اور زیادہ تفصیل میں نہیں جاؤں گا۔ میں صرف اتنی بات آپ کو یاد دلادوں گا کہ اگر اس معاملہ کی ابتدائی تاریخ آپ معلوم کرنا چاہتے ہیں تو آپ کو ایک سابق والٹر سٹراے ہند، لارڈ ڈفرن اور ایک سابق لفٹنٹ گورنر مغربی و شمالی (اب یونائیٹڈ پراؤنسز سرکلینڈ کالون کے زمانے کی طرف لوٹنا چاہیے۔

برطانوی سامراج نے ہندستان کی سرزمین میں وقتاً فوقتاً جو بیج ڈالے، ان میں سے ایک بیج یہ تھا۔ اس نے فوراً پھول پتے پیدا کیے۔ اور گوہ پچاس برس گزر چکے ہیں، مگر ابھی تک اس

خطبات آزاد

روکے کھڑا ہے ؟ اگر فی الحقیقت اسی مسئلہ کی وجہ سے رکاوٹ پیش آرہی ہے تو کیوں برٹانی
حکومت ہندستان کی سیاسی قسمت کا صاف صاف اعلان کر کے ہمیں اس کا موقع نہیں دیتی
کہ ہم سب مل کر بیٹھیں اور باہمی رضامندی سے اس مسئلہ کا ہمیشہ کے لیے تصفیہ کر لیں ؟
ہم میں تفرقہ پیدا کیے گئے اور ہمیں الزام دیا جاتا ہے کہ ہم میں تفرقے ہیں۔ ہمیں تفرقوں
کے مٹانے کا موقع نہیں دیا جاتا۔ اور ہم سے کہا جاتا ہے کہ ہمیں تفرقے مٹانے چاہئیں۔ یہ
صورت حال ہے جو ہمارے چاروں طرف پیدا کر دی گئی ہے۔ یہ بندھن ہیں جو ہمیں
ہر طرف سے جکڑے ہوئے ہیں۔ تاہم اس حالت کی کوئی مجبوری بھی ہمیں اس سے
باز نہیں رکھ سکتی کہ سعی اور ہمت کا قدم آگے بڑھائیں، کیونکہ ہماری راہ تمام تر دشواریوں
کی راہ ہے اور ہمیں ہر دشواری پر غالب آنا ہے۔

ہندستان کے مسلمان اور ہندستان کا مستقبل

یہ ہندستان کی اقلیتوں کا مسئلہ تھا۔ لیکن کیا ہندستان میں مسلمانوں کی حیثیت ایک ایسی
اقلیت کی ہے جو اپنے مستقبل کو شک اور خوف کی نظر سے دیکھ سکتی ہے، اور وہ تمام اندیشے
اپنے سامنے لا سکتی ہے جو قدرتی طور پر ایک اقلیت کے دماغ کو مضطرب کر دیتے

ہیں ؟

مجھے نہیں معلوم، آپ لوگوں میں کتنے آدمی ایسے ہیں جن کی نظر سے میری وہ تحریریں گزر چکی
ہیں جو آج سے اٹھائیس برس پہلے میں الہلال کے صفحوں پر لکھتا رہا ہوں۔ اگر چند اشخاص
بھی ایسے موجود ہیں تو میں اُن سے درخواست کروں گا کہ وہ اپنا حافظہ تازہ کر لیں۔ میں نے
اس زمانے میں بھی اپنے اس عقیدے کا اظہار کیا تھا اور اسی طرح آج بھی کرنا چاہتا
ہوں کہ ہندستان کے سیاسی مسائل میں کوئی بات بھی اس درجہ غلط نہیں سمجھی گئی ہے،
جس درجہ یہ بات کہ ہندستان کے مسلمانوں کی حیثیت ایک سیاسی اقلیت کی حیثیت ہے۔

خطبات آزاد

اس کی مجموعی تعداد ملک میں آٹھ نو کروڑ کے اندر ہے۔ وہ ملک کی دوسری جماعتوں کی طرح معاشرتی اور نسلی تقسیموں میں بٹی ہوئی نہیں ہے۔ اسلامی زندگی کی مساوات اور برادرانہ یک جہتی کے مضبوط رشتے نے اسے معاشرتی تفرقوں کی کمزوریوں سے بہت حد تک محفوظ رکھا ہے۔ بلاشبہ یہ تعداد ملک کی پوری آبادی میں ایک چوتھائی سے زیادہ نسبت نہیں رکھتی۔ لیکن سوال تعداد کی نسبت کا نہیں ہے، خود تعداد اور اس کی نوعیت کا ہے کیا انسانی مواد کی اتنی عظیم مقدار کے لیے اس طرح کے اندیشوں کی کوئی جائز وجہ ہو سکتی ہے کہ وہ ایک آزاد اور جمہوری ہندستان میں اپنے حقوق و مفاد کی خود نگہداشت نہیں کر سکے گی؟

یہ تعداد کسی ایک ہی رقبہ میں سمٹی ہوئی نہیں ہے، بلکہ ایک خاص تقسیم کے ساتھ ملک کے مختلف حصوں میں پھیل گئی ہے۔ ہندستان کے گیارہ صوبوں میں سے چار صوبے ایسے ہیں، جہاں اکثریت مسلمانوں کی ہے، اور دوسری مذہبی جماعتیں اقلیت کی حیثیت رکھتی ہیں۔ اگر برٹش بوجپتان کا بھی اس میں اضافہ کر دیا جائے تو چار کی جگہ مسلم اکثریت کے پانچ صوبے ہو جائیں گے۔ اگر ہم ابھی مجبور ہیں کہ مذہبی تفریق کی بنا پر ہی "اکثریت" اور "اقلیت" کا تصور کرتے رہیں، تو بھی اس تصور میں مسلمانوں کی جگہ محض ایک "اقلیت" کی دکھائی نہیں دیتی۔ وہ اگر سات صوبوں میں اقلیت کی حیثیت رکھتے ہیں تو پانچ صوبوں میں انھیں اکثریت کی جگہ حاصل ہے۔ ایسی حالت میں کوئی وجہ نہیں کہ انھیں کو ایک اقلیت گروہ ہونے کا احساس مضطرب کر سکے۔

ہندستان کا آئندہ دستور اساسی (Constitution) اپنی تفصیلات میں خواہ کسی نوعیت کا ہو، مگر اس کی ایک بات ہم سب کو معلوم ہے۔ وہ کامل معنوں میں ایک آل انڈیا وفاق (Federations) کا جمہوری دستور ہوگا، جس کے تمام حلقے (Units) اپنے اپنے اندرونی معاملات میں خود مختار ہوں گے، اور فیڈرل

کی جڑوں میں نمی خشک نہیں ہوئی !

سیاسی بول چال میں جب کبھی "اقلیت" کا لفظ بولا جاتا ہے تو اس سے مقصود یہ نہیں ہوتا کہ ریاضی کے عام حسابی قاعدے کے مطابق انسانی افراد کی ہر ایسی تعداد جو ایک دوسری تعداد سے کم ہو، لازمی طور پر "اقلیت" ہوتی ہے اور اسے اپنی حفاظت کی طرف سے مضطرب ہونا چاہیے۔ بلکہ اس سے مقصود ایک ایسی کمزور جماعت ہوتی ہے جو تعداد اور صلاحیت، دونوں اعتباروں سے اپنے کو اس قابل نہیں پاتی کہ ایک بڑے اور طاقتور گروہ کے ساتھ کر اپنی حفاظت کے لیے خود اپنے اوپر اعتماد کر سکے۔ اس حیثیت کے تصور کے لیے صرف یہی کافی نہیں کہ ایک گروہ کی تعداد کی نسبت دوسرے گروہ سے کم ہو، بلکہ یہ بھی ضروری ہے کہ بجائے خود کم ہو، اور اتنی کم ہو کہ اس سے اپنی حفاظت کی توقع نہ کی جاسکے۔ ساتھ ہی اس میں تعداد (Number) کے ساتھ نوعیت (kind) کا سوال بھی کام کرتا ہے۔ فرض کیجیے، ایک ملک میں دو گروہ موجود ہیں۔ ایک کی تعداد ایک کروڑ ہے۔ دوسرے کی دو کروڑ ہے۔ اب اگرچہ ایک کروڑ، دو کروڑ کا نصف ہوگا اور اس لیے دو کروڑ سے کم ہوگا، مگر سیاسی نقطہ خیال سے ضروری نہ ہوگا کہ صرف اس نسبتی فرق کی بنا پر ہم اسے ایک اقلیت فرض کر کے اس کی کمزور مہتی کا اعتراف کر لیں۔ اس طرح کی اقلیت ہونے کے لیے تعداد کے نسبتی فرق کے ساتھ دوسرے عوامل (factors) کی موجودگی بھی ضروری ہے۔

اب ذرا غور کیجیے کہ اس لحاظ سے ہندستان میں مسلمانوں کی حقیقی حیثیت کیا ہے؟ آپ کو دیر تک غور کرنے کی ضرورت نہ ہوگی۔ آپ صرف ایک ہی نگاہ میں معلوم کر لینگے کہ آپ کے سامنے ایک عظیم گروہ اپنی اتنی بڑی اور پھیلی ہوئی تعداد کے ساتھ سر اٹھائے کھڑا ہے کہ اس کی نسبت "اقلیت" کی کمزوریوں کا گمان بھی کرنا اپنی نگاہ کو صریح دھوکا دینا ہے۔

خطبات آزاد

ضروری ہے کہ اپنے طرزِ عمل کا ایک صاف اور قطعی فیصلہ کر لیں۔ یہ فیصلہ ہم کیونکر کر سکتے ہیں؟ صرف اس طرح کہ معاملہ کی سطح پر نہ رہیں۔ اُس کی بنیادوں تک اُتریں، اور پھر دیکھیں کہ ہم اپنے آپ کو کس حالت میں پاتے ہیں۔ میں نے ایسا کیا، اور دیکھا کہ سارے معاملے کا فیصلہ صرف ایک سوال کے جواب پر موقوف ہے۔ ہم ہندوستانی مسلمان ہندوستان کے آزاد مستقبل کو شک اور بے اعتمادی کی نظر سے دیکھتے ہیں، یا خود اعتمادی اور ہمت کی نظر سے؟ اگر پہلی صورت ہے، تو بلاشبہ ہماری راہ بالکل دوسری ہو جاتی ہے۔ وقت کا کوئی اعلان، آئندہ کا کوئی وعدہ، دستورِ اساسی کا کوئی تحفظ، ہمارے شک اور خوف کا کوئی علاج نہیں ہو سکتا۔ ہم مجبور ہو جاتے ہیں کہ کسی تیسری طاقت کی موجودگی برداشت کریں۔ یہ تیسری طاقت موجود ہے اور اپنی جگہ چھوڑنے کے لیے تیار نہیں، اور ہمیں بھی خواہش رکھنی چاہیے کہ وہ اپنی جگہ نہ چھوڑ سکے، لیکن اگر ہم محسوس کرتے ہیں کہ ہمارے لیے شک اور خوف کی کوئی وجہ نہیں، ہمہ، خود اعتمادی اور ہمت کی نظر سے مستقبل کو دیکھنا چاہیے، تو پھر ہماری راہِ عمل بالکل صاف ہو جاتی ہے۔ ہم اپنے آپ کو بالکل ایک دوسرے عالم میں پانے لگتے ہیں۔ شک، تذبذب، بے عملی اور انتظار کی دسماندگیوں کی یہاں پر چھائیں بھی نہیں پڑ سکتی۔ یقین، جماؤ، عمل اور سرگرمی کا سورج یہاں کبھی نہیں ڈوب سکتا۔ وقت کا کوئی الجھاؤ، حالات کا کوئی اتار چڑھاؤ، معاملوں کی کوئی چھین، ہمارے قدموں کا رخ نہیں بدل سکتی۔ ہمارا فرض ہو جاتا ہے کہ ہندوستان کے قومی مقصد کی راہ میں قدم اٹھائے بڑھے جائیں!

مجھے اس سوال کا جواب معلوم کرنے میں ذرا بھی دیر نہیں لگی۔ میرے دل کے ایک ایک ریشے نے پہلی حالت سے انکار کیا۔ میرے لیے ناممکن تھا کہ اس کا تصور بھی کر سکوں۔ میں کسی مسلمان کے لیے بشرطیکہ اس نے اسلام کی روح اپنے دل کے ایک ایک کونے سے ڈھونڈ کر نکال نہ پھینکی ہو، یہ ممکن نہیں سمجھتا کہ اپنے کو پہلی حالت میں دیکھنا برداشت

خطبات آزاد

مرکز کے حصے میں صرف وہی معاملات رہیں گے جن کا تعلق ملک کے عام اور مجموعی مسائل سے ہوگا۔ مثلاً بیرونی تعلقات، دفاع کسٹم وغیرہ۔ ایسی حالت میں کیا ممکن ہے کہ کوئی دماغ جو ایک جمہوری دستور کے پوری طرح عمل میں آنے اور دستوری شکل میں چلنے کا نقشہ تھوڑی دیر کے لیے بھی اپنے سامنے لا سکتا ہے، اُن اندیشوں کو قبول کرنے کے لیے تیار ہو جائے جنہیں اکثریت اور اقلیت کے اس پُر فریب سوال نے پیدا کرنے کی کوشش کی ہے؟ میں ایک لمحہ کے لیے یہ باور نہیں کر سکتا کہ ہندوستان کے مستقبل کے نقشے میں ان اندیشوں کے لیے کوئی جگہ نکل سکتی ہے۔ دراصل یہ تمام اندیشے اس لیے پیدا ہو رہے ہیں کہ ایک برطانی مدبر کے مشہور لفظوں میں جو اس نے آئرلینڈ کے بارے میں کہے تھے: ہم ابھی تک دریا کے کنارے کھڑے ہیں، اور گوتیرنا چاہتے ہیں مگر دریا میں اترتے نہیں۔ ان اندیشوں کا صرف ایک ہی علاج ہے۔ ہمیں دریا میں بے خوف و خطر کودنا چاہیے جوں ہی ہم نے ایسا کیا، ہم معلوم کر لیں گے کہ ہمارے تمام اندیشے بے بنیاد تھے!

مسلمانان ہند کے لیے ایک بنیادی سوال

تقریباً تیس برس ہوئے، جب میں نے بحیثیت ایک ہندوستانی مسلمان کے اس مسئلہ پر پہلی مرتبہ غور کرنے کی کوشش کی تھی۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ مسلمانوں کی اکثریت سیاسی جدوجہد کے میدان سے یک قلم کنارہ کش تھی، اور عام طور پر وہی ذہنیت ہر طرف چھائی ہوئی تھی جو ۱۸۸۵ء میں کانگریس سے علیحدگی اور مخالفت کی اختیار کر لی گئی تھی۔ وقت کی یہ آب و ہوا میرے غور و فکر کی راہ نہ روک سکی۔ میں بہت جلد ایک آخری نتیجہ تک پہنچ گیا اور اس نے میرے سامنے یقین اور عمل کی راہ کھول دی۔ میں نے غور کیا کہ ہندوستان اپنے تمام حالات کے ساتھ ہمارے سامنے موجود ہے، اور اپنے مستقبل کی طرف بڑھ رہا ہے۔ ہم بھی اسی کشتی میں سوار ہیں، اور اس کی رفتار سے بے پروا نہیں رہ سکتے۔ اس لیے

خطبات آزاد

میرے جن ہم مذہبوں نے ۱۹۱۲ء میں میری صداؤں کو قبول کیا تھا، مگر آج انھیں مجھ سے اختلاف ہے، میں انھیں اس اختلاف کے لیے ملامت نہیں کروں گا، مگر میں ان کے اخلاص اور سنجیدگی سے اپیل کروں گا یہ قوموں اور ملکوں کی قسمتوں کا معاملہ ہے، ہم اسے وقتی جذبات کی رو میں بہہ کر طے نہیں کر سکتے۔ ہمیں زندگی کی ٹھوس حقیقتوں کی بنا پر اپنے فیصلوں کی دیواریں تعمیر کرنی ہیں۔ ایسی دیواریں روز بنائی اور ڈھائی نہیں جاسکتیں۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ بدقسمتی سے وقت کی فضا غبار آلود ہو رہی ہے۔ مگر انھیں حقیقت کی روشنی میں آنا چاہیے۔ وہ آج بھی ہر پہلو سے معاملے پر غور کر لیں، وہ اس کے سوا کوئی راہ عمل اپنے سامنے نہیں پائیں گے۔

مسلمان اور متحدہ قومیت

میں مسلمان ہوں اور فخر کے ساتھ محسوس کرتا ہوں کہ مسلمان ہوں۔ اسلام کی تیرہ سو برس کی شاندار روایتیں میرے ورثے میں آئی ہیں۔ میں تیار نہیں کہ اس کا کوئی چھوٹے سے چھوٹا حصہ بھی ضائع ہونے دوں۔ اسلام کی تعلیم، اسلام کی تاریخ، اسلام کے علوم و فنون، اسلام کی تہذیب، میری دولت کا سرمایہ ہے۔ اور میرا فرض ہے کہ اس کی حفاظت کروں۔ بحیثیت مسلمان ہونے کے میں مذہبی اور کلچرل دائرے میں اپنی ایک خاص ہستی رکھتا ہوں۔ اور میں برداشت نہیں کر سکتا کہ اس میں کوئی مداخلت کرے۔ لیکن ان تمام احساسات کے ساتھ میں ایک اور احساس بھی رکھتا ہوں جسے میری زندگی کی حقیقتوں نے پیدا کیا ہے۔ اسلام کی روح مجھے اس سے نہیں روکتی، وہ اس راہ میں میری رہنمائی کرتی ہے۔ میں فخر کے ساتھ محسوس کرتا ہوں کہ میں ہندوستانی ہوں۔ میں ہندوستان کی ایک اور ناقابل تقسیم متحدہ قومیت کا ایک عنصر ہوں۔ میں اس متحدہ قومیت کا ایک ایسا اہم عنصر ہوں، جس کے بغیر اس کی عظمت کا ہیکل ادھوا

کرے !

میں نے ۱۹۱۰ء میں ”الہلال“ جاری کیا اور اپنا یہ فیصلہ مسلمانوں کے سامنے رکھا۔ آپ کو یہ یاد دلانے کی ضرورت نہیں کہ میری صدائیں بے اثر نہیں رہیں ۱۹۱۲ء سے ۱۹۱۶ء تک کا زمانہ مسلمانانِ ہند کی نئی سیاسی کروٹ کا زمانہ تھا۔ ۱۹۲۰ء کے اواخر میں جب چار برس کی نظربندی کے بعد میں رہا ہوا تو میں نے دیکھا کہ مسلمانوں کی سیاسی ذہنیت، اپنا پچھلا سانچا توڑ چکی ہے اور نیا سانچا ڈھل رہا ہے۔ اس واقعہ پر بیس برس گزر چکے۔ اس عرصے میں طرح طرح کے اتار چڑھاؤ ہوتے رہے۔ حالات کے نئے نئے سیلاب بہے۔ خیالات کی نئی نئی لہریں اٹھیں۔ تاہم ایک حقیقت بغیر کسی تبدیلی کے اب تک قائم ہے۔ مسلمانوں کی عام رائے پیچھے لوٹنے کے لیے تیار نہیں۔

ہاں، وہ اب پیچھے لوٹنے کے لیے تیار نہیں۔ لیکن آگے بڑھنے کی راہ اُس پر بھی مشتبہ ہو رہی ہے۔ میں اس وقت اسباب میں نہیں جاؤں گا۔ میں صرف اثرات دیکھنے کی کوشش کروں گا۔ میں اپنے ہم مذہبوں کو یاد دلاؤں گا کہ میں نے ۱۹۱۲ء میں جس جگہ سے انھیں مخاطب کیا تھا، آج بھی میں اسی جگہ کھڑا ہوں۔ اس تمام مدت نے حالات کا جو انبار ہمارے سامنے کھڑا کر دیا ہے، اُن میں سے کوئی حالت ایسی نہیں جو میرے سامنے سے نہ گزری ہو۔ میری آنکھوں نے دیکھنے میں اور میرے دماغ نے سوچنے میں کبھی کوتاہی نہیں کی۔ حالات میرے سامنے سے صرف گزرتے ہی نہ رہے، میں اُن کے اندر کھڑا رہا اور میں نے ایک ایک حالت کا جائزہ لیا۔ میں مجبور ہوں کہ اپنے مشاہدے کو نہ جھٹلاؤں، میرے لیے ممکن نہیں کہ اپنے یقین سے لڑوں۔ میں اپنے ضمیر کی آواز کو نہیں دبا سکتا۔ میں اس تمام عرصے میں ان سے کہتا رہا ہوں، اور آج بھی اُن سے کہتا ہوں کہ ہندوستان کے نوکروڑ مسلمانوں کے لیے صرف وہی راہ عمل ہو سکتی ہے جس کی میں نے ۱۹۱۲ء میں انہیں دعوت دی تھی۔

خطبات آزاد

کے باشندوں کا مذہب چلا آتا ہے۔ جس طرح آج ایک ہندو فخر کے ساتھ کہہ سکتا ہے کہ وہ ہندوستانی ہے، اور ہندو مذہب کا پیرو ہے، ٹھیک اسی طرح ہم بھی فخر کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ ہم ہندوستانی ہیں اور مذہب اسلام کے پیرو ہیں۔ میں اس دائرے کو اس سے زیادہ وسیع کروں گا۔ میں ہندوستانی مسیحی کا بھی یہ حق تسلیم کروں گا کہ وہ آج سر اٹھا کے کہہ سکتا ہے کہ میں ہندوستانی ہوں، اور باشندگان ہند کے ایک مذہب یعنی مسیحیت کا پیرو ہوں۔

ہماری گیارہ صدیوں کی مشترک (ملی جلی) تاریخ نے ہماری ہندوستانی زندگی کے تمام گوشوں کو اپنے تعمیری سامانوں سے بھر دیا ہے۔ ہماری زبانیں، ہماری شاعری، ہمارا ادب، ہماری معاشرت، ہمارا ذوق، ہمارا لباس، ہمارے رسم و رواج، ہماری روزانہ زندگی کی بے شمار حقیقتیں، کوئی گوشہ بھی ایسا نہیں ہے جس پر اس مشترک زندگی کی چھاپ نہ لگ کی ہو۔ ہماری بولیاں الگ الگ تھیں، مگر ہم ایک ہی زبان بولنے لگے۔ ہمارے رسم و رواج ایک دوسرے سے بیگانہ تھے، مگر انھوں نے مل جل کر ایک نیا سانچا پیدا کر لیا۔ ہمارا پرانا لباس تاریخ کی پرانی تصویروں میں دیکھا جاسکتا ہے۔ مگر اب وہ ہمارے جسموں پر نہیں مل سکتا۔ یہ تمام مشترک سرمایہ ہماری متحدہ قومیت کی ایک دولت ہے، اور ہم اسے چھوڑ کر اس زمانے کی طرف لوٹنا نہیں چاہتے، جب ہماری یہ ملی جلی زندگی شروع نہیں ہوئی تھی۔ ہم میں، اگر ایسے ہندو دماغ ہیں، جو چاہتے ہیں کہ ایک ہزار برس پہلے کی ہندو زندگی واپس لائیں، تو انھیں معلوم ہونا چاہیے کہ وہ ایک خواب دیکھ رہے ہیں، اور وہ کبھی پورا ہونے والا نہیں۔ اسی طرح اگر ایسے مسلمان دماغ موجود ہیں جو چاہتے ہیں کہ اپنی اُس گزری ہوئی تہذیب و معاشرت کو پھر تازہ کریں، جو وہ ایک ہزار برس پہلے ایران اور وسط ایشیا سے لائے تھے، تو میں اُن سے بھی کہوں گا کہ اس خواب سے جس قدر جلد بیدار ہو جائیں بہتر ہے۔ کیونکہ یہ ایک غیر قدرتی تخیل ہے۔ اور حقیقت کی زمین

خطبات آزاد

رہ جاتا ہے۔ میں اس کی تکوین (بناوٹ) کا ایک ناگزیر عامل (factor) ہوں، میں اپنے اس دعوے سے کبھی دست بردار نہیں ہو سکتا۔

ہندستان کے لیے قدرت کا یہ فیصلہ ہو چکا تھا کہ اُس کی سرزمین انسان کی مختلف نسلوں، مختلف تہذیبوں، اور مختلف مذہبوں کے قافلوں کی منزل بنے۔ ابھی تاریخ کی صبح بھی نمودار نہیں ہوئی تھی کہ ان قافلوں کی آمد شروع ہو گئی۔ اور پھر ایک کے بعد ایک سلسلہ جاری رہا۔ اس کی وسیع سرزمین سب کا استقبال کرتی رہی، اور اس کی فیاض گوئی نے سب کے لیے جگہ نکالی۔ ان ہی قافلوں میں ایک آخری قافلہ ہم پیروان اسلام کا بھی تھا۔ یہ بھی پچھلے قافلوں کے نشانِ راہ پر چلتا ہوا یہاں پہنچا۔ اور ہمیشہ کے لیے بس گیا۔ یہ دنیا کی دو مختلف قوموں اور تہذیبوں کے دھاروں کا ملان تھا۔ یہ گنگا اور جہنا کے دروں کی طرح پہلے ایک دوسرے سے الگ الگ بہتے رہے، لیکن پھر جیسا کہ قدرت کا اٹل قانون ہے، دونوں کو ایک سنگم میں مل جانا پڑا۔ ان دونوں کا میل تاریخ کا ایک عظیم واقعہ تھا۔ جس دن یہ واقعہ ظہور میں آیا، اُسی دن سے قدرت کے مخفی ہاتھوں نے، پُرانے ہندستان کی جگہ ایک نئے ہندستان کے ڈھالنے کا کام شروع کر دیا۔

ہم اپنے ساتھ اپنا ذخیرہ لائے تھے، یہ سرزمین بھی اپنے ذخیروں سے مالا مال تھی۔ ہم نے اپنی دولت اس کے حوالے کر دی اور اس نے اپنے خزانوں کے دروازے ہم پر کھول دیے۔ ہم نے اُسے اسلام کے ذخیرے کی وہ سب سے زیادہ قیمتی چیز دے دی جس کی اُسے سب سے زیادہ احتیاج تھی۔ ہم نے اسے جمہوریت اور انسانی مساوات کا پیام پہنچا دیا۔

تاریخ کی پوری گیارہ صدیاں اس واقعے پر گزر چکی ہیں۔ اب اسلام بھی اس سرزمین پر ویسا ہی دعواری کرتا ہے، جیسا دعوہ ہندو مذہب کا ہے۔ اگر ہندو مذہب کئی ہزار برس سے اس سرزمین کے باشندوں کا مذہب رہا ہے، تو اسلام بھی ایک ہزار برس سے اس

عربی نصاب کمیٹی

لکھنؤ، ۲۲ فروری ۱۹۴۷ء

۲۲ فروری ۱۹۴۷ء کو ۲ بجے دن سے ۴ بجے دن تک کمرہ نمبر ۸
لکھنؤ کونسل ہاؤس میں عربی و فارسی نصاب تعلیم کی اصلاحی کمیٹی کا جلسہ
زیر صدارت مولانا ابوالکلام آزاد وزیر تعلیم، حکومت ہند منعقد
ہوا۔ مولانا موصوف نے حسب ذیل تقریر فرمائی۔

اگر آپ حضرات اجازت دیں، تو مجھے جو کچھ عرض کرنا ہے، وہ بیٹھے بیٹھے عرض کروں۔ میں
کمیٹی کی طرف سے آپ تمام حضرات کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ آپ نے کمیٹی کی دعوت منظور کی
اور اس موقع کے لیے وقت نکالا۔ اس سلسلے میں سب سے پہلی بات جس پر میں آپ
حضرات کی توجہ دلاؤں گا وہ اس کمیٹی کے کاموں کی نوعیت ہے۔ یہ کمیٹی جس کام کے
لیے مقرر کی گئی ہے، وہ کام اپنے دائرے کے لحاظ سے، نہ تو کوئی بڑا وسیع دائرہ رکھتا
ہے نہ اس کی ویسے کوئی خاص اہمیت ہے۔ آپ کو معلوم ہے کہ یہ کمیٹی اس غرض سے
بنی تھی کہ اس صوبے کے جو عربی فارسی کے قدیم مدارس ایسے ہیں، جن کو گورنمنٹ امداد

خطبات آزاد

میں ایسے خیالات اُگ نہیں سکتے۔ میں اُن لوگوں میں ہوں جن کا اعتقاد ہے کہ تجدید (revival) کی مذہب میں ضرورت ہے، مگر معاشرت میں یہ ترقی سے انکار کرنا ہے۔

ہماری اس ایک ہزار سال کی مشترک زندگی نے ایک متحدہ قومیت کا سانچا ڈھال دیا ہے ایسے سانچے بنائے نہیں جاسکتے۔ وہ قدرت کے مخفی ہاتھوں سے صدیوں میں خود بخود بنا کرتے ہیں۔ اب یہ سانچا ڈھل چکا۔ اور قسمت کی مہر اُس پر لگ چکی۔ ہم پسند کریں یا نہ کریں مگر اب ہم ایک ہندوستانی قوم، اور ناقابل تقسیم ہندوستانی قوم بن چکے ہیں۔ علیحدگی کا کوئی بناوٹی تختیل ہمارے اس ایک ہونے کو دو نہیں بنا دے سکتا۔ ہمیں قدرت کے فیصلے پر رضامند ہونا چاہیے، اور اپنی قسمت کی تعمیر میں لگ جانا چاہیے۔

خاتمہ

حضرات! میں اب آپ کا زیادہ وقت نہیں لوں گا۔ میں اب اپنی تقریر ختم کرنا چاہتا ہوں۔ لیکن قبل اس کے کہ ختم کروں، مجھے ایک بات کے یاد دلانے کی اجازت دیجیے۔ آج ہماری ساری کامیابیوں کا دار و مدار تین چیزوں پر ہے: اتحاد، ڈسپلن (discipline) اور مہاتما گاندھی کی رہنمائی پر اعتماد۔ یہی ایک تنہا رہنمائی ہے جس نے ہماری تحریک کا شاندار ماضی تعمیر کیا، اور صرف اسی سے ہم ایک فخرمند مستقبل کی توقع کر سکتے ہیں۔

ہماری آزمائش کا ایک نازک وقت ہمارے سامنے ہے۔ ہم نے تمام دنیا کی نگاہوں کو نظارے کی دعوت دے دی ہے۔ کوشش کیجیے کہ ہم اس کے اہل ثابت ہوں۔

خطبات آزاد

ہندستان میں بلکہ تمام اسلامی ممالک اس خواب کی تعبیر ڈھونڈنے میں بیزار ہو چکے ہیں، اور میں نے یہ محسوس کیا کہ اگر نصاب کے پہلو سے میں قدم اٹھا سکتا ہوں اصلاح کا تو یہ ایک عظیم الشان خدمت ہوگی۔ یہ چیز میرے سامنے آئی۔ اور قدرتی طور پر یہ کمیٹی اس وقت جو سفارشاتیں کرے گی، وہ صرف ان مدرسوں کے لیے کرے گی جن کو سرکاری امداد مل رہی ہے۔ وہ مدرسے مجبور ہیں جو گورنمنٹ سے امداد لیتے ہیں کہ تعلیم کی اصلاح کے متعلق گورنمنٹ جو بھی نقشہ ان کے سامنے رکھے وہ اسے منظور کر لیں کیونکہ امداد کی ضرورت ان کو مجبور کرے گی۔ لیکن اگر کسی طرح یہ گتھی ایک مرتبہ سلجھائی جاسکتی ہے اور کم از کم محدود میدان میں اگر ایک بہتر نمونہ ہم پیش کر سکتے ہیں تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ اس کے اثرات پھیلیں گے اور وہ تمام دائرے کو اپنے اندر لے سکتے ہیں۔ یہ چیزیں میرے سامنے آئیں۔ اور اس وجہ سے میں نے خود یہ تجویز پیش کی کہ میں اس کمیٹی میں رہوں گا اور صدر کی حیثیت سے کام کروں گا۔ لیکن آپ کو معلوم ہے کہ ملک کے حالات نے اس طرح کر وٹیں لیں کہ وزارت مستعفی ہو گئی اور یہ تمام کام ملتوی ہو گیا۔ اب پچھلے سال پھر جب نیا نقشہ بنا اور کانگریس نے فیصلہ کیا کہ وہ وزارتوں کو قبول کرے گی اور اس سلسلے میں میں لکھنؤ آیا اور آپ کے وزیر تعلیم سے ملاقات ہوئی تو انھوں نے ملتے ہی باوجود اس کے کہ اس وقت تک کوئی منٹری نہیں بنی تھی اور صرف گفتگو ہی ہو رہی تھی، انھوں نے سب سے پہلی بات ہی یاد دلانی جس سے پتا چلتا ہے کہ خود ان کی طبیعت اس بات پر لگی ہوئی تھی انھوں نے کہا کہ وہ کمیٹی پورے طور پر بنی نہیں تھی کچھ نام تجویز کئے گئے تھے اور اس وقت وہ چیز ادھوری رہ گئی تھی، تو سب سے پہلے اس کام کو ہاتھ میں لینا چاہیے۔ میں نے ان سے کہا کہ یہ چیز خود میرے سامنے ہے اور میں کوشش کروں گا کہ جلد سے جلد اس کام کو شروع کر دیا جائے۔ چنانچہ وہ کمیٹی بنی اور اس نے کام شروع کر دیا اور اس کا ابتدائی جلسہ بھی ہو چکا ہے اور اس سلسلے میں کچھ

خطبات آزاد

دے رہی ہے ان مدارس کے نصاب تعلیم کے اصلاح کے مسئلہ پر غور کیا جائے۔ یہ دائرہ بہت محدود ہے۔ گورنمنٹ جن مدرسوں کو امداد دے رہی ہے ان کی تعداد بہت زیادہ نہیں ہے۔ جو امداد دی جا رہی ہے اس کی مقدار بھی بہت محدود ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ سالانہ ۶۰ یا ۷۰ ہزار کی رقم نہیں ہے جو کہ دی جا رہی ہے۔ اس اعتبار سے دراصل کوئی بڑا کاموں کا دائرہ نہیں آتا کہ جس کے لیے یہ کمیٹی مقرر کی گئی ہوتی۔ اگر یہ کمیٹی مقرر کرنا تھی تو بہر حال اس کی نوعیت ایسی نہ تھی کہ میں اپنے کو مجبور پاتا کہ اس کے لیے وقت نکالوں۔ لیکن میں نے وقت نکالا۔ جب آپ کے عوبے کے قابل وزیر تعلیم سمپور ناندی نے پچھلی مرتبہ اس بات کی تحریک کی۔ انہوں نے سنسکرت کی تعلیم کی اصلاح کے لیے ایک کمیٹی مقرر کی تھی اس کمیٹی کی رپورٹ میں نے راستے میں ہوائی جہاز میں پڑھی۔ اس کمیٹی نے قابلِ قدر طریقہ سے اپنا کام پورا کیا۔ مجھے اس کمیٹی کی رپورٹ پڑھ کر تعجب ہوا کہ علمی حقیقت کا میدان کس طرح ایک دوسرے سے جڑتا ہوا چلتا ہے۔ سنسکرت کی تعلیم، اس کا طریقہ تعلیم، نصاب تعلیم کے جو نقائص تھے، اور اصلاح کے جو طریقے تجویز کیے گئے، مجھے یہ محسوس ہوا کہ اگر وہاں سنسکرت کے بجائے عربی کا لفظ رکھ دیا جائے تو معاملہ بالکل یکساں ہے۔ بہر حال وہ کمیٹی مقرر کی گئی اور اس سلسلے میں یہ چیز سامنے آئی کہ عربی مدارس کی اصلاح کے لیے بھی ایک کمیٹی مقرر ہونی چاہیے۔ یہ میں آپ سے کہہ رہا ہوں کہ ۱۹۳۸ء کی بات ہے۔ خط کتابت ہوئی یہ کمیٹی تو مقرر ہو جاتی، مگر چیزیں کچھ ایسی میرے سامنے آئیں کہ خود میں نے ایسی تحریک کی کہ اس کمیٹی کا کام میری نگرانی میں ہونا چاہیے۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ میں نے محسوس کیا کہ اگرچہ اس کمیٹی کا کام محدود ہے صرف ان مدرسوں کے لیے جنہیں سرکاری مدد مل رہی ہے، لیکن تاہم جو اس کمیٹی کا مقصد ہے یا جس کام کو یہ انجام دینا چاہتی ہے، وہ کام اپنی نوعیت میں اتنا اہم ہے اور اس درجہ اہمیت رکھتا ہے کہ نہ صرف

خطبات آزاد

آپ کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ آپ نے ایک اہم مقصد کے لیے زحمت گوارا فرمائی اور مجھے امید ہے کہ یہ زحمت سودمند ہوگی۔ اب مجھے آپ بزرگوں سے جو کچھ بھی عرض کرنا ہے، ابھی ہوائی جہاز میں راستہ میں آتے ہوئے کوشش کی کہ میں اپنے خیالات میں ترتیب پیدا کروں۔ معاملہ بہت وسیع ہے۔ یہ ایک طویل طویل داستان ہے، علوم عربیہ کی تعلیم کا مسئلہ، اس کی پچھلی تاریخ، درمیانی عہد کے تغیرات اور اصلاح کی تحریک۔ اس تحریک کے سلسلے میں جو قدم اٹھائے گئے ہیں ان کی کہانی اور پھر آج جو معاملہ منزل پر پہنچ کر رکھا ہوا ہے، اس کی سرگزشت یہ ایک بڑی کہانی ہے۔ نہ تو اس کا نفرش کے حصے میں اتنا وقت آیا ہے جو اس کا متحمل ہو سکتا ہے، اور نہ میں سمجھتا ہوں کہ اس کے جو بہت سے پہلو ہیں، آپ حضرات علم کے سامنے ان کو پیش کر کے وقت کو ضائع کیا جائے میں کوشش کروں گا کہ جو اہم نکات ہیں، جو اہم پوائنٹس (points) ہیں، جن پر ہمیں جلد سے جلد پہنچ جانا چاہیے، ان کی طرف آپ دوستوں کی توجہ دلاؤں گا۔ لیکن تاہم شکل یہ ہے کہ وہ داستان ایسی ہے کہ اس کو شروع کرنے کے لیے کوئی نہ کوئی ابتدائی مقدمہ سامنے لانا پڑتا ہے۔ اور اس لیے چند منٹ ضرور اس میں صرف ہوں گے۔ یہ چیز تو آپ حضرات کے سامنے ہے کہ قدتی طور سے ہر علم تین مختلف دوروں سے تین مختلف منزلوں سے گذرتا ہے۔ پہلا دور جو اس کی پیدائش کا ہوتا ہے جس کو عربی میں کہیں گے تدوین کا دور۔ تو علم کا بحیثیت علم مدون ہونا، وہ اینٹیں جو فی الواقع متفرق دماغوں میں پڑی تھیں، ان اینٹوں کا ایک کے اوپر ایک رکھا جانا اور ایک دیوار بننا، اس کو کہتے ہیں تدوین۔ تو پہلا دور تو علم کی تدوین کا ہوتا ہے، اس کی بناوٹ کا ہوتا ہے۔ لیکن اس پر کام ختم نہیں ہو جاتا۔ دیوار چن دی گئی، لیکن ابھی اس کے نقش و نگار بہت کچھ باقی ہیں۔ تب دوسرا دور آتا ہے، جس کو ترقی کی منزل کہنا چاہیے، تنقیح علوم کا۔ پہلا دور تدوین کا ہے۔

خطبات آزاد

سب کمیٹیاں بنی ہیں۔ کاموں نے قدم آگے بڑھایا ہے۔ لیکن پھر بھی جو چیز ہمارے سامنے آئی وہ یہ تھی کہ اس کمیٹی نے اپنا کام شروع کر دیا اور بہر حال کسی نہ کسی شکل میں یہ اپنا کام پورا کرے گی۔ اپنی رپورٹ پیش کرے گی اور گورنمنٹ اس رپورٹ کو یقیناً منظور کرے گی۔ اس سلسلے میں جو بھی اصلاح کے مقاصد سامنے ہیں ان کا نقشہ بنے گا اور اس کی اُمید کی جاسکتی ہے کہ اس نقشہ کا اثر دوسرے حلقوں پر بھی پڑے گا اور آئندہ مزید اصلاح کے دروازے کھلیں گے۔ لیکن پھر بھی یہ بہت دور کی چال ہے۔ اور نتیجے میں کافی انتظار کرنا پڑے گا۔ کیوں نہ اس امر کی کوشش کی جائے کہ براہ راست اس میں ایسا قدم اٹھے کہ جس کی وجہ سے بجائے اس کے کہ اس دھیمی چال سے کسی نتیجے کا انتظار کیا جائے ہم فوراً کسی نتیجے پر پہنچ سکیں۔ تب مجھے یہ خیال ہوا کہ میں آپ حضرات کو دعوت دوں اور زحمت دوں؛ اور ایک ایسی کانفرنس بلائی جائے کہ اس صوبے کے جو اہم اور قدیم ترین مدارس موجود ہیں، اور جن کے حلقہ اثر میں سیکڑوں نہیں، بلکہ ہزاروں انسانوں کے دماغ ہیں، انھیں زحمت دی جائے اور ان کے آگے یہ مسئلہ رکھا جائے اور اس امر پر غور کیا جائے کہ یہ کمیٹی جس غرض سے بنی ہے اس کو ہم اور پھیلائیں اور خود کمیٹی میں مزید اضافہ کریں اور جو طریقہ بھی گفتگو اور مشورے کے بعد قرار پائے اور جس سے اس معاملے میں اصلاحی صورت ہونا چاہیے یعنی بجائے اس کے کہ اس کو کسی محدود دائرے میں پکڑا جائے اور معاملے کی جو اصلی نوعیت ہے یعنی نصاب تعلیم کی اصلاح کی مستقلاً ضرورت کا مسئلہ، اس مسئلے کو ہم کسی نہ کسی طرح از سر نو اٹھا سکیں اور اس کے متعلق کسی نتیجے پر پہنچ سکیں۔ چنانچہ بعض دوستوں سے میں نے اس بات میں مشورہ کیا اور انھوں نے اس سے اتفاق کیا اور آپ حضرات کو زحمت دی گئی۔ یہ زحمت وہی موثر ثابت ہوئی تو میں شکر گزار ہوں گا۔ اور امید ہے کہ یہ زحمت وہی موثر ثابت ہوگی۔ میں پھر

خطبات آزاد

کاتھا لیکن اس میں شبہ نہیں ہے کہ بہت سے تہذیب کے کام تھے جن کو انہوں نے پورا کیا۔ نام ان کے میری زبان پر ہیں، مگر میں اس کے آگے نہیں بڑھنا چاہتا ہوں اور اس ٹکڑے کو جلد سے جلد ختم کرنا چاہتا ہوں۔ ساتویں صدی کے بعد آپ دیکھیں گے کہ اچانک اسلامی تاریخ کا ایک نیا باب شروع ہوتا ہے، ایک نیا ورق الٹتا ہے، اور یکایک آپ کو معلوم ہو گا کہ یہ پچھلی چہ صدیاں جن علوم کی تدوین میں ان کی تہذیب میں اور ان کی درس و تدریس میں اور بلوغ و تکمیل میں صرف ہو چکی ہیں، اچانک اب ایک نئے دور سے آشنا ہوتی ہیں۔ اب ایک نئے دور سے دوچار ہوتی ہیں۔ اس دور کو میں دورِ تنزل اور ذہنی تنزل کا دور قرار دیتا ہوں۔ علم و فن کے ہر گوشے میں یہ چیز آپ کو نظر آئے گی کہ جو درخت تہذیب و تدوین کا پھل پھول رہا تھا اس کی شاخیں ساتویں صدی تک کمال مرتبہ تک پہنچ گئیں اور بجائے اس کے کہ پھلتا پھولتا، اچانک آپ کو نظر آئے گا کہ اب پت جھڑ شروع ہو گئی اور درخت بڑھنے کی جگہ گھٹ رہا ہے۔ چنانچہ ساتویں صدی ہجری کے بعد اسلامی علوم پر ایک عالمگیر تنزل کا دور شروع ہو گیا۔ سب سے پہلی چیز جو نمایاں نظر آتی ہے، وہ یہ ہے کہ علم کی ترقی کے لیے جو بنیادی چیز ہے جس کو عربی میں نظر و اجتہاد سے تعبیر کیا جاتا ہے، اچانک غائب ہو جاتی ہے۔ اور ساتویں صدی کے بعد جو دہر گوشے پر چھا گیا۔ چنانچہ اس کے بعد سے کسی علم و فن میں الایہ کہ کسی گوشے میں کبھی کبھی کوئی نادر شخصیت پیدا ہو گئی جیسے علامہ ابن تیمیہ پیدا ہوئے ساتویں صدی ہجری میں۔ مگر عام رفتار تنزل کی شروع ہو چکی تھی اور اب کوئی قوت ایسی باقی نہیں رہی کہ علم کے کسی زاویے میں کسی نئے گوشے کو اُبھارے۔ اب جو کچھ بھی سرمایہ رہ گیا ہے، وہ یہ ہے کہ جو دیواریں اٹھ چکی ہیں، اُن کی لپ پوتی کی جائے۔ چنانچہ یہ دور وہ پیدا ہوتا ہے جس کو شروع کا دور کہا جاسکے لیکن اس سے پہلے بھی شرحیں لکھی گئی تھیں جو علی جگہ رکھتی تھیں۔ مگر اب

خطبات آزاد

دوسرا دور تہذیب کا ہے۔ اب اس کی کاٹ چھانٹ کرنا، اس کو سنوارنا اس کو بڑھانا، اس کی نوک و پلک کا بنانا، یہ تہذیب ہے۔ تو قدرتی طور پر پہلے دور کے بعد ہر علم پر دوسرا دور جو گذرتا ہے وہ اس کی تنقیح و تہذیب کا ہوتا ہے۔ تنقیح کا لفظ زیادہ موزوں نہیں ہے۔ بلکہ تہذیب کا لفظ زیادہ موزوں ہے۔ تہذیب کے معنی چھانٹنا، سنوارنا ہیں تو دوسرا دور تہذیب کا ہوتا ہے۔ تو اب نہ صرف دیوار بن گئی بلکہ اس دیوار کے نقش و نگار بھی بن گئے۔ نوک و پلک درست ہو گئے۔ تب تیسرا دور آتا ہے جس کو کہ آپ بلوغ اور تکمیل کا دور کہتے ہیں۔ یعنی وہی چیز اب اپنے کمال تک پہنچ گئی۔ اور اب اس میں کوئی چیز ایسی باقی نہیں رہ گئی ہے جس کی نوک و پلک درست کی جائے۔ اب اس کی اشاعت، اس کا پھیلانا اور بڑھانا ہے۔ درس و تدریس سے اس کو زیادہ استوار کرنا ہے۔ تو تیسرا دور بلوغ و تکمیل کا آتا ہے۔ قدرتی طور پر یہ تین دور اسلامی علوم پر بھی گزرے۔ پہلا دور تدوین کا تھا۔ دوسرا تہذیب کا۔ اور تیسرا بلوغ و تکمیل کا۔ اگر ان تین دوروں اور زمانوں کی جستجو کی جائے تو میں سمجھتا ہوں کہ تیسری صدی ہجری کا زمانہ تدوین علوم کا زمانہ تھا۔ تیسری صدی ہجری کے بعد سے پانچویں صدی تک کا زمانہ اگر آپ تاریخ کے اوراق الٹیں گے تو معلوم ہوگا کہ پانچویں صدی کا زمانہ تہذیب علوم کا زمانہ ہے۔ ان دو صدیوں کے اندر جو علوم پچھلی تین صدیوں کے اندر مدون ہو چکے تھے، ان کی تہذیب، ان کی مزید نقش آرائی ان کی ترتیب یہ داستان ہوئی۔ آپ کو پانچویں صدی ہجری تک نمایاں دکھائی دے گی۔ اس کے بعد کا زمانہ اسلامی علوم کے بلوغ و تکمیل کا اور ان کی اشاعت کا زمانہ تھا۔ یہ اگر وقت نظر کے ساتھ تاریخ کے صفحات پر نظر ڈالی جائے تو میں سمجھتا ہوں ساتویں صدی ہجری تک پہنچتا ہے۔ یعنی ساتویں صدی ہجری تک ہم کو ایسے ائمہ فن نظر آتے ہیں جن کا کام اگرچہ بنیادی طور پر نہیں کہا جاسکتا ہے کہ وہ علوم کی تہذیب

خطبات آزاد

ایک خاص ڈھنگ تھا۔ وہ طریقہ تعلیم آہستہ آہستہ بدلنے لگا۔ ساتویں صدی کے بعد ہم دیکھتے ہیں کہ وہ بالکل مبدل ہو گیا۔ متقدمین کے طریقہ تعلیم میں آپ کو معلوم ہے کہ علوم و فنون عالیہ کے درس میں ایک قسم ہے آلات کی اور ایک قسم ہے نفسِ علوم کی۔ عربی میں دوسری کر دی گئی ہیں، ایک ہے فنونِ عالیہ اور ایک ہے نفسِ علوم۔ تو پچھلوں کا جو طریقہ تعلیم تھا وہ آپ کو معلوم ہے کہ وہ طریقہ تھا املا کا۔ املا عربی کی خاص اصطلاح ہے۔ تعلیم کی وجہ سے یہ اصطلاح اس شکل میں ابھری۔ املا کے جو طریقے متقدمین کے تھے وہ آپ کو معلوم ہے کہ کیا ہوئے؟ آج کچھ کتابوں کی نقل نکل آئی ہے۔ اور اس سے آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ املا کسے کہہ سکتے ہیں۔ مثلاً شریف مرتضیٰ کی کتاب ہے امالی۔ املا کے معنی ٹھیک وہی ہیں، جیسے آج آپ کسی کالج میں چلے جائیں وہاں پروفیسر جس طریقے پر تقریر کرتا ہے لکچر دیتا ہے، ٹھیک اسی معنی میں املا ہے۔ ایک صاحبِ علم کوئی خاص کتاب اپنے سامنے نہیں رکھتا تھا وہ بیٹھتا تھا اور طالب علم اس کے سامنے بیٹھتے تھے۔ طالب علم کا غذ رکھ لیتے تھے اور جو موضوع اس کے پیش نظر ہوتا تھا مثلاً اس نے علم ادب، حدیث تفسیر لے لیا، اس کے اوپر وہ زبانی تقریر کرتا تھا اور جو طالب اس کے حلقہٴ درس میں بیٹھتے ہوتے تھے وہ سنتے تھے، اور اس کے نوٹس (Notes) لیتے تھے اور یہ نوٹس جمع کر لیتے تھے جو کتابیں آج آپ کو مل گئی ہیں مثلاً قاری کی کتاب، شریف مرتضیٰ کی کتاب، یہ وہی نوٹس ہیں جو لکچر کے وقت مستعد طالب علموں نے لیے ہیں۔ اس سے ہم اندازہ کر سکتے ہیں کہ اس طریقہ تعلیم کی بلندی کتنی تھی اور آج کل کا جو موجودہ سسٹم ہے، وہ ٹھیک اس کے مطابق چلتا تھا، لیکن بنیادی فرق آپ کو ساتویں صدی کے بعد نظر آئے گا، اگرچہ یہ اس سے پہلے شروع ہو چکا تھا اور اگر ہم اس کی کھوج میں نکلیں تو معلوم ہوگا کہ ساتویں صدی ہجری کے بعد کا جو زمانہ آتا ہے، تو املا کا طریقہ عربی اور اسلامی دوسروں میں بالکل مفقود اور ناپید ہو جاتا ہے اور کہیں اس کی پرچھائیں نظر نہیں آتی اور قسمتی

خطبات آزاد

دماغی قوت ختم ہو چکی تھی۔ چنانچہ آپ کو معلوم ہو گا کہ بڑے سے بڑے ائمہ فن جو پیدا ہوتے ہیں، ان کی زندگی کن کاموں میں ختم ہوتی ہے؟ وہ انھیں میں مصروف ہوتے ہیں وہ خلاصہ کرتے ہیں، یا شرح نویسی۔ لیکن کسی علم و فن میں نظر و اجتہاد کے ساتھ قدم اٹھے یہ چیز ختم ہو چکی تھی۔ اور لازمی طور پر اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ اسلامی علم و فن کے جو کارخانے قائم ہوئے تھے، وہ ایک بنیادی انقلاب سے زائل ہو گئے اور درس و تدریس بجائے اس کے کہ اس ڈھنگ پر چلے جس ڈھنگ پر چھ صدیوں تک چلا تھا، ایک نیا ڈھنگ شروع ہو گیا۔ یہ ڈھنگ دو مرتبہ تنزل کی پیداوار تھا اور روز بروز یہ تنزل بڑھتا گیا۔ اب یہ جو انقلاب ہوا، میں اس کی تفصیل میں نہ جاؤں گا۔ اور میں یہ سمجھتا ہوں کہ آپ حضرات علم و فضل کے لیے اس کی ضرورت بھی نہیں ہے کہ میں تفصیل میں جاؤں۔ اس تنزل کا نتیجہ جو کچھ نکلا، اس نے علم و فضل کے مختلف صیغوں پر کیا اثر ڈالا، اس کی داستان بہت طویل ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس عہد میں ایسے ارباب نظر موجود تھے کہ جنہوں نے اس چیز کو محسوس کیا۔ اس چیز کو جسے چھ صدیاں گزرنے کے بعد آج ہم محسوس کر رہے ہیں اور اس پر ہم ماتم کر رہے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ ایسی گہری نظریں جو باہر کی تمام سطحوں سے گذر کر حقیقت کے اندرونی گوشوں تک پہنچنے والی تھیں، ایسی نظریں اس وقت پیدا ہوئیں جنہوں نے اس صدی میں اس حقیقت کو محسوس کیا جیسے علامہ ابن خلدون۔ معلوم ہوتا ہے کہ علامہ ابن خلدون نے یہ حقیقت محسوس کی جیسا کہ اس نے اپنے مقدمے میں اشارہ کیا۔ بہر حال یہ خال خال نظریں تھیں، ان کا اثر وقت کی عام رفتار پر نہیں پڑا۔ تنزل کا دور شروع ہو چکا تھا اور وہ برابر آگے بڑھتا گیا۔ اب اس دور میں آکر ہمیں جو تبدیلیاں معلوم ہوئیں، وہ بھی اتنی مختصر نہیں ہیں کہ میں چند منٹوں میں سمجھانے کی کوشش کر سکوں۔ سب سے بڑا بنیادی انقلاب جو پڑھنے پڑھانے کے طریقے میں ہم نظر آتا ہے، وہ یہ ہے کہ اس وقت تک قدامت یعنی پچھلوں کے طریقہ تعلیم کا

خطبات آزاد

کے اوراق میں بند کرنا چاہیے، مقفل کرنا چاہیے۔ یا کہ ایک کتاب سے مدد لیتے ہوئے پڑھنے والے کا دماغ اور پڑھانے والے کا دماغ علم و فن کی وادیوں میں کھلے طور پر پڑھ سکے۔ اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ تعلیم کے لیے ایک خاص حد تک کسی معین کتاب کا رکھنا ضروری ہے۔ وہ پڑھنے والے کو مدد دیتی ہے۔ وہ اس کے دماغ کو عبارت کے حل کرنے کی مشق کراتی ہے۔ آپ جانتے ہیں کہ ہر حقیقت اس وقت تک حقیقت ہے جب تک اعتقاد کے درجے میں ہو وہاں سے جہاں وہ ادھر ادھر ہوئی، اس کے بعد وہ گر گئی۔ یہ چیز اس حد تک صحیح تھی جس حد تک اسے جانا چاہیے تھا لیکن جب کتابوں کا راستہ کھل گیا تو اب تمام تردد اور مدار ہو گیا کتاب پر۔ جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ ۱۲ برس سے ۱۴ برس تک آپ اپنا دماغ صرف کرتے ہیں، مگر نتیجہ کیا نکلتا ہے؟ مجھے معاف کیا جائے یہ کہنے کی میں جرأت کروں کہ چند کتابوں کا علم حاصل ہو جاتا ہے اور علوم حاصل نہیں ہوتے ہیں۔ آپ جانتے ہیں کہ چند کتابوں کا علم حاصل کرنے میں اور نفسِ علم حاصل کرنے میں بڑا فرق ہوتا ہے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ اس تبدیلی سے روز بروز تمام تر اعتقاد کتابوں پر ہوتا گیا۔ اور وہ جو پچھلا طریقہ ملا کا تھا اور زبانی درس کا تھا وہ روز بروز ختم ہوتا گیا۔ یہ ایک عجیب مصیبت ہے کہ دنیا ان منزلوں سے گزر چکی اور صدیوں کا فرق ہو گیا۔ آپ کو تعجب ہو گا اگر آپ کے سامنے اس چیز کو پیش کروں۔ مثلاً آپ علمِ تفسیر کا درس لے رہے ہیں اور آپ کا دار و مدار بیضاوی اور جلالین پر ہے۔ کیا ہو گا کہ بیضاوی اور جلالین کی لفظی عبارت اس کے مرجع اور ضائر کا علم حاصل ہو جائے گا، نہ کہ علمِ تفسیر بلکہ اس کی پرچھائیں تک نظر نہ آئے گی۔ نتیجہ یہ نکلا کہ درس و تدریس میں علمی قوت کمزور ہو گئی۔ یہ داستان بہت طویل ہے۔ میں اس کے پھیلاؤ کو سمیٹ نہیں سکتا۔ اس لیے کچھ چیزیں نظر انداز کرنا پڑیں گی۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ روز بروز تعلیم کا ڈھانچا بگڑتا گیا۔ تعلیم گرتی گئی۔ ایک بڑی غلط چیز جو پیدا ہوئی، وہ تھا متونِ شرح کا حد اعتدال سے آگے بڑھ جانا۔ تین و شرح لکھنے کا طریقہ فی نفسہ صحیح تھا یہ چیز ہر علم و فن میں

خطبات آزاد

سے املا کی جگہ کتابیں لے لیتی ہیں۔ یاد رکھیے کہ قدام کے طریقہ تعلیم میں کیا تھا! ان کا اعتماد املا کے اوپر تھا نہ کہ کتابوں کے اوپر حتیٰ کہ اگر میں آپ سے کہوں کہ علوم عالیہ اور صرف و نحو یعنی گرامر ایسی چیز ہے کہ آپ اس کے لیے کہیں گے کہ کتابیں ہونا چاہئیں آج بھی طریقہ تعلیم یہ ہے کہ ان چیزوں کا دار و مدار کتابوں پر ہے لیکن آپ کو تعجب ہو گا کہ متقدمین اور مسلمانوں کا جو طریقہ رہا تھا اسلامی علوم اور صرف و نحو اور ادب یا اسی قسم کی جو چیزیں ہیں اس میں اعتماد املا پر تھا۔ کتابیں بن چکی تھیں، دوسری صدی ہجری سے کتابیں مرتب ہو چکی تھیں، وہ کتابیں اس زمانہ میں مل سکتی تھیں۔ لیکن اعتماد جو کچھ تھا، وہ املا پر تھا۔ آپ غور کیجیے کہ کتنی مسافت اس تنزل کے دور میں اسلامی دماغ نے طے کی ہے۔ اس نکتے سے جہاں اعلیٰ علوم کی تعلیم ہی نہیں بلکہ علوم عالیہ یعنی صرف و نحو گرامر وغیرہ کی تعلیم بھی زبانی درس کے ذریعے سے ہوتی تھی جس کو املا کہتے ہیں۔ وہاں سے تنزل کے کاررواں کا سفر شروع ہوتا ہے۔ ساتویں صدی میں آپ یہاں تک پہنچ گئے۔ جو اعلیٰ علوم ہیں جیسے کہ حدیث، تفسیر اور فلسفہ، ان کی تعلیم تمام تر کتاب پر ہوتی ہے، کتابوں کے ورق پڑھنے والے کے سامنے ہیں اور دماغ کے سارے دروازے جو اس موقع پر کھلنا چاہیں، ایک صاحب نظر و علم کے، وہ اس موقع پر بند ہو گئے اور فضل چڑھا دیا گیا۔ اس طریقہ تعلیم کو رائج کیا گیا تھا۔ بظاہر آپ کہیں گے کہ یہ ایک نہایت معصوم تبدیلی ہے، جس میں کوئی حرج نہیں، قدام کے پاس اتنی کتابیں کہاں تھیں! قدام کے پاس یہ عجیب و غریب طریقہ متون و شروح کا کہاں تھا! متن نویسی کا طریقہ نکلا اور شرحیں لکھی گئیں اور حواشی لکھے گئے۔ یہ تمام سرمایہ پچھلوں کے پاس کہاں تھا! وہ محض تقریر کے ذریعے اپنا کام چلاتے تھے۔ کتابیں بن گئی تھیں۔ وہ مرتب اور مدون ہو گئی تھیں۔ لیکن نہیں۔ کاش معاملہ اس تک ہوتا۔ لیکن معاملہ یہاں تک نہیں ہے۔ بلکہ اس کے پیچھے، اس ظاہری پردے کے پیچھے، ایک بڑی دماغی تبدیلی بیٹھی ہوئی ہے۔ چیز یہ تھی کہ جس علم کو آپ حاصل کرنا چاہتے ہیں، اس علم کے لیے آپ کے دماغ کو کسی ایک معین کتاب

خطبات آزاد

بلکہ وہ بیکار کی بحث میں خرچ ہو۔ آپ غور کیجیے کہ ایک شخص کو منطق پڑھا رہے ہیں۔ آپ کے لیے جو چیز ضروری ہے وہ یہ ہے کہ آپ منطق میں اس شخص کے دماغ میں زیادہ سے زیادہ جو براہ راست رشتہ پیدا کر سکتے ہیں پیدا کریں۔ یہ رشتہ جتنا زیادہ مضبوط ہوگا اتنا ہی زیادہ دماغ اس کے لیے تیار ہوگا اور منطق اور لاجک (Logic) کو پکڑ میں لینگا۔ لیکن آپ نے طریقہ کیا اختیار کیا ہے؟ وہ ایک کتاب شروع کرتا ہے۔ اس کے دماغ کی ساری قوت اس کتاب میں صرف ہوتی ہے۔ دماغ کو صرف کیا جاتا ہے منطق کے مبادیات، مسائل، مباحثہ مقاصد کے اوپر۔ کس چیز پر جو ایک خاص نام کی کتاب ہے، اس کا ایک خاص نام کا مصنف ہے، اس نے ایک متن لکھا ہے، اس کی جو ایک خاص سطر ہے، اس کا کیا مطلب ہے؟ آپ خیال کیجئے کہ اس کے اصلی موضوع سے، آپ اس کے دماغ کو بھٹکاؤ کہاں سے کہاں لے گئے! یہ سب کچھ آپ اس لیے کر رہے ہیں کہ عبارت کے حل کرنے کی اسے مشق ہو۔ مگر یہاں معاملہ اس کے بالکل برعکس ہے۔ آپ اس کے دماغ کو غارت کرتے ہیں۔ مصیبت یہ ہے کہ ہر علم کے لیے گرامر بہت زیادہ ضروری ہے اور بیک وقت آپ دو بوجھ اس پر لاوتے ہیں اور ہندستان میں تین بوجھ۔ پہلا بوجھ ہے اصل علم کا۔ دوسرا اہل عبارت کا۔ اس کی ساری قوت عبارت کے حل کرنے میں صرف ہو جاتی ہے۔ نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ دماغ کی پکڑ میں چیز نہیں آتی ہے۔ پھر آپ شکایت کرتے ہیں کہ لوگ کوڑھ مغز ہیں لیکن جو طریقہ ہم نے اختیار کیا ہے، وہ ان کو کوڑھ مغز بنانے کے لیے مجبور کرتا ہے۔ میں اس چیز میں زیادہ وقت نہیں لوں گا۔ طریقہ درس میں جو تبدیلی ہوئی، اس سے اسلامی علوم کو بہت سخت نقصان پہنچا۔ قدام کے طریقہ املا کو ترک کر دیا۔ اعلیٰ علوم کی تعلیم زبانی درس کے ذریعے سے اور لکچرس (Lectures) سے دی جاتی تھی، یہ بالکل ناپید ہو گیا۔ اور تمام ترک کتابوں پر اعتماد ہو گیا۔ اور جو طریقہ اختیار کیا

خطبات آزاد

اور ہر زبان میں اچھی ہوتی ہے لیکن یہ چیز جب حد سے زائد بڑھ جائے گی تب ظاہر ہے کہ اس سے نفس علم کو سخت نقصان پہنچتا ہے۔ بجائے اس کے آپ کسی علم میں کوئی ایک کتاب محض تلی زبان میں وضاحت کے ساتھ مرتب کریں اور وہ ایک طالب علم کے آگے رکھیں تاکہ اس کو موقع ملے کہ وہ پورے طور پر اس کتاب پر چھا جائے آپ نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ اپنے ایک چیز لکھی کہ جس کا نام متن اور گن گن کر اتنے الفاظ رکھ دیے کہ کم سے کم الفاظ ہوں اور وہ ایک معما اور چیتیاں بن سکے۔ جو شرح جو لکھنی چاہیے تو اس شرح میں بحث آگئے، مثلاً اس نیک بخت نے ایک متن لکھا اور اس امر کی کوشش کی کہ عبارت کو سخت بنانے میں کوئی بھی دروازہ اور کھڑکی کھلی نہ چھوڑی جائے جس سے دماغ اپنی راہ پر آجائے۔ اگر اس کو عبارت میں اشارہ کرنا تھا، تو وہ ان ذریعوں سے کام لیتا۔ اگر وہ ان ذریعوں کو یعنی مرجع اور ضائر کو اس عبارت میں رکھ دیتا تو معاملہ صاف ہے۔ مثلاً اس کو یہ کہنا ہے کہ ایسی صورت میں اس سے نتیجہ یہ نکلے۔ اگر وہاں وہ اس چیز کا نام بھی رکھ دے، تو یہ بحث غیر ضروری ہو جاتی ہے مگر وہ نیک بخت نہیں رکھتا ہے۔ اور یہ ناممکن ہے۔ اب اس سے ایک اہم بحث پیدا ہوئی کہ ”اس سے“ جو لفظ آیا ہے، وہ کس طرف جاتا ہے۔ چنانچہ اس پر بحث چلی۔ قیاس یہ چاہتا ہے کہ یہ طریقہ جو اختیار کیا گیا، تو یہ اس لیے اختیار کیا گیا کہ اس سے دماغ کو عبارت کے حل کرنے اور سمجھنے کی قوت پیدا ہو۔ حل عبارت بہر حال ضروری چیز ہے۔ اس میں شک نہیں کہ ایک طالب علم کے لیے تو یہ بہت ہی ضروری ہے کہ وہ کسی کتاب کو پڑھنے اور اس کی عبارت کو سمجھنے میں اور مباحث کو قابو میں لانے کے لیے اپنے اندر صلاحیت پیدا کر سکے۔ لیکن اس کے لیے آپ بہت سے طریقے اختیار کر سکتے ہیں۔ اس کی کیا ضرورت ہے کہ تمام علوم و فنون کی جو آپ تعلیم دیں، ان کی تمام کتابوں کو آپ اسی طریقے سے غارت کریں اور دماغی قوت کا بڑا حصہ اصلی علم کو حاصل نہ کر سکے

خطبات آزاد

اور تنزل کا معاملہ ایک عجیب معاملہ ہے۔ کتنی کٹھلی ہوئی اس تنزل کی باتیں ہوں، یا ترقی کی باتیں ہوں ان کو آپ یا آپ کا زمانہ فوراً نہیں پکڑ سکتا یا محسوس نہیں کر سکتا۔ ترقی اور تنزل حقیقتاً دونوں بڑی دھیمی چال چلتے ہیں۔ ایسی دھیمی چال چلتے ہیں کہ آپ کو پتا ہی نہیں چلتا کہ کوئی چل رہا ہے۔ لیکن کافی وقت گزر جاتا ہے اور کافی مسافت جب زمانہ طے کر لیتا ہے تب آپ چونکتے ہیں، مورخ چونکتا ہے، اور لکھتا ہے کہ حقیقت یہاں سے یہاں آگئی۔ لیکن وہ اچانک نہیں آئی ہے۔ سچاس ساٹھ یا سو برس میں یہاں آئی ہے۔ لیکن اس سو برس میں اس کی چال اتنی دھیمی تھی کہ اس چال کو کوئی پکڑ نہیں سکتا تھا۔ منٹوں کو آپ پکڑ سکتے ہیں گھنٹوں کو آپ پکڑ سکتے ہیں کیونکہ ساٹھ منٹ کا گھنٹہ ہوتا ہے مگر اس کو آپ نہیں پکڑ سکتے۔ اس کی چال اتنی دھیمی ہے کہ اس کو آپ کی آنکھ بھی نہیں پکڑ سکتی۔ اسی طرح دنیا کی تمام حقیقتیں دھیمی چال چلتی ہیں اور یہ دھیمی چال پکڑ میں نہیں آتی ہے۔ جب زمانہ بہت کافی مسافت طے کر لیتا ہے اور جب ایک نقطے کو چھوڑ کر دوسرے نقطے تک پہنچتا ہے تب آپ چونکتے ہیں کہ کتنی مسافت طے کر لی تو اس طریقہ پر دماغی ترقی اور تنزل کا افسانہ ہے۔ ترقی شروع ہوتی ہے تو کوئی مورخ اس کو پکڑ نہیں سکتا کہ فلاں سنہ فلاں برس یہ ترقی شروع ہوئی۔ یا بجائے اس کے تنزل کے کارواں کا سفر شروع ہو جاتا ہے لیکن آنکھ اس کو پکڑ نہیں سکتی کہ وہ بتلا سکے کہ فلاں سنہ میں اتنے بچے اسلامی علوم کے کارواں کے تنزل کا سفر شروع ہوا۔ لیکن وہ چیز شروع ہو جاتی ہے اور پھر ایک لمبی مسافت طے کر لیتی ہے تب مورخ کا قلم آشنا ہوتا ہے۔ اس لیے اگر آپ کوشش کریں گے کہ ساتویں صدی ہجری کا زمانہ تخمیناً مقرر کر دیا جائے تو ساتویں صدی ہجری کے بعد دماغی تنزل کا زمانہ کھلے طور پر کھڑا ہر جگہ نظر آ جائے۔ تنزل اس طرح شروع نہیں ہوتا ہے کہ ایک مرتبہ اس نے مراٹھا یا اور ساری نگاہوں نے دیکھ لیا کہ وہ تنزل کھڑا ہے۔ وہ تو اس طرح آتا ہے کہ لوگوں کو پتہ بھی نہیں چلتا ہے۔ لوگ سمجھتے ہیں کہ ہم

خطبات آزاد

گیا وہ اصولی تعلیم کے لحاظ سے بالکل غلط طریقہ اختیار کیا گیا۔ اب اس سلسلے میں جو بہت سی چیزیں ہیں، ان سب کو بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہوگی، آپ سب حضرات علم و فضل کی موجودگی میں۔ برسوں سے میرا خیال یہ ہے، تیس برس سے میرا خیال ہے کہ علامہ تفتازانی ایک غیر معمولی شخصیت کے مالک تھے اور تیس برس سے میری یہ رائے ہے کہ انہوں نے جو متن و شرح لکھے، وہ ان کی زندگی میں بہت مقبول تھے اور ان کے علم و فضل کا سکہ سب پر جما ہوا تھا اور جو چیز ان کے قلم سے نکلتی تھی، وہ تمام ملک میں چھا جاتی تھی اور بعض تصنیفات ان کی زندگی میں داخل درس ہو گئیں اور آج تک ہم سب منت گزار ہیں، ان کی تصنیفات کے۔ کوئی صاحب یہاں پر ایسے نہ ہونگے جنہوں نے علامہ موصوف کی تصنیفات نہ پڑھی ہوں۔ علامہ تفتازانی کی کتابوں کی مقبولیت اس زمانے میں اس لیے ہونے لگی تھی کہ اسلامی علوم کا دماغی تنزل شروع ہو چکا تھا اور ترقی کا دور ختم ہو گیا تھا۔ اور ان کتابوں سے بجائے اس کے کہ آگے چل کر ترقی کے دروازے کھلے ہوں، ایک حد تک نقصان پہنچا۔ یہ میں ڈرتے ڈرتے ایک لفظ آپ حضرات سے کہہ رہا ہوں، تاکہ آپ حضرات کو گراں نہ گزرے۔ یہ بھی میرا عقیدہ کہ ادب عربی اور عربی بلاغت کو مطول نے سخت نقصان پہنچا یا۔ قدما کی کتابیں نکل آئی ہیں جیسے دلائل الاعجاز اور اسرار البلاغت۔ اس کے علاوہ اور بھی چیزیں نکل آئی ہیں جن سے ہم اندازہ کر سکتے ہیں کہ بلاغت عربی کی تعلیم کہاں تک تھی ہم بدقسمتی سے کہاں سے گر کر کہاں آ گئے۔ جرجانی کی تصنیفات کو چھوڑ دیجیے۔ سکاکی اس دور کی پیداوار تھا۔ دراصل ترقی کا دور ختم ہو چکا تھا اس نے مفتاح لکھی۔ کاش وہ اصلی شکل میں رہتی لیکن نہیں رکھی گئی۔ بہر حال یہ داستان طولانی ہے۔ میں جس چیز کی طرف آپ کو توجہ دلانا چاہتا ہوں، وہ یہ ہے کہ ساتویں صدی ہجری تک ایک بنیادی تبدیلی ہوئی اور اس نے اسلامی علوم اور اس کی بنیاد کو ہلا دیا۔ اس سلسلے میں یہ بات آپ یاد رکھیے کہ ترقی

خطبات آزاد

عربی علوم کا طریقہ سلسلہ جاری ہے، اس میں اصلاح ہونا چاہیے۔ موجودہ زمانے میں اس کا احساس کب شروع ہوا، یہ بھی کہنا مشکل ہے۔ لیکن میری نظر سے جو چیز گزری ہے۔ اسے میں یہاں عرض کرنا چاہتا ہوں۔ شاید سب سے پہلے ایک شخص برین تو سی نے انیسویں صدی میں ممالک اسلامیہ کا سفر کیا اور گیارہ جلدوں میں اپنا سفر نامہ مرتب کیا اور خاص اہتمام سے اسے مصر میں چھپوایا۔ میں سمجھتا ہوں کہ موجودہ دور کو آپ لے لیں اس صدی میں ایک مسیحی عالم یہ کہتے ہوئے نظر آتا ہے کہ جن طریقوں پر اسلامی اور عربی علوم کا ڈھانچا چل رہا ہے، وہ کامیاب نہیں ہے۔ یہ عالم برین تو سی ہے۔ اس کے بعد پھر جو شخص اس کے خلاف پوری قوت سے اٹھا وہ مرحوم شیخ عبدہ تھا۔ یہ جب مصر سے جلاوطن کیے گئے، تو بیروت گئے۔ اور پھر سید جمال الدین^۱ سے مل کر بیروت میں ۱۸۹۲ء میں ایک لائحہ ایک اسکیم (Scheme) تیار کی اور یہ مرتب کر کے ترکی کے شیخ الاسلام کے پاس بھیجی۔ ان کا خیال ہوا کہ یہ ایک اہم مسئلہ ہے، اور اگر اس مسئلے کو چھیڑا جاسکتا ہے تو اس کے لیے شیخ الاسلام موزوں ہیں کہ وہ اس مسئلے کو اپنے ہاتھ میں لے لیں۔ اس کی بنیاد یہ ہے کہ عربی اور اسلامی علوم کا جو سلسلہ اس وقت قائم ہے، وہ غلط ہے اور اس سے امید نہیں ہے کہ صحیح نتائج پیدا ہو سکیں۔ اس لیے اس میں اصلاح ہونا چاہیے اور اصلاح کا طریقہ یہ ہے کہ ترکی کے شیخ الاسلام ایک نیا مدرسہ اور کالج قسطنطنیہ یا استنبول میں قائم کریں۔ چنانچہ شیخ رشید رضا کے مضامین میں یہ اسکیم موجود ہے۔ یہ نہایت قیمتی تحریک تھی۔ لیکن اس کو اس قابل نہیں سمجھا گیا کہ شیخ محمد عبدہ کے خط کا کوئی جواب دیا جائے اور ظاہر ہے کہ ترکی میں یہ سلسلہ جس شکل میں قائم تھا اور جو لوگ اس عہدے پر مقرر کیے جاتے تھے ان سے کسی تبدیلی کی امید نہیں کی جاتی تھی۔ لیکن وہ اسکیم ایک قیمتی چیز ہے۔ اس کے بعد سید جمال الدین نے عربی میں ایک اخبار نکالا جس کا نام ”العروة الوثقی“

خطبات آزاد

ترقی کے میدان میں ہیں مگر وہ آہستہ آہستہ اپنا کام کرتا جاتا ہے۔ آپ دیکھیں گے کہ ساتویں صدی ہجری میں اسلامی اور عربی علوم کے مدارس آباد ہیں۔ ہر جگہ علماء و فضلاء درس دے رہے ہیں جن کے حلقہ درس سے سیکڑوں عالم و فاضل فیضیاب ہو کر زندگی کے بلند سے بلند مرتبے تک پہنچتے ہیں۔ لیکن تنزل کے کارواں کا جو بیج تھا وہ زمین پکڑ چکا تھا اور اس نے اپنے برگ و بار پیدا کرنا شروع کر دیے تھے اب کافی وقت تھا کہ وہ درخت جو پیدا ہوا تھا، وہ جب اس حد تک پہنچا اور بلند ہوا تو اس کی کھپلی ہوئی شاخیں ہر ایک کو نظر آنے لگیں۔ اگر آپ تاریخ کا مطالعہ کریں تو یہ بنیادی حقیقت سامنے آجھریگی۔ میں اس چیز کی طرف آپ کی توجہ دلا رہا تھا کہ ساتویں صدی ہجری کے بعد اسلامی علوم کے تنزل کا دور شروع ہوا۔ اب جب ہم نے اس زمانے کو ایک حد تک معین کر لیا، تو ہمارے لیے یہ چیز صاف ہو گئی کہ ہندستان میں مسلمانوں کے درس و تدریس کا جو سلسلہ شروع ہوا تھا، تو وہ کس خمیر سے پیدا ہوا تھا۔ ترقی کے خمیر سے یا تنزل کے خمیر سے۔ ہندستان میں اول ہی روز سے اسلامی علوم کے درس و تدریس کی بنیاد جو قائم ہوئی تھی، وہ تنزل کے دور کا نتیجہ تھی، ترقی کے دور کا نتیجہ نہیں تھی۔ اس کے خمیر میں تنزل کا مواد موجود تھا۔ ساتویں صدی ہجری سے پہلے اسلامی علوم کی ترقی کا دور ختم ہو چکا تھا۔ چھٹی صدی میں تاتاریوں کی بغاوت، خلافت کا خاتمہ اور بغداد کا قتل عام ان تمام چیزوں کا جو عالمگیر اثر پڑا علوم اسلامیہ اور نیز ان کے دماغی اور علمی حالت پر اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ ہر گوشے میں خرابیاں پیدا ہوئیں اور قدرتی طور سے یہ جو ایک گوشہ تھا درس و تدریس علوم کا وہ بھی اس سے متاثر ہوا۔ لیکن بہر حال اس کی تفصیل میں نہیں جانا چاہیے۔ لیکن سب سے زیادہ ضروری یہ ہے کہ اب موجودہ حالت میں جو معاملہ ہمارے پاس موجود ہے اس کو کس شکل میں حل کرنا چاہیے۔ میں چاہتا ہوں کہ جلد سے جلد وہاں تک پہنچوں۔ یہ چیز کہ جس ڈھنگ پر اسلامی او

خطباتِ آزاد

ذمہ داریاں بہت ہیں۔ وہ نہ صرف ملک کے سامنے، بلکہ تمام عالم اسلام کے آگے جوابدہ ہیں۔ کیا اب بھی وقت نہیں آیا ہے کہ وہ اپنی ذمہ داریوں کو محسوس کریں اور اس عظیم الشان خدمت کو انجام دیں! اس خواب کو جو سو برس سے لوگوں نے دیکھا ہے اور جو آج تک شرمندہ تعبیر نہیں ہوا ہے، کم از کم آج تو اس کی تعبیر عالم اسلامی کے سامنے آئے۔ اس سلسلے میں اس پر غور کرنا چاہیے کہ جو طریقہ اصلاح کے ہیں، ان کی اہم باتیں کیا ہیں۔ اور مہمات کیا ہیں۔ سب سے پہلی چیز مختصر ہے آپ سے کہوں گا کہ وہ فنونِ آلیہ کے متعلق ہے۔ میں نے فنونِ آلیہ کے متعلق آپ سے کہا وہ فن خود مقصود نہ ہو، بلکہ وسیلہ ہو کچھ ایسی چیزوں کا جو مقصود ہوں، تو اس لیے وہ بھی ضروری ہو گئے۔ کچھ چیزیں تو بطور وسیلے کے ہیں اور کچھ چیزیں بطور مقصود کے ہیں۔ اس سے بڑھ کر کوئی غلطی نہیں ہو سکتی، علم و نظر کے کسی صیغے میں کہ ہم وسیلے کو مقصد بنادیں۔ بد قسمتی یہ ہے کہ ہر گوشے میں سب سے پہلی ٹھوکر جو انسانی دماغ لیتا ہے وہ یہ ہے کہ جس چیز کو اس نے بطور وسیلے کے پکڑا تھا، اس نے اسے مقصود بنا لیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ علم و حقیقت کے ہر صیغے میں ہم مقصد سے اتنا دور جا پڑے ہیں کہ ہم کسی حالت میں بھی اس کے نزدیک نہیں پہنچ سکتے ہیں۔ یہاں دیکھنا یہ ہے کہ کون سی چیز وسیلہ ہے، اور کون سی چیز مقصود ہے۔ اگر ہم نے وسیلہ کو مقصود بنا لیا اور اسی وسیلہ کو سمجھ لیا کہ یہ ہمارا مقصود ہے، تب ہم نے شیرازے کو درہم بردہم کر دیا۔ تو اس کو ڈھونڈنا پڑے گا کہ وہ فنونِ آلیہ کون کون ہیں! صرف و نحو گرامر تو صرف و نحو ایک بنیادی چیز ہے کہ جس کے بغیر عربی زبان کو ہم نہیں سیکھ سکتے ہیں۔ آپ جس چیز کو ڈھونڈنے نکلے ہیں، وہ عربی گرامر نہیں ہے، بلکہ وہ اسلامی علوم و فنون ہیں، جو صندوق میں بند ہیں، اور ان پر قفل چڑھا ہوا ہے۔ آپ کو کنجی کی تلاش ہے۔ جو چیز آپ کو ڈھونڈنا ہے اور جو صندوق کے اندر ہے، اس کو بغیر کنجی کے آپ نہیں پاسکتے۔ اور

خطبات آزاد

تھا۔ ۱۴ نمبر اس اخبار کے نکلے۔ یہ اخبار پیرس سے نکلتا تھا۔ مہینے میں دو نمبر نکلتے تھے۔ حقیقتاً یہ ایک انقلاب انگیز چیز تھی۔ وہ اسکیم اس اخبار میں بھی شائع ہوئی۔ عربی بولنے والی دنیا پر اس اخبار نے اور اس اسکیم نے ایک انقلاب انگیز اثر ڈالا۔ بہر حال وہ مضامین کتاب کی شکل میں چھپ چکے ہیں۔ آپ کو معلوم ہو گا کہ ایک سے زیادہ مضامین شیخ محمد عبدہ نے اس موضوع پر لکھے، مگر ان کا کوئی نتیجہ نہ نکلا۔

آج جب ہم اس وقت لکھنؤ میں اکٹھا ہوئے ہیں، اس کی یاد دلانا بہت آسان ہے۔ اگر اس مسئلے کو کسی انجمن نے پوری قوت کے ساتھ اٹھایا، تو وہ ندوۃ العلماء تھا۔ ندوۃ العلماء کے مدرسے کا قیام ۱۳۱۱ھ میں ہوا۔ بلکہ اس کے بعد ندوۃ العلماء علم کی تحریکوں کا مرکز بن گیا، اور آج بھی وہ بہت سے امتیازات رکھتا ہے۔ ندوۃ العلماء نے پوری قوت کے ساتھ یہ مسئلہ اٹھایا جس میں ارباب فہم حضرات موجود تھے، جو اس مسئلے کی گہرائی کو سمجھ سکتے تھے۔ ندوۃ العلماء نے اپنا بنیادی مقصد اصلاح نصاب تعلیم قرار دیا تھا۔ مگر میں اس کی تفصیلات میں نہیں جاؤں گا۔ اس کے مختلف وجوہ تھے کہ ندوۃ العلماء اس معاملے میں قدم آگے نہ بڑھا سکا اور یہ گتھی سلجھ نہ سکی۔ اور ابھی تک الجھی ہوئی ہے۔ حال آں کہ بارہا ندوۃ العلماء نے اس سلسلہ میں جو قیمتی خدمات انجام دی ہیں، وہ ہمیشہ اس مسئلے کو سلجھانے میں مدد دیں گی۔ مجھے بہت جلد اپنی داستان کو ختم کرنا ہے۔ جہاں تک اس چیز کا تعلق ہے کہ عربی اور اسلامی علوم کی تعلیم جس ڈھنگ پر دی جا رہی ہے اس کی اصلاح ہو، اس کے بارے میں ہم اور بنیادی چیزیں کہی گئی ہیں۔ وہ چیزیں سرسری طور پر ہمارے سامنے ہیں۔ ایک، دو، تین، چار، پانچ۔ اور اس کے بعد ہم کو موقع ملے گا کہ ہم غور کر سکیں کہ کیا واقعی ان اصلاحوں کی ضرورت ہے! کیا اب بھی وقت نہیں آیا ہے کہ جو حضرات مسلمانوں کی تعلیم کی باگ اپنے ہاتھ میں رکھتے ہیں، اسلامی علوم کی تعلیم کی باگ اپنے ہاتھ میں رکھتے ہیں، وہ اپنی ذمہ داریوں کو محسوس کریں! ان کی

خطبات آزاد

اوپر ایک وقت میں تین بوجھ ڈالے۔ پہلا بوجھ خود عربی زبان کا ہے۔ دوسرا بوجھ کتاب کا اور جو اس میں عبارت لکھی گئی ہے اور تیسرا بوجھ یہ کہ اس زبان کو سیکھیے جو اس کی مادری زبان نہیں ہے۔ آپ کو معلوم ہے کہ ہمارا پرانا طریقہ یہ تھا کہ عربی صرف و نحو اور گرامر، میزان اور منشعب سے شروع ہوتی تھی۔ اور صرف میرا اور نحو میرا پڑھائی جاتی تھی۔ یہ کتابیں جس زمانے کے لیے لکھی گئی تھیں، اس زمانے کے لیے صحیح تھیں کیونکہ فارسی زبان اس زمانے میں عام طور پر پھیلی ہوئی تھی۔ جہاں تک ہندستان کا تعلق ہے یہاں فارسی اجنبی زبان ہے۔ ہندستان میں کبھی ایسا دور نہیں گذرا کہ فارسی مادری زبان ہوئی ہو۔ لیکن اس میں شبہ نہیں ہے کہ فارسی زبان کی تعلیم اتنی عام تھی کہ لوگوں کو اس سے توجش نہ تھا۔ اس لیے عربی صرف و نحو کی کتابیں فارسی زبان میں لکھی گئی تھیں۔

جو چیزیں آپ سے کہنا چاہتا ہوں، وہ ایک گہری چیز ہے۔ مگر بہت صاف ہے اور وہ بغیر کسی کدو کاوش کے آپ کے سامنے اُبھر آئیگی۔ ایک شخص عربی زبان سے نا آشنا ہے۔ ایک بچہ آٹھ برس کا عربی زبان کو شروع کرتا ہے۔ آپ میزان اور منشعب سے شروع کراتے ہیں۔ فارسی زبان اس کے لیے اجنبی زبان ہے اس کی مادری زبان اردو ہے۔ آپ ایک ہی وقت میں اس پر تین بوجھ ڈالتے ہیں۔ پہلا بوجھ یہ ہے کہ وہ فارسی عبارت کو حل کرے جو اس کے لیے بالکل بیگانہ زبان ہے۔ دوسرا بوجھ یہ ہے کہ وہ کتابیں اور وہ رسائل اس ڈھنگ پر لکھے گئے ہیں کہ فنِ تعلیم کے لحاظ سے جو سہل آسان اور سمویا ہوا ڈھنگ ہونا چاہیے اس ڈھنگ پر وہ نہیں لکھے گئے تیسرا بوجھ ہے عربی صرف و نحو کے سمجھنے کا۔ تو اب آپ غور کیجیے کہ اس کا دماغ ایک ہی وقت میں آپ کتنی قوتوں میں ضائع کر رہے ہیں! اس کی ساری دماغی قوت تین خانوں میں بٹ رہی ہے۔ فارسی زبان کا سمجھنا، عبارت کا حل کرنا اور عربی گرامر

خطبات آزاد

صرف و نحو وہ کبھی ہے جس سے اس صندوق کا قفل کھل سکتا ہے۔ اس طرح علم ادب، عربی علم ادب کا۔ جب تک آپ کی قابلیت پورے طور پر نہیں ہوتی ہے اور وہ قابلیت صحت کے ساتھ پیدا ہوتی ہے، اس وقت تک آپ اپنے مقصود سے آشنا نہیں ہو سکتے۔ اس طریقے سے لاجک (logic) اور منطق بھی ضروری ہے منطق بجائے خود مقصود نہیں ہے۔ اصلی مقصد تو آپ کا ہے کسی نتیجے تک پہنچنا کسی بحث کو اس طریقے سے ترتیب دینا کہ صحیح نتیجے تک آپ پہنچیں۔ یہ چیز آپ کو حاصل نہیں ہو سکتی، جس کی آپ کو ضرورت ہے نتیجہ نکلا کہ منطق بھی بہر حال وسیلہ ہوئی اور مقصود نہیں ہوئی۔ اور وہ فنون آلیہ میں داخل ہوئی۔ آپ کو توجہ دلاؤں گا کہ اگر آپ تھوڑی دیر تک بھی میرے ساتھ چلیں میں زیادہ دیر تک آپ کو لے جانے کی ہمت نہیں کروں گا۔ چند قدم آپ میرے ساتھ چلیں، اور مجھے یقین ہے کہ آپ میری طرح مطمئن ہو جائیں گے کہ ان فنون آلیہ کی تعلیم جو ہمارے مدرسوں میں دی جا رہی ہے وہ صحیح نہیں ہے۔ اور جو کام تھوڑے وقت میں کیا جاتا ہے اس کام کو ہم زیادہ وقت میں کر رہے ہیں۔ اور بہتر نتیجہ نہیں نکل رہا ہے، تو کوئی فائدہ نہیں ہے۔ ابھی میں نے آپ سے کہا تھا کہ طالب علموں پر دوسری جگہ دو بوجھ ڈالے جاتے ہیں مگر ہمارے یہاں ہندستان میں طالب علم پر بیک وقت تین بوجھ پڑ رہے ہیں۔ سب سے پہلی بات جو میں آپ کو یاد دلاؤں گا، وہ یہ ہے کہ نہ عربی ہماری مادری زبان ہے اور نہ فارسی ہماری مادری زبان ہے۔ جو طالب علم تیار کیا جاتا ہے اس کے سامنے یہ اجنبی زبانیں ہوتی ہیں۔ اور اس کو ایک لمبی چوڑی مسافت عربی زبان میں طے کرنا پڑتی ہے۔ آپ ایک طالب علم کو ایک مدرسے میں بٹھاتے ہیں اور اس کے سامنے عربی کتابیں رکھتے ہیں۔ آپ یہ چیز محسوس نہیں کرتے ہیں کہ عربی زبان میں آپ نے اس کے

خطبات آزاد

نحو کی پہلی کتاب اردو میں ہونی چاہیے۔ اسی طرح سے منطق کی پہلی کتاب اردو میں ہونی چاہیے۔ اس طریقے سے جتنے فنونِ عالیہ ہیں ان کی پہلی کتاب مادرِ زبان میں ہونی چاہیے تاکہ بیک وقت حلِ زبان، حلِ عبارت، حلِ موضوع کا بوجھ اس کے اوپر نہ پڑے۔ اس میں بھی بال و پر ہیں مگر میں اس کو ختم کرتا ہوں۔

دوسری چیز جس کی تفصیل میں میں نہ جاؤں گا وہ متون و شرح کی بابت ہے اس کا طریقہ حدِ اعتدال سے گزر گیا۔ جس حد تک یہ معاملہ پہنچ گیا ہے وہ ہماری تعلیمی قوت کو نقصان پہنچا رہا ہے۔ تو بہر حال یہ چیز بھی پیش نظر رکھیے۔ ایک اور اہم چیز یہ ہے کہ متون و شرح کے جو طریقہ اختیار کیے گئے ہیں ان میں بھی اصلاح کی ضرورت ہے۔ تیسری چیز جو آپ سے میں کہوں گا وہ یہ ہے کہ وہ کیا اسباب تھے جن کی وجہ سے ہندوستان میں عربی علم و ادب کی تعلیم ہمیشہ کمزور رہی۔ آپ کو معلوم ہے کہ عربی علم ادب میں اسلامی علوم کا خزانہ مدفون ہے اور بغیر اس سے آشنا ہوئے ہم اسلامی علوم سے آشنا نہیں ہو سکتے۔ ہندوستان میں ادبِ عربی کی تعلیم کا سلسلہ ہمیشہ کمزور رہا ہے۔ چنانچہ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ ہندوستان کی ایک ہزار برس کی زندگی میں جو یہاں اسلامی علوم کو آئے ہوئے ہو گئے اس ایک ہزار برس کی زندگی میں اگر آپ معلوم کرنا چاہیں کہ کون کون اشخاص ایسے پیدا ہوئے، جن کو یہ قدرت تھی کہ وہ ایک عرب کی طرح سلیس اور فصیح عربی لکھ سکیں! جتنے اشخاص پیدا ہوئے ہیں میں ایک ہاتھ کی انگلیوں پر گن سکتا ہوں اور پانچوں انگلیوں کا شمار نہیں ختم ہو گا کہ نام ختم ہو جائیں گے۔ یہ چیز ہمیشہ کمزور رہی۔ اس کے کیا اسباب تھے! آپ اگر اس میں جائیں گے تو یہ ایک بڑی داستان معلوم ہوگی۔ اس داستان کا ایک حصہ اس بنیادی غلطی پر مبنی ہے جو اس کے بارے میں ہوئی۔ آپ کو سن کر تعجب ہو گا کہ ایک چیز فنِ بریلج ہے اور ایک فنِ کتابت

خطبات آزاد

یعنی صرف و نحو کے مسائل کو سمجھنا اور حل کرنا ہے۔ ان تینوں خالوں میں اس کا دماغ بٹ جاتا ہے۔ اگر آپ نے یہ طریقہ اختیار کیا ہو تا کہ اس کا دماغ ایک ہی چیز میں صرف ہوتا یعنی صرف و نحو حاصل کرنا، تو کیا وہ عربی زبان کے صرف و نحو کو زیادہ مضبوطی کے ساتھ اپنے دماغ میں جگہ نہ دیتا؟ اور عربی زبان کا صرف و نحو اس کے دماغ میں راسخ نہ ہو جاتا؟ لیکن آپ ایک ہی وقت میں اس کے دماغ پر تین بوجھ ڈالتے ہیں۔ نتیجہ یہ ہے کہ اس کی دماغی قوت منتشر ہو جاتی ہے۔ اور جو چیز آپ اس کو سکھا رہے ہیں یعنی صرف و نحو اس کی دماغی قوت اس کو مرکز بنا کر سامنے نہیں رکھتی۔ دماغ کھٹکتا ہے۔ چونکہ فارسی ایک اجنبی زبان ہے۔ فارسی کی عبارت کا مطلب اول سمجھے۔ عبارت پیچیدہ ہے اس کے حل کرنے میں اسے دقت ہوتی ہے، اور عربی صرف و نحو کے حاصل کرنے میں مزید مشکل پڑتی ہے۔ بہر حال اب مجھے جلد ختم کرنا ہے۔ ایک بنیادی غلطی جو عربی تعلیم میں ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ اس چیز کی ضرورت محسوس نہیں کی جاتی ہے کہ اگر ہم اصلاح چاہتے ہیں تو بہر حال ہمیں تسلیم کرنا ہے کہ ہندستان میں عربی علم اور تعلیم میں جس فن کی تعلیم بھی شروع کی جائے، اس کی پہلی رو نمائی مادری زبان میں ہونا چاہیے، تاکہ وہ اس کو فوراً پکڑ لے۔ اور اگر پہلی رو نمائی مادری زبان میں نہیں ہوتی ہے اور ایک اجنبی روپ اس کے سامنے آتا ہے، جسے وہ پہچانتا نہیں ہے، تو پھر کافی وقت اس کے دماغ کو لگ جاتا ہے کہ وہ اپنے دماغ کو اس اجنبی صورت سے آشنا کرے۔ آپ اس کو فارسی پڑھانا چاہتے ہیں، اس کی کیا ضرورت ہے کہ عربی صرف و نحو کی تعلیم کے پیچ و خم سے اس کے دماغ کو متوختش کریں۔ بلکہ بنیادی اصول یہ ہونا چاہیے کہ ہر فن کی ابتدائی رو نمائی مادری زبان میں ہوا کرے۔ کوئی علم جو اس کے سامنے آئے، پہلی مرتبہ جو اپنا گھونگھٹا ہٹائے اپنے چہرے سے تو وہ یہ سمجھے کہ یہ جانی بوجھی ہوئی صورت ہے۔ تو نتیجہ یہ نکلا کہ عربی کے صرف و

خطبات آزاد

رکھ کر آپ نمونہ پیش کرنا چاہتے ہیں کہ عربی میں اونچی سے اونچی ترقی جو ہو سکتی ہے، وہ یہ ہے؟ اس طرح سے آپ طالب علم کا وقت خراب کرتے ہیں۔ جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس کو لکھنا تک نہیں آتا ہے۔ لیکن کوشش یہ کی جاتی ہے کہ اس کے سامنے نمونہ فن بدیع کا رکھا جائے، لفظی کارگیری کا جس کتابت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ اگر آپ ایک صفحہ لکھیں جس میں قاف (ق) کا لفظ نہ آئے، یا ایسا صفحہ لکھیں کہ جس میں ہر لفظ میں یا ہر سطر میں قاف (ق) آئے؛ اگر آپ کی عمر کا دامن بہت پھیلا ہوا ہے تو کیجیے، چشم مار روشن دلِ ماشاد۔ لیکن آپ نمونہ خطوط لکھنے کا نہیں بنا سکتے ہیں۔ اگر ایک شخص کو خط لکھنا ہے جس میں کہ (ص)، نہ آئے، (ب)، نہ آئے؛ اگر اس طریقہ سے کوئی خط لکھنے لگے گا تو اس کو لوگ مجنون سمجھنے لگیں گے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ فن بدیع الگ ہے اور فن کتابت الگ ہے۔

حضرات! مجھے معاف کیا جائے کہ ۱۴ یا ۱۵ برس تک لڑکے پڑھتے ہیں اور دس سطریں عربی کی صلاحیت کے ساتھ نہیں لکھ سکتے، اگر لکھینگے تو ایسی عربی ہوگی جس کو ایک عرب پہچان نہ سکیگا۔ تو یہ ایک بہت بڑا نقص ہے جو ہندوستان میں پیدا ہوا۔ ضرورت ہے کہ عربی کی تعلیم کی نیونے سرے سے قائم کریں۔ بہترین کتابیں موجود ہیں، بہترین مواد موجود ہے ایسی کتابیں موجود ہیں کہ عربی ادب کے معجزات میں جن کا شمار ہو سکے۔ مقامات قطعاً درس میں داخل نہ ہونا چاہیے۔ افسوس یہ ہے کہ ایسی اہم چیز کی طرف آتے ہوئے مجھے دیر لگ گئی۔ بہر حال یہ معاملہ اتنا اہم ہے اور اتنا کم وقت مجھے ملا جس کا مجھے افسوس ہے۔ لیکن زیادہ سے زیادہ زور جواب میرے دماغ میں باقی ہے، وہ میں کوشش کروں گا کہ اس میں صرف ہو۔

حضرات! اب میں آتا ہوں معقولات پر۔ آپ کی تعلیم کا بہت بڑا حصہ ان چیزوں پر مشتمل ہے، جن کو عام بول چال میں معقولات سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ جہاں تک

خطبات آزاد

یہ کتنی بڑی بنیادی غلطی تھی کہ لوگوں نے فنِ بدیع اور فنِ کتابت میں فرق نہیں کیا۔ بدیع کیا ہے؟ یہ آپ سے کہنے کی ضرورت نہیں۔ جہاں جدید تعلیم یافتہ احباب موجود ہیں فنِ بدیع ایک طرح کی صنعتِ گری ہے، جو ابھرتی ہے تنزل کے زمانے میں۔ پھر ایک وقت آتا ہے کہ لفظوں کا گورکھ دھند بنا نے میں بڑے سے بڑا کمال دکھایا جاتا ہے۔ ہر زبان میں پہلا دور معانی کا دور ہوتا ہے اس کے بعد جو لوگ آئیں گے، تو محسوس کریں گے کہ معانی کی جھولی خالی ہو چکی ہے۔ لہذا وہ لفظوں کے گورکھ دھندے میں پھنس جائیں گے۔ اگر گرمی کا لفظ پہلے مصرع میں آیا، تو سردی کا لفظ دوسرے مصرع میں آنا ضروری ہے۔ اس طرح کی جو لفظی کاریگریاں ہیں، ان کو عربی میں کہتے ہیں فنِ بدیع۔ یہ تو آپ سمجھ گئے کہ فنِ بدیع یعنی لفظی صنعتِ گری کا فن، یہ ایک الگ چیز ہے، اس کو آپ نثر میں بھی لا سکتے ہیں اور نظم میں بھی۔ صحیح ادبی ڈھنگ پر لکھنا، یہ چیز ہے فنِ کتابت۔ کتابت میں اگر آپ فنِ بدیع کو جوڑ دیں گے، تو وہ کتابت نہیں رہے گی۔ اور یہ لفظوں کی صنعتِ گری، لفظوں کا گورکھ دھند اور کتابت کا سہمی اور چستان اور تاشابن جائے گا، لیکن فنِ کتابت نہ ہوگی۔ آپ کو معلوم ہوگا کہ فنِ بدیع کا زیادہ تعلق نثر سے ہے یہ چیز وہ ہے جو عربی میں نثر سے پیدا ہوئی ہے۔ اسے مقامات کا طریقہ کہہ سکتے ہیں۔ اور اس کے لکھنے والے کو اصحابِ مقامات کہتے ہیں۔ مثلاً حریری کے مقامات، بدیع الزمان کے مقامات۔ بہر حال یہ فنِ بدیع میں لکھے گئے تھے۔ اور ان کی وجہ سے ان کی شہرت ہوئی۔ لیکن خود حریری اور بدیع الزمان کے ذہن میں ایک منط کے لیے بھی یہ بات نہیں آئی کہ کوئی زمانہ لفظی صنعتِ گری کا ایسا آئے گا کہ وہ فنِ کتابت کا نمونہ سمجھا جائے گا۔ لیکن ہندستان میں عربی کی تعلیم کا جب خیال پیدا ہوا تو مقاماتِ حریری طالب علموں کے سامنے رکھ دیے گئے۔ خدرا انصاف کیجیے کہ فنِ کتابت سے اس کا کیا تعلق ہے! اور کیا اس کو درس میں

خطبات آزاد

جہاں تک معقولات کا تعلق ہے آپ اس حقیقت پر غور کریں کہ معقولات کا جو کچھ ذخیرہ ہے وہ سب بیکار ہے یوں اس کے کہ دماغ کو اس سے بیکار کریں اور کوئی نتیجہ نہیں ہے۔ بہر حال اب میں تفصیل میں نہیں جاؤں گا۔ لیکن اس پر توجہ دلاؤں گا کہ اس میں شک نہیں ہے کہ فلسفہ اور تاریخ میں ایک عہد متوسط ہے اور آج کل کی بول چال میں فلسفہ تاریخ کے جو خاص حصے کیے گئے ہیں اس میں ایک زمانہ ہے دور وسطی کا۔ یہ درمیانی عہد حقیقتاً ایک کڑی ہے جو یونانی فلسفے کو موجودہ زمانے کے فلسفے سے قریب کرتی ہے اور یہ کڑی دراصل عربوں کا فلسفہ ہے۔ اس میں شک نہیں ہے کہ عربوں نے اپنے فلسفیانہ جدوجہد کے زمانہ میں جو یادگاریں چھوڑی ہیں وہ فلسفہ کے مختلف صیغوں پر چھائی ہوئی ہیں کہ ان کو دیکھ کر ہم اندازہ کر سکتے ہیں کہ یونان نے ہندستان نے معاملات کو جس حد تک پہنچا یا تھا اب اس کے بعد عربوں نے آج کل کے فلسفہ کو جس جگہ پہنچا یا ہے اس کے بیچ کی ایک جگہ ہے پچھلی جگہ سے ہٹتی ہوئی آنے والی جگہ سے جڑتی ہوئی۔ یہ عربوں کا فلسفہ ہے۔ اگر یہ کڑی بیچ کی نہ ہوئی تو شاید نئے دور میں جو اٹھان ہوئی ہے وہ اٹھان اس شکل میں نہ ہوئی۔ بہر حال یہ وہ دور ہے جسے موجودہ زمانے کے لوگوں نے تسلیم کیا ہے۔

اس میں شک نہیں کہ وہ نہایت عظیم اور بلند چیز ہے۔ لیکن وہ اس لیے نہیں ہے کہ اس فلسفہ کی تعلیم میں وقت صرف کریں، اور فائدہ اٹھائیں۔ وہ ایک قیمتی میراث ہے اور ہمارا فرض ہے کہ اس کو محفوظ رکھیں، اس کی بلندی اور عظمت کو نمایاں رکھیں اس لیے زمانے کو اس کی ضرورت ہے کہ کوئی ایک کتاب ایسی ہو کہ جس سے اہل علم کو معلوم ہو سکے کہ فلسفہ عربوں نے جو یونانیوں سے لیا اس کو انھوں نے کس طریقے سے محفوظ رکھا اور آنے والی نسلوں تک پہنچایا۔ نیز اس کے مباحث میں انھوں نے کتنے نئے قدم اٹھائے۔ بلاشبہ کوئی نہ کوئی ایسی چیز ضرور ہونا چاہیے کہ جس کے ذریعے سے

خطبات آزاد

درسِ نظامیہ کا تعلق ہے اول روز سے اس کی بنیاد اس پر رکھی گئی ہے کہ زیادہ سے زیادہ عنصر معقولات کا رکھا جائے۔ خود ملا نظام الدین نے جو کتابیں رکھی ہیں وہ محدود تھیں۔ ہمارے درسِ نظامیہ میں معقولات کا عنصر بہت چھا گیا ہے اب میں اس کی مقدار کے متعلق آپ کو متوجہ نہیں کرنا چاہتا۔ بہر حال میں اس چیز کی طرف آپ کو توجہ دلانا چاہتا ہوں کہ ۱۹۴۷ء میں کیا اس کا وقت نہیں آیا ہے کہ آپ اس حقیقت کو تسلیم کریں کہ جو حقیقت آج سے ڈیڑھ سو برس پہلے دنیا نے تسلیم کر لی تھی، کب تک آپ اس سے انکار کرتے رہیں گے؟ کب تک آپ اس کو جھٹلائیں گے؟ کیا آپ نے اس کو محسوس کیا ہے کہ دنیا کہاں جا رہی ہے اور اب کہاں سے کہاں پہنچ گئی ہے! میں نے بھی پھٹی ہوئی چٹائیوں پر بیٹھ کر ان کتابوں کو پڑھا ہے اور میری ابتدائی تعلیم کا وہ سرمایہ ہیں۔ ایک منٹ کے لیے بھی میرے اندر مخالفت کا خیال نہیں پیدا ہو سکتا ہے۔ مگر اس بارے میں میرا دل زخمی ہے۔ یہ معاملہ تو ایسا تھا کہ آج سے ایک سو برس پہلے ہم نے اس چیز کو محسوس کیا ہوتا اور اس حقیقت کو تسلیم کیا ہوتا کہ اب دنیا کہاں سے کہاں آگئی ہے اور اس کے بارے میں کیا تبدیلی ہمیں سحرنا ہے۔ لیکن اگر سو برس پہلے ہم نے تبدیلی نہیں کی تو کم از کم یہ تبدیلی ہم کو پچاس برس پہلے کرنا چاہیے تھی۔ لیکن آج ۱۹۴۷ء میں اپنے برسوں میں جن چیزوں کو ہم معقولات کے نام سے پڑھا رہے ہیں وہ وہی چیزیں ہیں جن سے دنیا کا داغی کارواں دو سو برس پہلے گزر چکا۔ آج ان کی دنیا میں کوئی جگہ نہیں ہے۔ اگر میں اس معاملے کی تفصیل میں جاؤں اور میں آپ کو توجہ دلاؤں تو کم از کم تین چار گھنٹے چاہیے ہیں کہ حقیقتاً معاملات کی نوعیت کیا بنے لیکن میں سمجھتا ہوں کہ کم از کم جس زمانہ میں مدوۃ العمارت قائم ہوا تھا آج سے چالیس برس پہلے اس وقت شاید یہ دقتیں ہوں۔ لیکن اب یہ حقیقت اتنی کھل چکی ہے کہ اس کی تفصیل میں جانے کی ضرورت نہیں ہے۔ اب وقت آگیا ہے کہ

خطبات آزاد

یہ تعلیم اور اس تعلیم کا طریقہ غلط تھا، تو کھو نکر ممکن تھا کہ اس کے پڑھے ہوئے ایسا انقلاب پیدا کر سکتے، اور شہنشاہی امور میں اونچے سے اونچے عہدہ پر پہنچ سکتے۔ ابوالفضلؒ اور فیضی کہاں کے پڑھے ہوئے تھے! نظام الملک طوٹسی کہاں کے پڑھے ہوئے تھے! یہ وہ لوگ تھے جنہوں نے ملک کے انتظام کی باگیں اپنے ہاتھ میں لیں اور اپنے نقوش اور یادگار ہمیشہ کے لیے چھوڑے۔ آپ کو معلوم ہے کہ زمین کی پیمائش اور اس کے بندوبست کا خیال اور بندوبست کے لفظ کی اصطلاح آپ کو معلوم ہے کہ بنیادی طور پر بندوبست آج بھی ان ہی کھمبوں پر قائم ہے جن کھمبوں پر اکبر کے زمانے میں قائم ہوا تھا۔ پہلی بنیاد تو شیر شاہ کے زمانے میں پڑی۔ لیکن اکبر کے زمانے میں اس کی تنقیح کی گئی اور ٹوڈر مل نے اس کو مکمل کر دیا۔ آپ کو معلوم ہے کہ اس کا نقشہ کس نے بنایا تھا! حکیم فتح اللہ شیرازی ایک شخص تھا، وہ شیراز کا ایک وکیل و فیر تھا۔ وہ ہندستان آیا، اکبر کے زمانے میں۔ یہ پیمائش کا معاملہ اس کے سپرد کیا گیا۔ فتح اللہ نے ایک رسالہ اس کے اوپر لکھا اور راجہ ٹوڈر مل نے مل کر اس کام کو انجام دیا۔ آخر یہی تو تعلیم تھی جس تعلیم سے ایسے لوگ پیدا ہوئے۔ نہ صرف علوم و فنون کے صیغے میں، بلکہ ملک کے انتظامی معاملہ میں بھی ان کا ہمیشہ دخل رہا۔ آج میں کہوں گا کہ کبھی اونچے عہدے پر کسی مولوی کو رکھ دیجیے تو لوگ ہمیں پریشان کریں گے۔ لیکن یہی مولوی تھے جن کے ہاتھ میں سیول (Civil) اور دیوانی کے انتظامات تھے۔ جہاں تک مسلمانوں کا تعلق ہے، وہی لوگ تھے جو ان ہی مدرسوں سے تعلیم حاصل کر کے آئے تھے اور جہاں تک ہندوؤں کا تعلق ہے، وہ پاٹھ شالاؤں کے پڑھے ہوئے تھے۔ مگر ایک چیز آپ بھول گئے۔ وہ چیز ہے تعلیم۔ اور وقت اور زندگی کی چال کے متعلق کوئی تعلیم کامیاب نہیں ہو سکتی اگر وہ وقت اور زندگی کی چال کے ساتھ نہ ہو جو تعلیم ہو وہ ایسی ہونی چاہیے کہ زمانہ کی جو چال ہے،

خطبات آزاد

ہم اس چیز کو محفوظ رکھ سکیں۔ آج جو طریقہ ہے فلسفہ کا۔ مثلاً انہوں نے گریک فلسفہ کو لیا، یونانی فلسفہ کو لیا۔ اس کے خاص مسائل پر روشنی ڈالی۔ بیچ کا جو دور آیا اس کی کہانی سنائی۔ اس کے بعد ماڈرن زمانہ آیا جسے عہدِ حاضر کہتے ہیں۔ اب یہ دماغ اس کا مطالعہ کرتا ہے۔ اس کے آگے جو ایک تصویر آجاتی ہے، فلسفہ کے مختلف عہدوں کی مختلف دوروں کی، وہ اس کے لیے کفایت کرتا ہے کہ دماغ آگے بڑھنے کے لیے تیار ہو جائے۔ اب ہمیں کوئی نہ کوئی چیز اس طریقے کی رکھنا ہے کہ جو قدیم ذخیرہ موجود ہے اس کو ہم پورے طور پر محفوظ رکھ سکیں اور نمایاں رکھیں، کہ ایک طالب علم جو ہمارے مدرسے میں آیا ہے، وہ اس سے بیخبر نہ رہے۔ لیکن ساتھ ہی اس کے ضرورت ہے کہ یہ حقیقت مان لی جائے کہ دراصل جو فلسفہ آپ کو پڑھانا ہے، وہ مختلف مسائل ہیں جو کہ اس وقت منقح ہو چکے ہیں۔ اگر یہ چیز آپ نہیں کرتے تو میں آپ سے کہوں گا کہ آپ زمانہ سے واقف نہیں ہیں۔ بلکہ آپ زمانے سے لڑ رہے ہیں۔ آپ کو معلوم ہے کہ تاریخ کی ایک لمبی چوڑی داستان ہمارے سامنے ہے جو ہم کو یقین دلاتی ہے کہ قدامت پرستی نے جب ہتھیار اٹھایا، تو نتیجہ یہ نکلا کہ کش مکش ہوئی۔ مگر اس کش مکش کا یہ نتیجہ نکلا کہ قدامت پرستی کو ہارنا پڑا اور وقت کو جیتنا پڑا۔ اب اس کش مکش کی عمر بڑھ سکتی ہے۔ لیکن آخر میں ہار ماننا پڑے گی، قدامت پرستی کو۔ تو اس سلسلے میں جیسا میں نے کہا کہ آپ وقت سے لڑ نہیں سکتے۔ ایک چیز میں نے آپ سے کہی کہ آپ وقت سے نہیں لڑ سکتے۔ آپ کہہ سکتے ہیں کہ آپ نے اتنی لمبی چوڑی کہانی سنائی کہ اور یہ کہ دیا کہ ساتویں صدی کے بعد سے جو دور رہا، وہ تنزل کا دور رہا۔ لیکن اس ساتویں صدی کے بعد ہی مدرسے تھے یہی تعلیم گاہیں تھیں اور یہی نصابِ تعلیم تھا، یہی پڑھانے والے تھے، جن سے ایسے لوگ پیدا ہوئے، جن کی قابلیت کا یہ حال تھا کہ علوم و فنون تو چھوڑ دیجیے، ملک کے انتظام کی باگ ڈور ان کے ہاتھ میں رہتی تھی۔ اگر

خطبات آزاد

جوانگری ہی تعلیم کے حاصل کیے ہوئے اور پڑھے ہوئے لوگوں کے لیے کھلے ہوئے ہیں؟ کون سی وجہ ہے کہ جو تعلیم ہمارے ملک کی اصلی تعلیم مدرسوں اور پاٹھ شالاؤں میں دی جاتی تھی اور جس تعلیم کو حاصل کر کے فتح اللہ شیرازی اور ٹوڈرل پیدا ہوئے تھے، آج اس تعلیم سے جو لوگ نکلے ہیں ان پر ملک کے انتظامی دروازہ بند ہوں؟ مجھے ان کے جواب دینے کی مہلت نہیں ہوئی۔

لیکن میں آپ سے کہتا ہوں کہ اس کا جواب اسی میں موجود ہے۔ آپ نے کبھی اس کی کوشش نہیں کی کہ آپ اپنے مدرسوں کو زمانہ کی چال کے ساتھ جوڑ سکیں۔ زمانہ چلتا رہا اور ترقی پتہ پہنچ گیا۔ اور آپ وہیں رہے جہاں تھے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ آپ کی تعلیم کو زمانہ کی مانگوں سے کوئی رشتہ نہیں رہا۔ اور زمانہ نے آپ کے خلاف آپ کو بکٹا سمجھ کر فیصلہ کر دیا۔ زمانہ نے آپ کو بیکار سمجھا ہے آپ کو بکٹا سمجھا ہے۔ مدرسہ میں عربی آن کر پڑھنا ہے، تو یہ مجبوری ہے کہ کسی نہ کسی مولوی کو رکھ لیا۔ لیکن کوئی حقیقی وقعت آپ کے دل میں مولوی کی نہیں ہے۔ یہ کتنے افسوس کی بات ہے آپ کے دل میں اس کی عزت ہونا چاہیے۔ تو میں آپ سے کہتا ہوں کہ اس کی تہ میں جو چیز ہے وہ زمانے کی ناقدر شناسی ہے۔

ہم کو اپنی جگہ اس کے ساتھ یہ بھی ماننا چاہیے کہ ہمارا فرض تھا کہ ہم زمانے کے تقاضوں کا ساتھ دیتے۔ مگر ہم نے زمانے کا ساتھ نہیں دیا۔ بہر حال تقریباً آدھے سے زیادہ باتیں باقی رہ گئی ہیں۔ چار بجنے میں چھ منٹ باقی ہیں، لیکن اب میں زیادہ وقت نہیں لوں گا۔ اب مجھے آپ سے یہ عرض کرنا ہے کہ کام تو اس وقت ادھورا رہ گیا ہے، مگر میں آپ سے امید کرتا ہوں کہ آپ کل بھی میرا ساتھ دینگے، اور جس طرح سے آپ نے آج کے لیے وقت نکالا ہے کل بھی وقت نکالیں گے۔ کام ابھی بہت کرنے کا ہے میں چاہتا تھا کہ اگر آپ متفق ہوں تو کل بجائے دو کے ایک بجے کا وقت رکھا جائے۔ اگر یہ

خطبات آزاد

وہ اس کے ساتھ جڑ سکتی ہو۔ اگر آپ دونوں ٹکڑوں کو الگ الگ رکھیں گے، تو وہ تعلیم کامیاب نہیں ہو سکتی۔ یہی عربی کی اور فارسی کی تعلیم تھی، لیکن اس وقت زمانہ ۱۹۴۷ء کا نہ تھا۔ اس تعلیم میں اور وقت میں رشتہ تھا۔ دونوں ایک دوسرے کے ساتھ جڑے ہوئے تھے۔ نتیجہ یہ تھا کہ ان مدرسوں سے جو لوگ پیدا ہوئے، زمانہ ان کا استقبال کرتا تھا۔ بہر طور وہ زمانہ گزر گیا۔ لیکن اس کے بعد کیا ہوا کہ زمانہ تو اپنی پوری تیز رفتاری کے ساتھ چلتا رہا اور آپ وہیں بیٹھ رہے۔ آپ ان ہی مدرسوں میں بیٹھ رہے، جن مدرسوں میں آپ نے آج سے پانچ سو برس پہلے قدم رکھا تھا۔ اس پانچ سو برس کے اندر دنیا بیٹھی نہیں رہی۔ زمانہ بھی چلتا رہا۔ وہ پانچ سو برس کی مسافت طے کر چکا ہے اور آپ وہیں کے وہیں بیٹھے ہوئے ہیں۔ آج جو تعلیم آپ ان مدرسوں میں دے رہے ہیں، آپ وقت کی چال سے اسے کیسے جوڑ سکتے ہیں؟ نہیں جوڑ سکتے۔ نتیجہ یہ ہے کہ زمانہ میں اور آپ میں ایک اونچی دیوار کھڑی ہو گئی ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ وہ تعلیم کہ جس تعلیم سے ملک کے بہترین مدبر، ملک کے بہترین منتظم، اور ملک کے بہترین عہدہ دار پیدا ہوتے تھے، آج ان ہی مدرسوں کو یہ سمجھ لیا گیا ہے کہ یہ لوگ بالکل نکمے ہیں، ان مدرسوں سے نکلنے کے بعد مسجدوں میں بیٹھ کر یہ لوگ بس حیرات کی روٹیاں توڑ لیں۔ کتنے افسوس کی بات ہے۔ اس میں شک نہیں کہ جو لوگ ایسا سمجھتے ہیں، انہوں نے حقیقت کو نہیں سمجھا ہے۔ لیکن ہمیں یہ ماننا پڑے گا اور اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ ہم زمانے سے دور ہو گئے ہیں۔ میرے پاس ایک بہت ہی چچی تلی بہتر طریقے سے لکھی ہوئی ایک تحریر آئی، کہ چونکہ آپ گورنمنٹ آف انڈیا کے صیغہ تعلیم میں موجود ہیں، تو کیا یہ توقع کی جائے کہ جو عربی فارسی علوم کے مدرسے موجود ہیں، جہاں سے بہتر سے بہتر مستعد طلباء فارغ ہو کر ڈگریاں حاصل کر کے نکلتے ہیں، گوئی وجہ ہے کہ ان کے لیے ملک کی انتظامی زندگی میں وہ دروازے کھلے نہ ہوں

روابط - بین ایشیائی کانفرنس

نئی دہلی، مارچ ۱۹۴۷ء

صدیوں کا سویا ہوا ایشیا عروسِ نو کی طرح انگڑائی لے کر سیدار ہو رہا ہے ہر طرف آزادی کی لہر پیدا ہو چکی ہے۔ چین نے سالہا سال کی بہادرانہ جنگ کے بعد جاپانی غلبہ سے نجات حاصل کی، انڈونیشیا آزاد ہو گیا ہے، فلپائن آزاد ہو گیا ہے، ویٹ نام آزادی اور موت کی کشمکش میں مبتلا ہے، برما سے آزادی کا وعدہ کیا گیا ہے، ہندوستان کی آزادی کی تاریخ مقرر ہو گئی ہے، فلسطین آزادی کا عزم کر چکا ہے، مصر سے برطانویوں کا انخلا ہو رہا ہے۔

ہندوستان کو ابھی نیم آزادی ہی حاصل ہوئی تھی کہ اس نے اپنے ایشیائی بھائیوں کو دعوت دی کہ آؤ مل بیٹھیں اور مستقبل کے امن و امان، اتحاد و اخوت، باہمی میل جول کی ایک بنیاد رکھیں اور الحمد للہ کہ ہمارے ایشیائی بھائیوں نے دل کی گہرائیوں سے نکلی ہوئی، اس صدا پر لبیک کہا وہ سب پروانہ وار آئے کہ آئندہ زندہ رہنے کے لیے ایک لائحہ عمل مرتب کریں۔ ایشیا کے ۳۲ ممالک سے تقریباً ۲۵ نمایندگان آئے ہیں اور ان میں سے تقریباً

خطبات آزاد

آپ حضرات کے ناپسند نہ ہو تو بہتر ہے۔ اصلی کام ابھی باقی ہے۔ میں اس لیے نہیں آیا تھا کہ کچھ کہوں، بلکہ میں اس لیے آیا تھا کہ آپ حضرات سے سنوں۔ مجھے اس کا افسوس ہے میرا ارادہ تھا کہ میں کچھ عرض کر کے درخواست کروں گا کہ آپ حضرات اپنے مشورے سے مدد دیں۔ لیکن تمام وقت میری تقریر میں خراب ہو گیا حقیقت یہ ہے کہ اگر ہمارا کام کچھ آگے بڑھے گا اور ہم کامیابی کی حد تک پہنچے تو زیادہ بہتر ہوگا۔ اس لیے ہمارا یہ فرض ہے کہ ہم معاملات کو ترتیب کے ساتھ سوچیں اور اس کے بعد طے کر کے ایک سب کمیٹی اس کانفرنس کی بنالی جائے۔ میری پریشان گوئی نے چونکہ سارا وقت لے لیا ہے اس لیے ڈیڑھ بجے کل پھر یہ کانفرنس ہوگی۔

خطبات آزاد

کرنے کو جمع ہوئی ہیں، جو کہ ان کے مشترکہ مسائل ہیں۔ وہ قومی آزادی کے مطالبہ کے باطنی مقاصد اور ظاہر صورت پر غور کریں گے۔ وہ اپنے مشترکہ کلچر کی الجھنوں کو سلجھانے کی کوشش اور رفع اختلافات و باہمی میل جول کے ذرائع تلاش کریں گے وہ اقتصادی مسائل کو سمجھنے کی سعی کریں گے، جس نے سوشل طریقوں میں اختلاف کی صورت پیدا کی ہے۔ اور ایسے سوشل طریقوں کو وضع کرنے کی کوشش کریں گے، جو ان کی رُو سے عوام مکمل اور آزاد زندگی بسر کر سکتے ہیں۔

مندوبین میں مختلف ممالک کی عورتیں بھی شامل ہیں۔ اور اب تک کی تاریخ میں پہلی بار وہ بحیثیت ایشیا کی عورتوں کے اپنے مسائل پر غور کریں گی۔

اس سے قبل کبھی ایسا اجتماع نہیں ہوا ہے۔ اور یہ بڑی بدقسمتی ہوگی، اگر کانفرنس لوگوں کے مستقبل اور باہمی اتحاد کے خاکہ کی بنیاد رکھے بغیر ناکامی کے ساتھ ختم ہو گئی۔ اس قسم کی آرگنائزیشن کی بنیاد شاید اب اور یہاں نہیں رکھی جاسکتی، بلکہ مستقبل میں کام کرنے کی تجاویز پر اس کانفرنس میں بحث ہونی چاہیے۔

میں یہ چاہتا ہوں کہ اس میں شریک ہونے والے تمام ممالک کے نمائندوں کی اسٹینڈنگ کمیٹی کی ایک انسٹیٹیوٹ^۳ ہونی چاہیے۔ اس انسٹیٹیوٹ کا کام صرف یہی نہ ہونا چاہیے کہ وہ وقتاً فوقتاً مختلف ممالک میں کانفرنسیں منعقد کرے۔ بلکہ لائبریریاں بھی بنائے، جہاں پر ان ممالک کی تازہ ترین کتب فراہم کی جائیں۔ انسٹیٹیوٹ اگر مابنامہ نہیں، تو کم از کم ایک سہ ماہی جریدہ بھی جاری کرے جس میں مشرقی ممالک کے عوام سے متعلقہ سوالات اتحاد اور سوچنے سمجھنے کے جذبہ سے بحث کی جائے۔

سیاسیات کو دخل نہ ہو

ہم سب کو مسرت ہونی چاہیے کہ ایشیائی اقوام کے اس عظیم کام میں رہنمائی کا شرف

خطبات آزاد

۱۵ ممالک کے نمائندے اسلامی ملکوں کے نمائندے ہیں۔

اس موقع پر امام الہند مولانا آزاد نے اپنی بے مثال تاریخی بصیرت کی روشنی میں اس اجتماع پر ایک بیان دیا، جو حسب ذیل ہے۔

بین الایشیائی کانفرنس جس کا اجلاس آج کل دہلی میں ہو رہا ہے تاریخ میں اپنا تانی نہیں رکھتی۔ اس میں شک نہیں کہ بدھوں کے عہد میں ہندوستان میں بھکشوؤں کے زبردست اجتماع ہوئے ہیں۔ اس میں برما، سیلون اور دورانڈونیشیا سے نمائندے شریک ہوئے ہیں۔ مگر وہ اجتماع خالص مذہبی مقاصد کے پیش نظر ہوئے ہیں۔ اور صرف بدھ مت کے حامیوں کے لیے مخصوص تھے۔ ان میں نہ وسعت مفاد پایا جاتا تھا نہ دہلی کی اس کانفرنس کی سی مختلف قوموں اور مذاہبوں اور تمدنوں کی نمائندگی ہوتی تھی۔ اٹھارویں صدی میں نادر شاہ کو بھی مسلم عقائد کی ایک زبردست کانفرنس بلانے کا خیال ہوا شیعیوں اور سنٹیوں کے اختلافات سے اسلام کے اتحاد کو خطرہ لاحق تھا۔ خود شیعیوں اور سنٹیوں میں دھڑے بندی اور اختلاف تھا۔ اس مجاہدہ کے وقت ان اختلافات کو مٹانے کی کوشش میں بغداد میں علماء کا ایک زبردست اجتماع کیا گیا۔

اس میں عراق، ایران، بخارا، سمرقند اور دوسرے مسلمان مذہبی خیال کے مراکز سے نمائندے جمع ہوئے تھے۔ قدیم ہندوستان کے بدھ مت کے پیروؤں کی یہ کانفرنس بھی ایک عقیدے کے حامیوں تک محدود تھی۔ اس میں بین الایشیائی کانفرنس کی طرح انسانی زندگی کے مختلف پہلوؤں پر نظر نہ ہونے کی خامی بھی تھی۔

عام مسائل

اس طرح یہ پہلا موقع ہے کہ جب اقوام ایشیا ایک پلیٹ فارم پر ان مسائل پر غور

مسلمانانِ دلی کا اجتماع

جامع مسجد، دلی اکتوبر ۱۹۴۷ء

میرے عزیزو! آپ جانتے ہیں کہ وہ کون سی چیز ہے جو مجھے یہاں لے آئی ہے۔ میرے لیے شاہ جہان کی اس یادگار مسجد میں یہ اجتماع کوئی نئی بات نہیں ہے۔ میں نے اُس زمانہ میں جس پر لیل و نہار کی بہت سی گزشتیں بیت چکی ہیں، تمہیں یہیں سے خطاب کیا تھا۔ جب تمہارے چہروں پر اضطحال کی بجائے اطمینان تھا اور تمہارے دلوں میں شک کی بجائے اعتماد۔ آج تمہارے چہروں کا اضطراب اور دلوں کی ویرانی دیکھتا ہوں تو مجھے بے اختیار پچھلے چند برسوں کی بھولی بسری کہانیاں یاد آ جاتی ہیں۔ تمہیں یاد ہے، میں نے تمہیں پکارا تم نے میری زبان کاٹ لی؛ میں نے قلم اٹھایا اور تم نے میرے ہاتھ قلم کمر دیے۔ میں نے چلنا چاہا تم نے میرے پاؤں کاٹ دیے۔ میں نے کروٹ لینی چاہی تم نے میری کمر توڑ دی۔ حتیٰ کہ پچھلے سات برس کی تلخ نوا سیاست جو تمہیں آج داغِ جدائی دے گئی ہے اس کے عہدِ شباب میں بھی میں نے تمہیں خطرے کی شاہراہ پر جھنجھوڑا، لیکن تم نے میری صدا سے نہ صرف احتراز کیا بلکہ غفلت و انکار کی ساری سنتیں تازہ کیں۔ نتیجہ معلوم کہ آج ان ہی خطروں نے تمہیں گھیر لیا ہے جن کا اندیشہ تمہیں صراطِ مستقیم سے دور لے گیا تھا۔

خطبات آزاد

ہندستان کو حاصل ہے۔ بہر حال اب وقت آگیا ہے کہ آگے قدم بڑھایا جائے۔ اب عرصہ تک ہماری دنیا خوالوں اور تصورات تک محدود نہیں ہوگی، بلکہ حقائق کی ایک زندہ تصویر بنے گی۔ انسانی اتحاد کے مقاصد کے لیے وقت اور فاصلہ کا سوال ختم ہو گیا ہے لہذا یہ ایشیائی کانفرنس ایک عالمگیر کلچر کانفرنس کا غما کہ تیار کرے جس میں صرف مشرقی ہی نہیں، بلکہ مغربی اقوام بھی شرکت کریں۔

میں کانفرنس کے رہنماؤں کو کانفرنس کو غیر سیاسی اور ناظرین دار بنانے پر ان کی فہم و نظر پر مبارکباد دیتا ہوں۔ ایسی کلچر کانفرنس میں تنگ نظر سیاست کے لیے کوئی جگہ نہیں ہے۔ اور نہ فرقہ وارانہ اور جماعتی تعصبات پیدا کرنے کی گنجائش ہے۔ مجھے اس بات میں قطعاً شبہ نہیں ہے کہ شرکائے کانفرنس کے دلوں میں وسیع انسانی اور کلچرل نظریہ پیدا کرنے اور سمجھنے اور باہمی میل جول پیدا کرنے کا جذبہ موجود ہے۔ ہم ان لوگوں کے ممنون ہیں جنہوں نے ہندستان کا دعوت نامہ قبول کیا وہ دور دراز ممالک سے آئے ہیں اور مجھے امید ہے کہ جب وہ واپس جائیں گے تو اپنے ساتھ ہندستان کی دوستی اور خیر سگالی کا پیغام لے کر جائیں گے۔

خطبات آزاد

”جوہرنے والا ہے اس کو کوئی قوم اپنی نحوست سے روک نہیں سکتی۔ ہندستان کی تقدیر میں سیاسی انقلاب لکھا جا چکا ہے اور اس کی غلامانہ زنجیریں بیسویں صدی کی ہوائے حریت سے کٹ کر گرنے والی ہیں۔ اگر تم نے وقت کے پہلو بہ پہلو قدم اٹھانے سے پہلو تہی کی اور تعطل کی موجودہ زندگی کو اپنا شعار بنائے رکھا، تو مستقبل کا مورخ لکھے گا کہ تمہارے گروہ نے جو سات کروڑ انسانوں کا ایک غول تھا، ملک کی آزادی کے بارے میں وہ رویہ اختیار کیا، جو صفحہ ہستی سے محو ہو جانے والی قوموں کا شیوہ ہوا کرتا ہے۔ آج ہندستان کا جھنڈا اپنے پورے شکوہ سے لہرا رہا ہے۔ یہ وہی جھنڈا ہے جس کی اڑانوں سے حاکمانہ غزوہ کے دل آزار قہقہے تمسخر کیا کرتے تھے۔“

یہ ٹھیک ہے کہ وقت نے تمہاری خواہشوں کے مطابق انگریزائی نہیں لی، بلکہ اس نے ایک قوم کے پیدائشی حق کے احترام میں کروٹ بدلی۔ اور یہی وہ انقلاب ہے جس کی ایک کروٹ نے تمہیں بہت حد تک خوفزدہ کر دیا ہے۔ تم خیال کرتے ہو کہ تم سے کوئی اچھی شے چھین گئی ہے اور اس کی جگہ بُری شے آگئی ہے۔ ہاں، تمہاری بیکاری اسی لیے ہے کہ تم نے اپنے تئیں اچھی شے کے لیے پیار نہیں کیا تھا۔ اور بُری شے کو ملجا و ماویٰ سمجھ رکھا تھا۔ میری مراد غیر ملکی غلامی سے ہے جس کے ہاتھوں تم نے بدلتوں حاکمانہ طمع کا کھلونا بن کر زندگی بسر کی ہے۔ ایک دن تھا کہ جب ہماری قوم کے قدم کسی جنگ کے آغاز کی طرف تھے، اور آج تم اس جنگ کے انجام سے مضطرب ہو۔ آخر تمہاری اس عجلت پر کیا کہوں؟ کہ ادھر سفر کی جستجو ختم نہیں ہوئی اور ادھر گھر ہی کا خطرہ بھی پیش آگیا!

میرے بھائی! میں نے ہمیشہ سیاست کو ذاتیات سے الگ رکھنے کی کوشش کی ہے۔ میں نے اس پُر خار وادی میں قدم نہیں رکھا۔ یہی وجہ ہے کہ میری بہت سی باتیں کنایوں کا پہلو لیے ہوتی ہیں۔ لیکن مجھے آج جو کچھ کہنا ہے اسے بے روک ہو کر کہنا چاہتا ہوں متحد ہندستان کا بطوارہ بنیادی طور پر غلط تھا۔ مذہبی اختلافات کو جس ڈھبے ہوا دی گئی،

خطبات آزاد

سچ پوچھو تو میں ایک جمود ہوں یا ایک دور افتادہ صدا، جس نے وطن میں رہ کر بھی غریب الوطنی کی زندگی گزاری ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ جو مقام میں نے پہلے دن اپنے لیے چن لیا تھا، وہاں میرے بال و پر کاٹ لیے گئے ہیں۔ یا میرے آشیانے کے لیے جگہ نہیں رہی، بلکہ میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ میرے دامن کو تمھاری دست درازیوں سے گلہ ہے۔ میرا احساس زخمی اور میرے دل کو صدمہ ہے۔ سوچو تو سہی، تم نے کونسی راہ اختیار کی؟ کہاں پہنچے اور اب کہاں کھڑے ہو؟ کیا یہ خوف کی زندگی نہیں؟ کیا تمھارے حواس میں اختلال نہیں آگیا ہے؟ یہ خوف تم نے خود ہی فراہم کیا ہے۔ یہ تمھارے اپنے اعمال کے پھل ہیں۔

ابھی کچھ زیادہ عرصہ نہیں بیتا، جب میں نے تم سے کہا تھا کہ دو قوموں کا نظریہ حیات معنوی کے لیے مرض الموت کا درجہ رکھتا ہے اس کو چھوڑ دو۔ یہ ستون جن پر تم نے بھروسہ کیا ہے۔ نہایت تیزی سے ٹوٹ رہے ہیں۔ لیکن تم نے سنی آن سنی برابر کر دی، اور یہ نہ سوچا کہ وقت اور اس کی تیز رفتار تمھارے لیے اپنا ضابطہ تبدیل نہیں کر سکتے۔ وقت کی رفتار تھمی نہیں۔ تم دیکھ رہے ہو کہ جن سہاروں پر تمھیں بھروسہ تھا وہ تمھیں لاوارث سمجھ کر تقدیر کے حوالے کر گئے۔ وہ تقدیر جو تمھارے دماغی لغت کی منشاء سے مختلف مفہوم رکھتی ہے یعنی ان کے نزدیک فقدانِ ہمت کا نام تقدیر ہے۔

انگریز کی بساط تمھاری خواہش کے برخلاف الٹا دی گئی، اور راہ نمائی کے وہ بُت جو تم نے وضع کیے تھے وہ بھی دغا دے گئے، حالانکہ تم نے یہی سمجھا تھا کہ یہ بساط ہمیشہ کے لیے بچائی گئی ہے، اور ان ہی بُتوں کی پوجا میں تمھاری زندگی ہے۔ میں تمھارے زخموں کو کریڑنا نہیں چاہتا۔ اور تمھارے اضطراب میں مزید اضافہ میری خواہش نہیں۔ لیکن اگر کچھ دور ماضی کی طرف پلٹ جاؤ تو تمھارے لیے بہت سی گمراہی کھل سکتی ہیں۔ ایک وقت تھا میں نے ہندستان کی آزادی کے حصول کا احساس دلاتے ہوئے تمھیں پکارا تھا اور کہا تھا۔

خطبات آزاد

عزیزو! اپنے اندر ایک بنیادی تبدیلی پیدا کرو جس طرح آج سے کچھ عرصے پہلے تمہارا جوش و خروش بیجا تھا اسی طرح آج یہ تمہارا خوف و ہراس بھی بیجا ہے۔ مسلمان اور بزدلی یا مسلمان اور اشتعال ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے۔ سچے مسلمانوں کو نہ تو کوئی سلطع ہلا سکتی ہے اور نہ کوئی خوف ڈرا سکتا ہے۔ چند انسانی چہروں کے غائب از نظر ہو جانے سے ڈر نہیں اٹھوں نے تمہیں جانے کے لیے اکٹھا کیا تھا۔ آج انہوں نے تمہارے ہاتھ سے اپنا ہاتھ کھینچ لیا ہے تو یہ عیب کی بات نہیں۔ یہ دیکھو تمہارے دل تو ان کے ساتھ ہی رخصت نہیں ہو گئے۔ اگر دل ابھی تک تمہارے پاس ہیں تو اسے خدا کی جلوہ گاہ بناؤ جس نے آج سے تیرہ سو برس پہلے عرب کے ایک امی کی معرفت فرمایا تھا: ”جو خدا پر ایمان لائے اور اس پر جم گئے تو پھر ان کے لیے نہ تو کسی طرح کا ڈر ہے اور نہ کوئی غم“، یہوائیں آتی ہیں اور گزر جاتی ہیں۔ یہ صرصر سہی لیکن اس کی عمر کچھ زیادہ نہیں۔ ابھی دیکھتی آنکھوں ابتلا کا موسم گزرنے والا ہے یوں بدل جاؤ جیسے تم پہلے کبھی اس حالت ہی میں نہ تھے۔

میں کلام میں تکرار کا عادی نہیں ہوں لیکن مجھے تمہاری تغافل کیشی کے پیش نظر بار بار یہ کہنا پڑتا ہے کہ تیسری طاقت اپنی گھنڈ کا پشتارہ اٹھا کر رخصت ہو چکی ہے جو ہونا تھا، وہ ہو کر رہا۔ سیاسی ذہنیت اپنا پچھلا سانچہ توڑ چکی ہے اور اب نیا سانچہ ڈھل رہا ہے۔ اگر اب بھی تمہارے دلوں کا معاملہ بدلا نہیں اور دماغوں کی چھین ختم نہیں ہوئی، تو پھر حالت دوسری ہے لیکن اگر واقعی تمہارے اندر سچی تبدیلی کی خواہش پیدا ہو گئی ہے تو پھر اس طرح بدلو جس طرح تاریخ نے اپنے تئیں بدل لیا ہے۔ آج بھی کہ ہم ایک دور انقلاب کو پورا کر چکے ہیں ہمارے ملک کی تاریخ میں کچھ صفحے خالی ہیں اور ہم ان صفحوں میں زیب عنوان بن سکتے ہیں مگر شرط یہ ہے کہ ہم اس کے لیے تیار بھی ہوں۔

عزیزو! تبدیلیوں کے ساتھ چلو یہ نہ کہو کہ ہم اس تغیر کے لیے تیار نہ تھے بلکہ اب تیار ہو جاؤ۔ ستارے ٹوٹ گئے لیکن سورج تو چمک رہا ہے اس سے کرنیں مانگ لو اور

خطبات آزاد

اس کا لازمی نتیجہ ہی آثار و منظر ہر سٹھ، جو ہم نے اپنی آنکھوں سے دیکھا اور بد قسمتی سے بعض مقامات میں آج بھی دیکھ رہے ہیں۔

پچھلے سات برس کے رویداد دہرانے سے کوئی فائدہ نہیں اور نہ اس سے کوئی اچھا نتیجہ نکل سکتا ہے۔ البتہ ہندوستان کے مسلمانوں پر جو ریل آیا ہے وہ یقیناً مسلم لیگ کی غلط قیادت کی فاش غلطیوں ہی کا نتیجہ ہے لیکن میرے لیے اس میں کوئی نئی بات نہیں۔ میں پچھلے دنوں ہی سے ان نتائج پر نظر رکھتا تھا۔

اب ہندوستان کی سیاست کا رخ بدل چکا ہے مسلم لیگ کے لیے یہاں کوئی جگہ نہیں ہے۔ اب یہ ہمارے اپنے دماغوں پر منحصر ہے کہ ہم کسی اچھے انداز فکر میں بھی سوچ سکتے ہیں یا نہیں۔ اسی لیے میں نے نومبر کے دوسرے ہفتہ میں ہندوستان کے مسلمان رہنماؤں کو دہلی بلانے کا قصد کیا ہے۔ دعوت نامے بھیج دیے گئے ہیں۔ ہر اس کا موسم عارضی ہے۔ میں تم کو یقین دلاتا ہوں کہ ہم کو ہمارے سوا کوئی زیر نہیں کر سکتا۔ میں نے ہمیشہ کہا اور آج پھر کہتا ہوں کہ تذبذب کا راستہ چھوڑ دو، شک سے ہاتھ اٹھا لو، اور بد عملی کو ترک کر دو۔ یہ تین دھار کا انوکھا خنجر لوہے کی اس دو دھار ہی تلوار سے زیادہ کاری ہے، جس کے گھاؤ کی کہانیاں میں نے تمہارے نوجوانوں کی زبانی سنی ہے۔

یہ فرار کی زندگی جو تم نے ہجرت کے مقدس نام پر اختیار کی ہے اس پر غور کرو، اپنے دلوں کو مضبوط بناؤ، اور اپنے دماغوں کو سوچنے کی عادت ڈالو اور پھر دیکھو کہ تمہارے یہ فیصلے کتنے عاجزانہ ہیں۔ آخر کہاں جا رہے ہو اور کیوں جا رہے ہو؟

یہ دیکھو مسجد کے بلند مینار تم سے اچک کر سوال کرتے ہیں کہ تم نے اپنی تاریخ کے صفحات کو کہاں گم کر دیا ہے؟ ابھی کل کی بات ہے کہ جہنا کے کنارے تمہارے قافلوں نے وضو کیا تھا۔ اور آج تم ہو کہ تمہیں یہاں رہتے ہوئے خوف محسوس ہوتا ہے۔ حال آنکہ دہلی تمہارے خون سے سینچی ہوئی ہے۔

خطبات آزاد

مہوں اور بار بار کہتا ہوں: اپنے حواس پر قابو رکھو، اپنے گمرد و پیش اپنی زندگی خود فراہم کرو۔ یہ منڈی کی چیز نہیں کہ تمہیں خرید کر لادوں۔ یہ تو دل کی دکان ہی میں سے اعمالِ صالحہ کی نقدی سے دستیاب ہو سکتی ہے۔
والسلام علیکم ورحمتہ اللہ وبرکاتہ

خطبات آزاد

ان اندھیری راہوں میں بچاؤ، جہاں اُجالے کی سخت ضرورت ہے۔
 میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ تم حاکمانہ اقتدار کے مدرسے سے وفاداری کا سرٹیفکیٹ حاصل
 کرو اور کاسہ لسی کی وہی زندگی اختیار کرو جو غیر ملکی حاکموں کے عہد میں تمہارا شعار رہا
 ہے۔ میں کہتا ہوں کہ جو ابلے نقش و نگار تمہیں اس ہندستان میں ماضی کی یادگار کے
 طور پر نظر آ رہے ہیں، وہ تمہارا ہی قافلہ تھا، انہیں بھلاؤ نہیں۔ انہیں چھوڑو نہیں۔
 ان کے وارث بن کر رہو، اور سمجھ لو کہ اگر تم بھاگنے کے لیے تیار نہیں، تو پھر تمہیں کوئی
 طاقت بھگا نہیں سکتی۔ آؤ عہد کرو کہ یہ ملک ہمارا ہے ہم اس کے لیے ہیں اور اس
 کی تقدیر کے بنیادی فیصلے ہماری آواز کے بغیر دھورے ہی رہیں گے۔
 آج زلزلوں سے ڈرتے ہو، کبھی تم خود اک زلزلہ تھے۔ آج اندھیرے سے کانپتے ہو، کیا
 یاد نہیں کہ تمہارا وجود ایک اجالا تھا! یہ بادلوں نے میلا پانی برسایا ہے تم نے بھیگ
 جانے کے خدشے سے اپنے پائینچے چڑھالیے ہیں۔ وہ تمہارے ہی اسلاف تھے، جو سمندروں
 میں اتر گئے، پہاڑوں کی چھاتیوں کو روند ڈالا۔ بجلیاں آئیں، تو ان پر مسکرا دیے۔ بادل
 گر جئے تو فہم توں سے جواب دیا۔ صرصر اٹھی، تو اس کا رخ پھیر دیا۔ آندھیاں آئیں، تو ان
 سے کہا کہ تمہارا راستہ یہ نہیں ہے۔ یہ ایمان کی جان کنی ہے کہ شہنشاہوں کے گریبانوں
 سے کھیلنے والے، آج خود اپنے گریبانوں سے کھیلنے لگے۔ اور خدا سے اس درجہ غافل ہو گئے
 کہ جیسے اس پر کبھی ایمان ہی نہیں تھا۔

عزیزو! میرے پاس تمہارے لیے کوئی نیا نسخہ نہیں ہے۔ وہی پرانا نسخہ ہے، جو
 برسوں پہلے کا ہے۔ وہ نسخہ جس کو کائناتِ انسانی کا سب سے بڑا محسن لایا تھا۔
 وہ نسخہ ہے قرآن کا یہ اعلان کہ لَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ
 كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝

آج کی محبت ختم ہو گئی۔ مجھے جو کچھ کہنا تھا وہ اختصار کے ساتھ کہ چکا ہوں۔ پھر کہتا

خطبات آزاد

یہ سب کچھ ہے لیکن میں جب بھی سوچا ہوں ایک چیز بار بار میرے سامنے آتی ہے اور وہ یہ کہ اس طرح جو کچھ بھی کیا جا رہا ہے اس میں مجھے ایک بڑا خانہ خالی نظر آتا ہے اور اگر اس کو پُر نہ کیا گیا تو ایک بڑی کمی رہ جائے گی۔

آپ کو معلوم ہے کہ مہاتما جی کی زندگی مختلف کاموں میں گزری ہے لیکن ان جیسی شخصیتیں دنیا میں کبھی کبھی اُبھر کر تھیں، جو دنیا کی تمام خود ساختہ حد بندیوں سے بالاتر ہوا کرتی ہیں۔

تاریخ انسانی کے ہر دور میں آپ دیکھیں گے کہ انسان نے دنیا میں بہت سی حد بندیاں قائم کی ہیں۔ جیسے جغرافیائی حد بندی؛ کہا جاتا ہے: یہ یورپ ہے، یہ ایشیا، یہ عرب ہے، یہ ہندستان وغیرہ، مذہبی حد بندی؛ ہم کہتے ہیں: یہ مسلمان ہے، یہ عیسائی، یہ ہندو، یہ سکھ وغیرہ۔

قومی حد بندی؛ کہا جاتا ہے: یہ انگریز ہے، یہ اٹالین، یہ ہندی وغیرہ
لسانی حد بندی؛ کہا جائے گا: یہ فلاں زبان کا بولنے والا ہے اور یہ فلاں زبان کا وغیرہ، ایسے ہی رنگ و نسل کی حد بندی وغیرہ۔

یہ تمام حد بندیاں ہماری زندگی کی قدرتی ضروریات ہیں۔ لیکن جب تک یہ تعمیری دائرہ میں رہتی ہیں، ہمارے لیے ایک بڑا سہارا بنتی ہیں اور جب یہ تخریبی رنگ اختیار کر لیتی ہیں تو گروہ انسانی کو تباہ کر دینے والی اور مٹا دینے والی بن جایا کرتی ہیں۔

دنیا کی پوری تاریخ میں جب بھی ان حد بندیوں کا غلط استعمال ہونے لگتا ہے تو وہی مقاصد جو ان کے سہارے چمکتے تھے، خاک میں مل جاتے ہیں۔

مثال کے طور پر مذہب کی حد بندی کو لیجیے۔ سب جانتے ہیں کہ مذہب دنیا کی اصلاح کے لیے آیا ہے۔ اور صلح و آشتی، امن و انصاف وغیرہ ایسی چیزیں ہیں جن کو ہر مذہب بنیادی طور پر صحیح مانتا ہے لیکن یہی مذہبی حد بندی جب تخریبی جامہ پہن لیتی ہے تو ہزاروں

مہاتما گاندھی کی یادگار

نئی دہلی، فروری ۱۹۴۸ء

گاندھی جی کے حادثہ قتل کے چند ہی روز بعد فروری ۱۹۴۸ء میں کانسی ٹیوشن کلب (نئی دہلی) میں ایک اجتماع ہوا تھا، جہاں یہ مسئلہ زیر بحث تھا کہ گاندھی جی کی یادگار کس شکل میں قائم کی جائے۔ اس جلسے کی صدارت مولانا آزاد نے فرمائی تھی۔ یہ ان کی صدارتی تقریر ہے

آج مہاتما گاندھی کے بعد نہ صرف ہندستان میں، بلکہ تمام دنیا میں ان کی یادگار مختلف شکلوں میں قائم ہے۔ حال ہی میں کانگریس ورکنگ کمیٹی نے بھی چھ اصحاب پر مشتمل ایک کمیٹی بنائی ہے، جو مہاتما گاندھی کی ایک ایسی یادگار قائم کرنے کے مسئلے پر غور و فکر کرے گی، جو ان کے پاکیزہ مقصد حیات اور اس کی روح کو دنیا کے سامنے نمایاں کرے۔

اس کے علاوہ دوسرے طریقوں سے بھی ان کی خدمات کے تذکرے اور قلمی یادگاریں، ان کے کارنامے محفوظ کیے جا رہے ہیں، تاکہ آنے والی نسلیں جب ان کی زندگی کا مطالعہ کریں، تو ایک روشن حقیقت ان کے سامنے آجائے۔

خطبات آزاد

کی نظر ہر طرف اور ہر گوشے پر یکساں پڑتی ہے۔ دنیا کا تمام اچھا بُرا ان کے سامنے ہوتا ہے۔ وہ سب کو ایک ہی نور سے دیکھتے اور پہچانتے ہیں۔ انھیں جہاں کہیں حُسن نظر آتا ہے، وہ دوڑتے ہیں کہ یہ تو ہمارے لیے ہے۔ انھیں جس طرف خوبی نظر آتی ہے، وہ اس کو اپناتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ یہ ہمارا حق ہے۔ لیکن آپ یاد رکھیے، تاریخ میں ایسی ہستیاں بہت ہی کم ہوا کرتی ہیں۔

مہاتما جی کی ہستی تاریخِ عالم کی ان ہی ہستیوں میں سے ایک تھی۔ وہ دنیا کی ان تمام حد بندیوں سے بلند تر تھے۔ اور ان کی نگاہ میں ہر قوم اور ہر وطن، ہر نسل اور ہر گروہ ایک ہی حیثیت رکھتا تھا۔ اور وہ ہر ایک کی خوبیوں کو اپناتے اور پسند کرتے تھے۔

جہاں تک میری یادداشت کام کرتی ہے، مجھے اُن کا تعارف سب سے پہلے ۱۹۰۸ء میں ہوا۔ جب کہ والد مرحوم نے انتقال فرمایا۔ بمبئی ٹرانسوال وغیرہ میں والد مرحوم نمایاں حیثیت رکھتے تھے۔ اور ان اطراف میں ان کے بہت سے مریدین و معتقدین تھے۔ ان دنوں گاندھی جی ان اطراف کے حالات سے دلچسپی لے رہے تھے اور ٹرانسوال کانگریس کے پروگراموں میں سرگرم عمل تھے۔ اس وقت مجھے ایک ٹیلی گرام ملا۔ جس کے نیچے گاندھی جی کے دستخط تھے۔ انھوں نے اس ٹیلی گرام میں والد مرحوم کی تعزیت کی تھی اس کے بعد ۱۹۱۸ء تک مجھے ان سے خط و کتابت یا زیارت و ملاقات کا موقع نہ ملا۔ ۱۹۱۸ء میں جب میں رانچی جیل میں نظر بند تھا اُن دنوں گاندھی جی بہار کے دہلے کے لیے آئے اور انھوں نے ایک شخص کے ذریعے مجھے جیل میں پیغام بھیجا کہ میں بہار آیا ہوا ہوں اور تم سے ملنا چاہتا ہوں۔ مگر گورنر بہار نے مجھے اس کی اجازت نہیں دی۔ اس کے بعد جب میں رانچی جیل سے رہا ہوا۔ اور ایک جلسہ میں شرکت کے لیے ۱۹۲۰ء کی ۲۰ جنوری کو دہلی آیا تو حکیم اجل خان صاحب مرحوم کے مکان پر سب سے پہلے مجھے گاندھی جی سے نیاز حاصل ہوا۔ اس دن سے آج تک جب کہ ۱۹۴۸ء ہے ۲۸ برس گزر چکے ہیں۔ ۲۸ برس کے

خطبات آزاد

خون ریزیوں کا باعث بن جاتی ہے۔ دنیا کی تاریخ میں ہزاروں کشت و خون ہیں جو اسی مذہب کے نام پر ہوئے ہیں۔

اپنے ہی ماحول کو دیکھیے۔ آج ہمارے چاروں طرف جو کچھ ہو چکا ہے وہ خدا کا نام لے کر ہی کیا گیا ہے۔ ایسے ہی جغرافیائی حد بندی کو لیجیے۔ قرآن کی بولی میں یہ بندشیں اس لیے تھیں کہ لَتَعَارَفُوا اُنتم میں باہم پہچان پیدا ہو۔ لیکن یہی حد بندی جب تباہی کی شکل میں آتی ہے تو دنیا میں بڑی بربادیوں کا باعث بن جاتی ہے۔

یہی حال قومی حد بندی کا ہے اس کا مقصد بھی وہی لَتَعَارَفُوا ہے۔ یعنی آپس کی پہچان کا ذریعہ! لیکن یہی قومیت کی حد بندی جو ایک ذریعہ پہچان کا تھی، جب اپنی حدوں سے گزر جاتی ہے تو دنیا میں بڑی خوں ریزیاں اسی قومی حرص و طمع اور غرور و گھمنڈ کے نتیجے میں ہوتی ہیں۔

غرض کہ دنیا میں بہت سی حد بندیاں ہیں جو ہماری زندگی پر چھا گئی ہیں اور ہم ان میں ایسے بندھ گئے ہیں کہ اگرچہ ہمیں بڑی سے بڑی روح برطانی کی بڑی سے بڑی جگہ پیدا کر سکتی ہے، لیکن ان حدود کے اندر ہی اندر رہ کر ان سے آگے قدم رکھنے کی ان میں جرأت ہی پیدا نہیں ہو سکتی۔ لیکن جس طرح نیچر ایک خاص ڈھنگ پر چلتا ہے، لیکن کبھی کبھی اپنا رنگ چھوڑ دیتا ہے۔ ایسے ہی ہم دیکھتے ہیں کہ تاریخ کے افق پر کبھی ایسی شخصیتیں ابھرتی ہیں کہ دنیا کی کوئی حد بندی بھی انھیں بڑائی تک پہنچنے سے نہیں روک سکتی۔ مذہب کی حد بندی ان کی آنکھوں کو بند نہیں کر سکتی۔ قومیت کی حد بندی ان کے پاؤں کی زنجیر نہیں بن سکتی۔ وطنیت کی حد بندی ان کے ہاتھوں کو پکڑ نہیں سکتی۔ وہ ان تمام حدود سے بہت اونچے اور بلند ہوتے ہیں۔

جب یہ شخصیتیں ان بندشوں کی حدود سے بالاتر ہو جاتی ہیں تب آپ دیکھیں گے کہ ان کی آنکھوں میں سچائی کا نور پیدا ہو جاتا ہے۔ ان کی نگاہ میں تعصب کا ایک شمع نہیں رہتا۔ ان

خطبات آزاد

ذہن اس کے خلاف ہی جانا چاہتا ہے، یہاں تک کہ وہ میرے ذہن کو اپنی مضبوط گرفت میں لے لے۔ چنانچہ جب میں پہلی دفعہ مہاتما جی سے ملا، اس وقت میں ان کا معتقد نہیں تھا۔ میری آنکھوں پر اعتقاد کی پٹی نہ تھی، جو انسان کی آنکھوں کو بند کر دیا کرتی ہے۔ لیکن اس کے بعد ان کی ہر ہر چیز نے ان کی عظمت کو میرے دل میں راسخ کر دیا۔ اور جو دن گزرا میرا اعتقاد ان کے بارے میں بڑھتا ہی چلا گیا۔ ہم دو آدمیوں کو ان سے انتہائی قرب تھا اور ہمیں بہت طویل موقع ملا۔ وہ ایک کھلی ہوئی کتاب تھے، جس کا ہر ورق کھلا ہوا، ہر سطر روشن اور ہر لفظ دھلا ہوا اور ہر حرف چمکتا ہوا تھا۔

آج تمام دنیا میں شاید ان ہی کی زندگی ایسی تھی، جس کا ایک حرف بھی چھپا ہوا نہ تھا۔ یہ انسانیت کی عظمت کے لیے سب سے بڑی کسوٹی ہے اور اس معیار پر اترنے والے تمام تاریخ انسانی میں صرف چند انسان ہوئے ہیں۔ جنہیں آپ اپنی انگلیوں پر گن سکتے ہیں۔

جن کو تمام دنیا کی حد بندیوں نے الجھانے کی کوشش کی، لیکن وہ الجھ نہ سکے۔ تمام بندشوں نے ان کا دامن پکڑنا چاہا، مگر وہ گرفت میں نہ آ سکے۔ میرے نزدیک گاندھی جی کی سب سے بڑی عظمت یہی ہے۔

یہ نہ تھا کہ مہاتما جی ہندو نہ تھے۔ وہ بیشک ہندو تھے۔ لیکن انہوں نے ہندو مذہب و داغ کی ایک نئی تعبیر کی تھی۔ اور ایک نیا زاویہ بنایا تھا، جو تمام حد بندیوں پر چھا گیا تھا۔ اور وہ ایک ایسی جگہ بن گئی کہ نہ وہاں جغرافیہ اور قومیت کی لکیریں چل سکتی ہیں نہ اور دوسری حد بندیوں کی دیواریں قائم رہ سکتی ہیں۔ یہ رہ بندی ہے کہ اگر ہمارا داغ وہاں تک پہنچ سکے تو اس سے بڑی کوئی خوبی نہیں ہے۔

ہندو مذہب کا پرانا داغ اور نقشہ جو ہمارے سامنے آتا ہے اس میں بہت زیادہ وسعتیں تھیں اور جہاں تک میرا مطالعہ ہے دنیا کے تمام مذاہب میں نظریہ توحید کو

خطبات آزاد

یہ دن ہم پر ایسے گزرے ہیں کہ گویا ہم ایک ہی چھت کے نیچے رہے۔
اس عرصے میں بسا اوقات ان سے اختلافات بھی ہوئے۔ چنانچہ اس لڑائی کے زلمے
میں میرا اور ان کا جو اختلاف ہوا تھا اُس سے آپ بھی واقف ہونگے۔ کانگریس ورکنگ
کمٹی میں میری یہ قطعی رائے تھی جس پر ممبران کی اکثریت کو اتفاق تھا کہ اگر برطانیہ یہ مان
لے کہ جنگ کے بعد ہندوستان کو آزادی دے دی جائیگی، تو ہم لڑائی میں شریک ہو سکتے
ہیں۔ ان کو اس سے سخت اختلاف تھا، وہ بالکل دوسری جانب جا رہے تھے۔ وہ
کہتے تھے ہم ایسی آزادی لینا ہی نہیں چاہتے، جو لڑائی کے سایہ میں ہم کو ملے۔ اس
لیے وہ کسی طرح بھی لڑائی میں شرکت کے لیے تیار نہ تھے۔

آپ کو یہ بھی معلوم ہے کہ کانگریس ورکنگ کمیٹی کی تجاویز کا ڈرافٹ گاندھی جی ہی بنایا
کرتے تھے۔ چنانچہ اس مرتبہ بھی اپنے اس ریزولوشن کا ڈرافٹ بنوانے کے لیے میں
اور پنڈت نہرو، گاندھی جی کے پاس گئے۔ اور انھوں نے اپنے پورے اختلاف کے
باوجود اس تجویز کا ڈرافٹ بنا دیا۔

غرض اس طویل مدت میں بہت سے موقعے آئے کہ ہم میں اور ان میں اختلاف ہوا اور
کشمکش تک نوبت پہنچی، انھوں نے اور ہم نے دونوں ہی نے اپنی اپنی جگہ اس کو محسوس
بھی کیا۔ لیکن اس پوری زندگی میں کوئی ایسا وقت نہیں آیا کہ ہمارے دلوں کا رخ پھر
گیا ہو۔ ایسے ایسے اختلافوں کے باوجود ان کی عظمت کی جو رستی ہماری گردنوں میں
پڑی ہوئی تھی، ہم کبھی اس سے باہر نہ ہو سکے۔

اس موقع پر آپ سے یہ کہ دوں کہ میری طبیعت میں ایک طرح کا نقص اور خافی ہے۔
وہ یہ کہ جب تک کسی کی کوئی خصوصیت میرے سامنے نہ آجائے، جو میرے دماغ پر
چھا جائے اور میری گردن کو دبا لے، اس وقت تک وہ مجھے اپنے سامنے جبا نہیں سکتا۔
”میری گردن کی رگیں سخت ہیں“ میرے سامنے جب کوئی دماغ آتا ہے، تو پہلے میرا

حواشی

از

مرتّب

خطبات آزاد

جس مذہب نے سب سے زیادہ قریب سے دیکھا ہے وہ ہندو مذہب ہے۔ میرے پاس اس کے بہت سے تاریخی شواہد و نظائر موجود ہیں۔ لیکن آج ہندو دھرم کی وہ شکل باقی نہیں ہے۔ اور اس کے بہت سے خانے خالی ہو چکے ہیں۔ ہندو مذہب کے ابتدائی دور میں یونانیوں کو وہ درجہ دیا تھا جو ایک برہمن کا ہوتا ہے۔ صرف اس لیے کہ یونان علم دوست ملک تھا۔ لیکن دوسری جگہ یہ ہے کہ ہندو دماغ گرنے لگا۔ چھوٹ چھات اور تنگ دماغ پیدا ہو گیا۔ تب ہی سے ہندو دھرم اپنی بلند سطح سے گر گیا۔

گاندھی جی ہندو تھے اور ہندو ہی رہے۔ لیکن انھوں نے ہندو دھرم کی اتنی اونچی جگہ بنائی تھی کہ جب وہ اس بلندی پر سے دیکھتے تھے تو دنیا کے تمام جھگڑے ان کو مٹے ہوئے نظر آتے تھے ان کے سامنے ایک کھلی ہوئی سچائی تھی جو کسی ایک کا ورثہ نہیں ہے بلکہ سورج اور اس کی شعاعوں کی طرح سب کے لیے ہے۔

پس ہمیں گاندھی جی کی عظمت ان ادنیٰ درجے کی چیزوں میں نہیں ڈھونڈنی چاہیے بلکہ پردہ اٹھا کر دیکھنا چاہیے تب حقیقت کا چہرہ صاف نظر آئے گا۔ وہ اتنی بلندی پر تھے کہ دنیا کی کوئی حد بندی ان کا راستہ روک نہیں سکی۔

آج ہم ان کی کوئی بھی یادگار بنائیں وہ نامکمل ہوگی۔ جب تک کہ وہ ان کی اس سر بلندی کو ظاہر نہ کرے۔ اس لیے مجھے آپ سے یہ کہنا ہے کہ گاندھی جی کی یادگار اس شکل میں ہونی چاہیے جو ہر تاج کی اس سر بلندی کو ظاہر کرے۔ آنے والی نسلوں کو اپنی خاموش زبان سے بتا دے کہ یہاں تاج کا مشن اور مقصد حیات یہ تھا جو دنیا بھر کے زائرین کو اپنی زبان حال سے گاندھی جی کی عظمت و بلندی کی تاریخ بتا سکے۔

آپ کتنی ہی یادگاریں بنالیں، لیکن وہ بیکار ہیں جب تک کہ ان کی انگلی اس عالمگیر سچائی کی طرف نہ اٹھے، جو گاندھی جی کے پیش نظر تھی۔

حواشی

۱۔ اتحاد اسلامی، کلکتہ

۱۳ : ۱ سورہ آل عمران ۲۶: ۳ (یا اللہ، اے سلطنت کے مالک! تو سلطنت دیتا ہے، جسے چاہتا ہے؛ اور سلطنت چھین لیتا ہے، جس سے چاہتا ہے۔ اور عزت بخشا ہے، جسے چاہتا ہے؛ اور ذلیل بنا دیتا ہے، جسے چاہتا ہے۔ تیرے ہی ہاتھ میں سب خوبی ہے؛ بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے)

۱۳ : ۲ قرآن میں ہے: فَإِذَا قُرِئْتَ الْقُرْآنُ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (النحل ۹۸: ۱۶) (جب تو قرآن پڑھے، تو شیطانِ مردود سے (اپنے) خدا کی پناہ مانگ) اسی لیے تلاوت کے وقت کہا جاتا ہے: اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (میں مردود شیطان سے خدا کی پناہ مانگتا ہوں)

۱۳ : ۳ الفاطر ۳۵: ۱۵ (اے لوگو! تم اللہ کے محتاج ہو اور وہ سب تعریفوں کے لائق ہے۔ اگر وہ چاہے تو تمہیں مٹا دے اور (تمہاری جگہ) ایک نئی خلقت لے آئے؛ اور یہ بات اللہ کے لیے کچھ مشکل نہیں)

۱۳ : ۴ نظیری نیشاپوری کا شعر ہے (دیوانِ انجیری نیشاپوری: ۳۰۸) مطبوعہ دیوان میں مسرع ثانی یوں ہے: حرفے ز حالِ خویش بسیمانوشته ایم

۱۴ : ۵ مقابلہ کجیجی: عہد نامہ جدید (انجیل) متی، ۵: ۱۱ نیز لوقا، ۷: ۲۲

۱۴ : ۶ سورہ نوح ۱۴: ۷۱

خواشی خطبات آزاد

- ۲۰ : ۱۷ پس جو جواب ان کا، وہی جواب ہمارا
- ۲۱ : ۱۹ اسکندر اعظم مقدونی - ولادت ۳۵۵ ق م - یونان سے ہندستان تک کا تمام علاقہ اس نے فتح کیا۔ وہ پنجاب میں دریا بے بیاس تک پہنچ گیا تھا۔ یہاں سے واپسی پر بابل (عراق) میں کثرت شراب نوشی (یا شاید زہر سے) ۳۲۳ ق م میں وفات ہوئی۔ صرف ۳۲ سال کی عمر پائی۔ بٹیک، دنیا کے عظیم ترین فاتحوں میں سے تھا۔
- ۲۱ : ۲۰ ہنری بال - قرطاجنہ (شمالی افریقا) کا مشہور جرنیل - رومنوں کا جانی دشمن تھا۔ اس نے ہاتھیوں کے ساتھ کوہ الپس کو پار کر کے اٹلی پر حملہ کر دیا اور رومن فوج کو ایک خونریز جنگ میں شکست فاش دی۔ لیکن اسے واپس قرطاجنہ جانا پڑا۔ اور اب رومنوں نے حملہ کیا جس میں اسے شکست ہوئی اور وہ بھاگ کر مشرق اوسط چلا آیا۔ اس نے زہر سے خودکشی کی (۱۸۲ ق م) غالباً اس وقت ۷۰ سال کی عمر تھی۔
- ۲۱ : ۲۱ مرض کی پیش بندی، اس کے لاحق ہو جانے کے بعد علاج سے بہتر ہے۔
- ۲۲ : ۲۲ ویمیری؛ اس کا اصلی نام ہرمین بمبرجر تھا، لیکن مشہور آرمین ویمیری کے نام سے ہوا۔ دریائے ڈینیوب (ہنگری) کے وسط میں ایک چھوٹا سا جزیرہ ہے شوت؛ یہ وہیں ۱۹ مارچ ۱۸۳۲ء کو پیدا ہوا۔ اس کی تیاج، مستشرق اور مورخ کی حیثیت سے بہت شہرت ہے؛ ۱۹۰۵ء تک بوڈاپسٹ یونیورسٹی میں پروفیسر تھا۔ مدتوں قسطنطنیہ میں مقیم رہا۔ اس نے ایران، وسط ایشیا، افغانستان کی سیاحت کی، اور ان ممالک سے متعلق اس کے سفرنامے چھپ چکے ہیں۔ اس کی جرمن / ترکی لغات اور ترکی / تاتاری لغات آج بھی مستند مانی جاتی ہیں، حال آنکہ انھیں چھپے نوے برس سے اوپر ہو چکے ہیں۔ ۱۵ ستمبر ۱۹۱۳ء کو بوڈاپسٹ (ہنگری) میں انتقال ہوا۔

۲۳ : ۲۳ وجود ذنب لا یتقاس بہ ذنب قائل کا نام معلوم نہیں ہو سکا۔

۲۴ : ۲۴ انجیل لوقا، ۱۹ : ۲۷۔ حضرت عیسیٰ کے ٹھیک الفاظ یہ ہیں:

مگر میرے ان دشمنوں کو، جنہوں نے نہیں چاہا تھا کہ میں ان پر

حواشی خطبات آزاد

- ۱۵ : ۷ یہاں اشارہ ہے تورات کی کتاب تثنیاء کی مندرجہ ذیل آیات کی طرف :
- اور مرد خدا موسیٰ نے جو دعائے خیر دے کر اپنی وفات سے پہلے بنی اسرائیل کو برکت دی، وہ یہ ہے۔ اور اس نے کہا: خداوند سینا سے آیا اور سعیر سے ان پر آشکار ہوا۔ وہ کوہ فاران سے جلوہ گر ہوا اور لاکھوں قدسیوں میں سے آیا۔ اس کے دہنے ہاتھ پر ان کے لیے آتشی شریعت تھی (۲۰۱: ۳۳)
- ۱۶ : ۸ الحجرات ۱۳: ۲۹
- ۱۶ : ۹ الروم ۲۲: ۳۰ (اور اس کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ اس نے آسمان اور زمین اور تمھاری مختلف زبانیں اور رنگ پیدا کیے)
- ۱۶ : ۱۰ سورۃ المؤمنون ۵۲: ۲۳
- ۱۶ : ۱۱ بوقبیس۔ مکے کے نواح میں ایک چھوٹی سی پہاڑی ہے۔ اس کا یہ نام یوں پڑا کہ قبیلہ جبریم کا ایک شخص قبیس بن شالخ اس پر گیا تھا اور وہ وہیں ہلاک ہو گیا۔
- ۱۷ : ۱۲ سورۃ آل عمران ۱۰۳: ۳
- ۱۹ : ۱۳ مسلم (کتاب البر: ۶۶) کے علاوہ یہ حدیث بخاری میں بھی ہے (کتاب الادب: ۳۶) بلکہ مسند احمد بن حنبل میں مجھے ملی ہی نہیں صحیحین میں کچھ خفیف سا لفظی اختلاف ہے۔
- ۱۹ : ۱۴ بخاری (کتاب الصلوٰۃ: ۸۸؛ کتاب الادب: ۳۶؛ کتاب المظالم: ۵)؛ مسلم (کتاب البر: ۶۵) صحیحین کے علاوہ یہ حدیث نسائی (کتاب الزکاۃ: ۶۷) ترمذی (کتاب البر: ۱۸) اور مسند احمد بن حنبل کے متعدد مقامات پر بھی ہے۔
- ۱۹ : ۱۵ الفتح ۲۹: ۳۸
- ۱۹ : ۱۶ (اے مسلمانو! عبرت پکڑو اور ان لوگوں کے سے نہ بنو، جنہوں نے کہا: ہم نے سن لیا، حال آنکہ وہ نہیں سنتے)۔ اس عبارت کا پہلا ٹکڑا (فَاعْتَبِرُوا يَا آيُّهَا الْمُسْلِمُونَ) خود مولانا آزاد کا ہے، دوسرا ٹکڑا (وَلَا تَكُونُوا... كَيْتَمُونَ) قرآن سے ہے (الانفال: ۸: ۱۲)
- ۲۰ : ۱۷ الحاقہ ۳۱: ۶۹ (اے پکڑو، پھر اس کے طبق پہنادر پھر اسے آگ کی کھٹی میں جھوڑو)

حواشی خطبات آزاد

اضافہ کرتا ہے؛ وہ عقل کے اندھے ہیں)

۳۳ : ۳۹ سورہ محمد ۴۷: ۳۱) اور ہم تمہارا امتحان لینگے، حتیٰ کہ ہمیں معلوم ہو جائے کہ تم میں سے کون مجاہد ہے اور کون صبر کرنے والا)

۳۳ : ۴۰ سورہ آل عمران ۳: ۱۰۶-۱۰۷

۳۴ : ۴۱ سورہ فاطر ۳۵: ۱۵-۱۷

۳۴ : ۴۲ المائدہ ۵: ۵۴

۳۵ : ۴۳

۴۴ : الصافات ۳۷: ۱۰۳-۱۰۵۔ آخری آیت کے معنی متن میں نہیں آئے؛ یہ ہیں: ہم نیکی کرنے والوں کو اس طرح انعام دیتے ہیں۔

۲۔ افتتاح مدرسہ اسلامیہ، کلکتہ

۳۷ : ۱ تحریک خلافت اور ترک موالات کا ایک شاخسانہ یہ بھی تھا کہ سرکاری مدارس کا بائیکاٹ کیا جائے۔ جو طلبہ وہاں سے نکلے، ان کے پڑھنے کا انتظام نئے مدارس قائم کر کے کیا گیا تھا۔ اسی طرح کا ایک مدرسہ جامع مسجد (مسجدِ ناخدا)، کلکتہ میں مولانا آزاد نے اپنی نگرانی میں جاری کیا تھا۔ اس میں بیشتر طلبہ مدرسہ عالیہ، کلکتہ کے تھے، جو مولانا آزاد کی ترغیب پر وہاں سے نکل آئے تھے۔

اس مدرسے کا افتتاح مہاتما گاندھی نے ۱۳ دسمبر ۱۹۲۰ء کو کیا تھا۔ اسی موقع پر مولانا آزاد نے یہ تقریر مہاتما جی کو مخاطب کر کے کی تھی۔ (تفصیل کے لیے دیکھیے، ذکرِ آزاد، عبدالرزاق ملیح آبادی: ۵۵-۵۶)

۳۔ خطبہ صدارت مجلس خلافت، آگرہ

۴۸ : ۱ سورہ الممتحنہ کے اصلی الفاظ یہ ہیں:

لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ

حواشی خطبات آزاد

- بادشاہی کروں، یہاں لا کر میرے سامنے قتل کرو۔
- ۲۴ : ۲۵ سورة التوبة ۳۰ : ۹ (یہ ان کے منہ کی باتیں ہیں، ان کی ریس میں جنہوں نے پہلے کفر کا ارتکاب کیا خدا انہیں ہلاک کرے؛ یہ کہاں پھرے جا رہے ہیں)
- ۲۵ : ۲۶ سورة الاعراف ۱۷۹ : ۷
- ۲۶ : ۲۶ سورة آل عمران ۱۰۳ : ۳
- ۲۶ : ۲۸ } کمثل هذا يدرب القلب من كبد ان كان في قلب اسلام وايهان
[نونیہ ابی البقار کا شعر ہے مصنف ابو البقار صالح بن شریف الرندی ہیں (نفح الطیب ۴ : ۲۳۳)]
- ۲۷ : ۲۹ سورة المائدة ۳ : ۵ (آج میں نے تمہارے لیے تمہارے دین کی تکمیل کر دی؛ اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی؛ اور تمہارے لیے اسلام پسند کیا)
- ۲۸ : ۳۰ سورة البقرة ۱۴ : ۲ (یہی وہ لوگ ہیں، جنہوں نے ہدایت کے بدلے گمراہی خریدی۔ ان کی یہ تجارت سود مند ثابت نہ ہوئی، اور نہ انہیں ہدایت حاصل ہوئی پورا شعر ہے: السيف اصدق ابنا من الكتب في حلة المجدلين المجد واللعب اور یہ ابو تمام کے اس قصیدے میں ہے جو اس نے معتصم باللہ محمد بن ہارون الرشید کی مدح میں کہا تھا (دیوان : ۲۵؛ محاضرة الابرار ومسامرة الاخيار، ۱۰۸ : ۲)
- ۲۹ : ۳۲ الحديد ۲۵ : ۵۷
- ۳۱ : ۳۳ عبدة بن الطبيب کا شعر ہے، جو اس نے قیس بن عاصم المنقرمی کی وفات (تقریباً ۲۰ھ) پر لکھا تھا۔ (امالی المرتضیٰ، ۱ : ۱۱۴؛ المستطرف : ۷۹؛ زہر الاداب
- ۳۱ : ۳۴ ۱۰۳ : ۱۰۴؛ البیان والبتین، ۲ : ۳۵۳؛ العقد الفرید، ۳ : ۳۸۶ وغیرہ)
- ۳۱ : ۳۵ سورة ابراهيم ۱۴ : ۳ (جو لوگ دنیا کی زندگی کو آخرت کے مقابلے میں ترجیح دیتے ہیں اور (لوگوں کو) اللہ کی راہ سے روکتے ہیں اور اس میں کجی کے خواہشمند ہیں، وہ بہت دور تک گمراہ ہو گئے ہیں۔)
- ۳۲ : ۳۶ سورة الاحزاب، ۳۳ : ۵۷
- ۳۳ : ۳۷ سورة البقرة، ۲ : ۱۴
- ۳۳ : ۳۸ سورة البقرة، ۲ : ۱۵ (اللہ ان سے منہسی کرتا ہے اور ان کی سرکشی میں

حواشی خطبات آزاد

(۱۸۸۹-۱۸۹۰ء) میں ہجرت کر کے مکہ چلے گئے۔ سولہ برس تک خاندان حجاز میں مقیم رہا۔ مولانا حسین احمد اگرچہ اس دوران میں کبھی کبھی ہندستان آئے، لیکن ان کا بیشتر زمانہ مدینہ میں بسر ہوا، اسی لیے ان کے نام کے ساتھ مدنی کی نسبت ملتی ہے۔ ۱۹۱۶ء میں ان کے استاد شیخ الہند مولانا محمود الحسن مکہ پہنچے تو مولانا حسین احمد ان کے ہمبوا ہو گئے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ یہ بھی ان کے ساتھ مالٹا جلا وطن کر دیے گئے۔ ۱۹۲۰ء میں رہائی پر ہندستان آئے اور تحریک خلافت اور ترک موالات کی سرگرمیوں میں کود پڑے۔ مولانا ابوالکلام نے دسمبر ۱۹۲۰ء میں جو مدرسہ کلکتہ میں جاری کیا تھا، اس کے صدر مدرس مولانا مدنی ہی تھے۔ کلکتہ کے بعد وہ سلہٹ گئے، جہاں چھ برس تک حدیث کا درس دیتے رہے۔ ۱۹۲۸ء میں انھیں دارالعلوم دیوبند کا صدر مدرس منتخب کیا گیا۔ وہ یہاں ۳۰ برس رہے۔ جمعہ ۶ دسمبر ۱۹۵۷ء (۱۳ جمادی الاول ۱۳۷۷ھ) کو انتقال ہوا (تذکرہ مشائخ دیوبند)

۴ : ۷۱ ڈاکٹر کچلو۔ سیف الدین نام تھا۔ ۱۵ جنوری ۱۸۸۶ء کو امرتسر میں پیدا ہوئے۔ یہاں تعلیم کے بعد انگلستان گئے اور کیمبرج یونیورسٹی سے بی اے کی سند لی؛ پھر بیرسٹری کا امتحان پاس کیا۔ ۱۹۱۲ء میں برلن یونیورسٹی (جرمنی) سے پی ایچ ڈی کی سند لی۔ ۱۹۱۳ء میں ہندستان واپس آئے، اور قومی تحریک میں شامل ہو گئے۔ پہلی مرتبہ ۱۹۱۹ء میں جلیانوالہ (امرتسر) کے المناک سانحے سے کچھ بعد گرفتار ہوئے۔ اس کے بعد کئی مرتبہ قید و بند کی سزا ہوئی۔ مجموعی طور پر ۱۴ برس جیل خانے میں کاٹے۔ دسمبر ۱۹۲۹ء میں کانگریس کا جو اجلاس پنڈت جواہر لال نہرو کی صدارت میں لاہور میں ہوا تھا، ڈاکٹر کچلو اس کی مجلس استقبالیہ کے صدر منتخب ہوئے۔ انھوں نے مسلم لیگ اور خلافت تحریک میں بھی سرگرم حصہ لیا تھا۔ آخری زمانے میں ان کا رجحان بائیں بازو کی سیاست کی طرف ہو گیا تھا۔ چنانچہ وہ آٹھ سال تک پیس کونسل کے صدر رہے۔ وہ پہلے ہندستانی تھے جنھیں ۱۹۵۲ء میں لینن پیس پرائز ملا۔ بدھ کے دن ۹ اکتوبر ۱۹۶۳ء کو نئی دہلی میں انتقال ہوا۔ اسی دن جامعہ ملیہ اسلامیہ جامعہ نگر نئی دہلی کے قبرستان میں سپرد خاک ہوئے۔

۵ : ۷۱ پیر غلام مجدد: ٹیاری سندھ کے رہنے والے اور وہاں کے سجادہ نشین تھے۔

حواشی خطبات آزاد

مِنْ دِيَارِكُمْ اَنْ تَبْرُوهُمْ وَتَقْسِطُوا إِلَيْهِمْ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ
(الممتحنہ ۹۰: ۸)

مَن میں آخری ٹکڑے کے معنی بیان نہیں ہوئے ہیں۔ یہ ہیں: بیشک اللہ انصاف کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔

۵۰ : ۲ الہلال کا پہلا شمارہ ۱۳ جولائی ۱۹۱۲ء کو نکلا تھا۔ لیکن ہندو مسلم تعاون اور اتحاد پر انھوں نے اور کئی جگہ بھی لکھا ہے۔

۵۱ : ۳ سیرۃ النبویہ لابن ہشام، ۲ : ۱۴۷ (بسم اللہ الرحمن الرحیم۔
ہذا کتاب من محمد النبی صلی اللہ علیہ وسلم، بین المؤمنین
والمسلمین من قریش وینثرب ومن تبعہم، فالحق بہم، وجاہدا
معہم انہم امتٌ واحدةٌ من دون الناس.... الخ)

اس معاہدے کے مکمل ترجمے کے لیے دیکھیے، عہدِ نبوی میں نظامِ حکمرانی
از محمد حمید اللہ (ص ۱۰۲-۱۱۱)

۵۸ : ۴ سورۃ العصر ۱۰۳ : ۱-۳ (قسم ہے عصر کی کہ انسان یقیناً خسارے میں ہے، بجز
ان لوگوں کے جو ایمان لائیں، اور نیک کام کریں، اور آپس میں ایک دوسرے کو
نیکی کی تاکید کرتے رہیں، اور باہم صبر و تحمل پر عمل کریں۔

۳۔ خطبہ اختتامیہ، مجلس خلافت، آگرہ

۷۱ : ۱ مولانا محمد علی۔ ولادت: رامپور ۱۰ دسمبر ۱۸۷۸ء؛ وفات: لندن ۲۸ جنوری ۱۹۳۱ء

مختصر حالات کے لیے دیکھیے تذکرہ (حواشی)، ۳۴۴ (سائیتیا کا ڈیمو ایڈیشن)

۷۱ : ۲ مولانا شوکت علی۔ ولادت: رامپور ۱۸۷۳ء؛ وفات: دہلی ۲۷ نومبر ۱۹۳۸ء

مختصر حالات کے لیے دیکھیے مآخذ سابق الذکر۔

۷۱ : ۳ حسین احمد مدنی۔ ۱۸۷۹ء میں پیدا ہوئے۔ دیوبند میں تعلیم پائی۔ لیکن ابھی

اس کی تکمیل نہیں ہوئی تھی کہ اپنے اہل و عیال کے ساتھ ان کے والد ۱۳۱۴ھ

حواشی خطبات آزاد

ہو جانے سے انتقال ہوا۔ اگلے دن ہفتے کو جنازہ مہرولی گیا اور اپنے استاد اور دیرینہ
مرتی مفتی کفایت اللہ مرحوم کے پہلو میں درگاہ حضرت بختیار کاکیؒ کے دروازے کے
برابر ظفر منزل کے نیچے دفن ہوئے۔ (مفتی اعظم کی یاد میں: ۱۸۳-۲۱۸)
عبدالعزیز۔ افسوس، ان کے حالات معلوم نہیں ہو سکے۔

۹ : ۷۱

اللہ تعالیٰ کی صفات میں ”عزیز“ یعنی (زبردست طاقت والا) بھی ہے۔ یہ لفظ
بلا مبالغہ قرآن میں بیسیوں جگہ خدا کی اس صفت کے ساتھ آیا ہے۔

۱۰ : ۷۵

اس حدیث کے الفاظ ہیں: اَفْضَلُ الْجَمَاهِدِ كَلِمَةُ عَدْلِ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ
(اور امیر جائز)۔ یہ حدیث صحاح ستہ کے متعدد مجموعوں میں ملتی ہے مثلاً ابوداؤد
(کتاب الملاحم: ۱۷)، ترمذی (کتاب الفتن: ۱۳)، النسائی (کتاب البیعة: ۳۷)،
ابن ماجہ (کتاب الفتن: ۳۰) اس کے علاوہ سند ابن حنبل کی تیسری اور چوتھی اور
پانچویں جلد کے کئی مقامات پر بھی ہے۔

۱۱ : ۷۶

جلیاں والا باغ: امرتسر میں ایک پرانے وقتوں کا باغ تھا، جہاں لوگ میلے لگاتے
اور جلسوں کے لیے جمع ہوتے تھے۔ پہلی عالمی جنگ عظیم (۱۹۱۴-۱۹۱۸ء) کے بعد پنجاب
میں بہت بھینپی پھیل گئی تھی۔ حکومت وقت نے سختی سے کام لیا۔ سربراہ نیکل اور ڈوائر
لفٹننٹ گورنر پنجاب نے طاقت کے زور سے لوگوں کو مرعوب اور خاموش کرنا
چاہا؛ متعدد عوامی لیڈر گرفتار کر لیے، گولی چلا دی، جس میں بیگناہ لوگ مارے گئے۔
حکومت کے ان اقدامات کے خلاف احتجاج کے لیے عوام نے بروز اتوار ۱۳ اپریل
۱۹۱۹ء کو جلیاں والا باغ میں جلسہ کرنے کا فیصلہ کیا۔ جلسہ ہو رہا تھا کہ بریگیڈیر جنرل
ڈائر فوج لے کر جلسہ گاہ پر پہنچ گئے۔ انھوں نے لوگوں کو منتشر ہونے کے لیے کہا تک
نہیں، بلکہ پہنچے کے ساتھ ہی ہجوم پر گولی چلانے کا حکم دے دیا۔ آج تک معلوم نہیں
ہو سکا کہ واقعی کتنے آدمی اس المیہ میں ہلاک ہوئے۔ تحقیقاتی کمیٹی کا اندازہ تھا کہ
”اگر مرنے والوں کی تعداد ایک ہزار قرار دی جائے، تو اس میں کوئی مبالغہ نہیں ہوگا۔“

۱۱ : ۷۷

سورة الفرقان ۲۵: ۶۹۔ ظاہر ہے کہ متن میں اس آیت کا جو ترجمہ دیا گیا ہے، وہ

۱۲ : ۷۹

حواشی خطبات آزاد

۷۱ : ۶ مولانا انثار احمد کاپنور کے رہنے والے تھے۔ ان کے والد مولوی احمد حسن بریلوی مسلک کے
یعنی مولانا احمد رضا خان کے مریدوں میں سے تھے۔ انھوں نے مثنوی مولانا روم کا
ایک خاص ایڈیشن چھ جلدوں میں کاپنور سے شائع کیا تھا۔

۷۱ : ۷ جگت گورو شنکر اچاریہ۔ ان کا اصلی نام وینکٹ رامن تھا۔ شارد اپٹھی کے جگت گورو نے ۱۹۱۶ء
کو انھیں اپنا جانشین مقرر کیا اور ۲۷ فروری ۱۹۲۱ء کو جسدِ بدن میں انھیں گدی پر بٹھا کر خود
صحت کی بنا پر دست بردار ہو گئے۔ وہ اس مقدمے میں بیگناہ قرار پائے۔
۷۱ : ۸ مولانا احمد سعید دہلوی، دسمبر ۱۸۸۸ء (ربیع الثانی ۱۳۰۶ھ) میں دلی میں پیدا

ہوئے۔ خاندان کے کشمیری تھے۔ ان کے والد حافظ نواب مرزا زینت المساجد کے
پیش امام تھے، اور مکتب بھی پڑھاتے تھے۔ احمد سعید کنہچین میں ان کی تعلیم کی
طرف کوئی توجہ نہیں ہوئی۔ قرآن تو ضرور حفظ کر لیا تھا، لیکن اس سے آگے کوئی
ترقی نہیں کی۔ البتہ مولویوں کے وعظ سنتے سنتے خود تقریر کرنے کا شوق پیدا ہوا۔
چونکہ طرار اور ذہین تھے، بہت جلد چل نکلے اور تقریریں اور وعظ کرنے لگے۔
۲۲ برس کی عمر ہو گئی کہ ۱۹۱۰ء میں مفتی کفایت اللہ مرحوم کی نظر ان پر پڑی اور انھوں
نے اپنی نگرانی میں ان کی تعلیم کا سلسلہ قائم کیا اور چند سال میں فارغ التحصیل
کر دیا۔

اب یہ اصحابِ علم کی طرح مذہبی مناظروں میں حصہ لینے لگے۔ ان میں مفتی کفایت اللہ
مرحوم ان کے معاون ہوا کرتے تھے۔ جب ۱۹۱۹ء میں جمعیتہ العلماء ہند قائم ہوئی، تو
مفتی صاحب اس کے صدر اور یہ ناظم مقرر ہوئے۔ اس سلسلے میں سیاسی تحریک میں
حصہ لیا اور قید و بند تک نوبت پہنچی اور متعدد مرتبہ جیل گئے۔

تقریر کے میدان میں بہت کم لوگ ان کے حریف تھے۔ اسی مہارت اور خطابت کے
باعث اصحابِ علم نے انھیں "سجبان الہند" کا لقب عطا کیا تھا۔ صاحبِ تصنیف و
تالیف بھی تھے۔ ان کی کتابوں کی فہرست لمبی ہے، لیکن سب اہم ترجمہ قرآن ہے،
جو دلی کی صاف، ستھری، نکھری زبان کا اچھا نمونہ ہے۔

۴ دسمبر ۱۹۵۹ء (۳ جمادی الثانی ۱۳۷۹ھ) بروز جمعہ مغرب کے بعد حرکتِ قلب بند

حواشی خطبات آزاد

چیرا تھا کہ دیکھے کہ اس نے دل سے کہا تھا یا نہیں۔ اور اس بات کو متاسفاً
دُہرایا۔ اسامہ کہتے تھے کہ کاش میں اس دن اسلام لایا ہوتا۔ (صحیح مسلم،
کتاب الایمان)

۵۔ خطبہ صدارت جمعیتہ العلماء ہند، لاہور

۸۳ : ۱ جمعیتہ العلماء ہند کا تیسرا سالانہ اجلاس تھا، جولاءِ پور میں ۱۸ نومبر سے ۲۰ نومبر ۱۹۲۱ء
تک منعقد ہوا۔ یہ لاہور کے مشہور بریڈلا ہاں میں ہوا تھا۔ خطبہ صدارت جو چھپا ہوا
موجود تھا، پہلے دن ۱۸ نومبر ۱۹۲۱ء کو پڑھا گیا تھا۔ اس اجلاس کے صدر استقبالیہ
مولانا عبدالقادر قصوری تھے۔ اس سے پہلے جمعیتہ العلماء ہند کے دو اجلاس ہو چکے
تھے : پہلا، امرتسر میں (۲۸، ۳۱ دسمبر ۱۹۱۹ء و یکم جنوری ۱۹۲۰ء) بصدارت
مفتی محمد کفایت اللہ اور دوسرا، دہلی میں بصدارت شیخ الہند مولانا محمود الحسن
(۲۸، ۲۹، ۳۰ نومبر ۱۹۲۰ء کو)

۸۴ : ۲ سورۃ الکہف، ۱۸: ۱۰ (اے ہمارے رب! ہمیں اپنی بخشش عطا کر اور ہمارے
لیے ہمارے کام کی درستی مکمل کر دے)

۸۶ : ۳ دیوان کامل خواجہ حافظ شیرازی : ۱۴۳

۸۷ : ۴ ایضاً : ۱۴۷۔ دوسرے شعر کے مصرع اول میں مطبوعہ دیوان میں 'قدریاں،
کی جگہ 'خاکیاں' ملتا ہے۔ دیوان کے بعض دوسرے نسخوں میں سرے سے یہ
غزل موجود ہی نہیں؛ ممکن ہے الحاتی ہو۔

۸۸ : ۵ یہ مشہور حدیث صحیح بخاری کے متعدد مقامات پر ہے (مثلاً بدر الوحی : ۱ ؛
عشق : ۶ وغیرہ) اس کے علاوہ یہ صحیح مسلم (کتاب الامارہ : ۱۵۵)، ابوداؤد
(کتاب الطلاق : ۱۱)، نسائی (کتاب الطہارہ : ۵۹)، کتاب الطلاق : ۲۴ وغیرہ
اور ابن ماجہ (کتاب الزہد : ۲۶) میں بھی ملتی ہے۔

۸۸ : ۶ یہ حدیث صحیح بخاری میں کئی جگہ آئی ہے مثلاً کتاب الایمان، کتاب العتق،

حواشی خطبات آزاد

تفسیری ہے، لفظی نہیں۔

۸۰ : ۱۳ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ (البقرہ، ۲: ۲۱۷)، وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ

الْقَتْلِ (البقرہ، ۲: ۱۹۱) فتنہ و فساد قتل سے بھی بڑا (جرم) ہے۔

۸۱ : ۱۴ البقرہ، ۲: ۱۷۹۔ (اے اصحاب عقل! قصاص میں زندگی (کی روح) ہے۔

۸۲ : ۱۵ النساء ۴: ۹۳

۱۶ اسامہ بن زید بن حارث مشہور صحابی ہیں۔ ان کے والد زید بن حارث رسول کریم صلعم کے آزاد کردہ غلام تھے اور انھوں نے خود ان کی تربیت کی تھی۔ اسی لیے اسامہ حضرت رسول اللہ صلعم کو بہت عزیز تھے۔ ان کی ولادت چوتھے سال نبوت (تقریباً ۶۱۳ء) میں ہوئی۔ ان کے والد زید شام میں البلقاع کے مقام پر مارے گئے، تو حضرت رسول اللہ صلعم نے انھیں ایک فرج کا سپہ سالار بنا کر شام روانہ کرنے کا فیصلہ کیا۔ اس لشکر میں بڑے بڑے اکابر صحابہ ان کی ماتحتی میں تھے، حال آنکہ اس وقت ان کی اپنی عمر ۱۷-۱۸ سال سے متجاوز نہیں تھی۔ لشکر ابھی روانہ نہیں ہوا تھا کہ حضورؐ کا وصال ہو گیا اور حضرت ابوبکر خلیفہ بنادیے گئے۔ بیشتر لوگوں نے مشورہ دیا کہ حالات کو دیکھتے ہوئے ہم ملتوی کر دی جائے، لیکن ان کی مخالفت کے باوجود حضرت ابوبکر نے یہ مہم بھیج دی تھی۔

حضرت عمر نے اپنے زمانے میں ان کا... ۳ درہم سالانہ وظیفہ مقرر کیا تھا، جو بدری صحابیوں کو ملتا تھا۔ ۵۴ ہجری میں انتقال کیا اور مدینہ میں دفن ہوئے۔

یہاں جس واقعے کا ذکر ہے، یہ قبیلہ جہینہ کے خلاف مہم میں پیش آیا تھا۔ ہوا یہ کہ حضرت اسامہ نے ایک مخالف کو پکڑ لیا۔ جو نہی اسے قتل کرنے کو تلوار اٹھائی، اس نے کہہ دیا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔ راوی ابن ابی شیبہ نے اس کا حضرت رسول کریم صلعم سے ذکر کیا، تو آپ نے دریافت فرمایا: کیا واقعی اس نے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہا تھا اور اس کے باوجود تم نے اسے قتل کر دیا۔ اسامہ نے جواباً کہا: حضور، اس نے تلوار سے ڈر کر ایسا کہا تھا۔ اس پر حضورؐ نے سوال کیا: تو کیا تم نے اس کا دل

حواشی خطبات آزاد

۹۲ : ۱۹ سورۃ محمد، ۴۷ : ۱۴ (بھلا ایک آدمی جو اپنے رب کے (بتائے ہوئے) صاف رستے پر چلتا ہے، کیا اس کے برابر ہے، جسے اس کے بُرے اعمال اچھے معلوم ہونے لگے؛ اور وہ چلتے ہیں اپنی ہوا و ہوس کے پیچھے)

۹۲ : ۲۰ سورۃ النحل، ۱۶ : ۷۹ (ہر چیز کا کھلا کھلا بیان)

۹۲ : ۲۱ سورۃ البقرۃ، ۲ : ۲۵۶ (مضبوط حلقہ، ناقابل شکست)

۹۲ : ۲۲ سورۃ یوسف، ۱۲ : ۱۰۸ (یہ ہے میری راہ، میں اللہ کی طرف بلاتا ہوں؛ میں صاحب بصیرت ہوں اور وہ بھی جو میری پیروی کرتے ہیں)

۹۲ : ۲۳ سورۃ الانعام، ۶ : ۵۰؛ نیز رعد، ۱۳ : ۱۷ (کیا اندھا اور دیکھنے والا ایک برابر ہوتے ہیں)

۹۲ : ۲۴ سورۃ الزمر، ۳۹ : ۹ (کیا جو لوگ جانتے ہیں، وہ نہ جاننے والے لوگوں کے برابر ہوتے ہیں)

۹۳ : ۲۵ گلستاں کے باب پنجم کی آخری (منظوم) حکایت کا شعر ہے (کلیات سعدی : ۱۰۲)

۹۳ : ۲۶ مولانا محمود الحسن شیخ الہند ۱۲۶۸ھ/۱۸۵۱ء میں بریلی میں پیدا ہوئے، جہاں

ان ایام میں ان کے والد مولانا ذوالفقار علی بحیثیت انسپکٹر مدارس مقیم تھے۔ تعلیم

کے بعد ۱۲۸۹ھ/۱۸۷۲ء میں اولاً دارالعلوم دیوبند میں معین مدرس مقرر ہوئے

اور پچاس برس تک (۱۳۳۹ھ) یہاں پڑھاتے رہے؛ آخری ۳۲ برس یہیں

صدر مدرس رہے۔ انھوں نے ملک کی آزادی کے لیے خفیہ طور پر بہت کام کیا تھا

اور اسی مقصد کے لیے جمعیت الانصار کی تحریک شروع کی تھی۔ اسی کے نتیجے میں ہندوستان

کی شمال مغربی سرحد پر انگریزوں کے خلاف محاذ قائم ہوا۔ ان کی ہدایت کے مطابق

جن لوگوں نے ہجرت کر کے افغانستان میں سکونت اختیار کی تھی، انھوں نے وہاں ایک

متوازی حکومت قائم کر لی۔ بیرون ہند اسی تحریک کو تقویت پہنچانے کے لیے انھوں

نے ۱۹۱۵ء (۱۳۳۳ھ) میں مکہ کا سفر کیا۔ یہاں انھوں نے دو حج کیے۔ یہ پہلی جنگ عظیم

کا زمانہ تھا، اور انگریز کی ان کی مخالفانہ سرگرمیوں پر کڑی نگاہ تھی۔ انھوں نے شریف مکہ

حواشی خطبات آزاد

مناقب الانصار وغیرہ۔ اس کے علاوہ یہ مسلم (کتاب الامارہ)، دارمی (کتاب لطلاق)، ترمذی (کتاب الفضائل المجاہد)، نسائی (کتاب الایمان)، اور منہ حنبلی (۱: ۴۳) میں بھی ہے۔

۸۸ : ۷ سورة البقرة ۲: ۲۰۷ اور بعض آدمی اللہ کی رضا جوئی کی خاطر اپنے آپ کو بیچ ڈالتا ہے۔

۸۹ : ۸ یہ آیت سورة الشعرا (۲۶) میں بار بار آئی ہے مثلاً ۱۰۹، ۱۲۷، ۱۴۵، ۱۶۴، ۱۸۰۔ اس کے معنی ہیں: میں اس کے لیے تم سے کوئی معاوضہ نہیں مانگتا، کیونکہ مجھے معاوضہ جہانوں کا رب دیگا۔

۸۹ : ۹ مسند دارمی: مقدمہ

۹۲ : ۱۰ سورة الاحزاب، ۳۳: ۲۱ (تمہارے لیے رسول اللہ میں اچھا نمونہ ہے)

۹۲ : ۱۱ سورة ممتحنة، ۴۰: ۴ (تمہارے لیے اچھا نمونہ ہے، ابراہیم اور ان کے ساتھیوں کا)

۹۲ : ۱۲ سورة فاتحة، ۱: ۵۰۵ (ہمیں سیدھے راستے پر چلا، راستہ ان لوگوں کا جن پر تو نے

فضل کیا)

۹۲ : ۱۳ سورة النساء، ۴: ۶۹ (جن پر اللہ نے انعام کیا نبیوں اور صدیقیوں اور شہیدوں

اور نیکو کاروں میں سے، اور کیا اچھے رفیق ہیں یہ لوگ)

۹۲ : ۱۴ سورة ہود، ۱۱: ۷۰ نیز سورة الملک، ۷۷: ۲ (تاکہ تمہارا امتحان کرے کہ تم میں سے

کون اچھا عمل کرتا ہے)

۹۲ : ۱۵ سورة النور، ۲۴: ۴۰ (اندھیرے ایک دوسرے کے اوپر)

۹۲ : ۱۶ سورة الباقیہ، ۴۵: ۲۴ (انہیں اس کا کچھ علم نہیں ہے، سوائے اس کے کہ

وہ مکمل سے کام لیتے ہیں)

۹۲ : ۱۷ سورة الدخان، ۴۴: ۹ (بلکہ وہ دھوکے میں کھیلتے ہیں)

۹۲ : ۱۸ سورة النجم، ۵۳: ۲۸ (انہیں اس کا کچھ علم نہیں، محض قیاس کی پیروی کرتے

ہیں؛ اور حقیقت کے مقابلے میں قیاس تو کام نہیں دیتا)

حواشی خطبات آزاد

کہو کہ بوڑھا بہک گیا ہے

۹۶ : ۳۷ سورة يوسف، ۱۲ : ۸۳ (اور اس نے کہا، وائے افسوس یوسف پر، اور غم کے مارے اس کی آنکھیں سفید ہو گئیں، حال آنکہ وہ بہت ضبط کرتا رہا)

۹۶ : ۳۸ شاعر کا نام نہیں معلوم ہو سکا۔

۹۶ : ۳۹ مثنوی مولانا روم، دفتر اول : ۲۹-۵۰۔ عنوان "تفسیر ماشاء اللہ رکان و عالم نشا لم یکن" اس سلسلے میں دو باتیں کہنے کی ہیں : اول، یہ دونوں شعر مثنوی میں یکے بعد دیگرے نہیں آئے ؛ بلکہ ان کے درمیان چند شعر ہیں۔ دوسرے، شعر اول کے مصرع ثانی میں "روز و شب در" کی جگہ "ہمچو او با" ہے یعنی "ہمچو او با گریہ و آشوب باش" ہے۔

۹۶ : ۴۰

۹۶ : ۴۱ مولانا احمد سعید۔ دیکھیے خطبہ ۴، حاشیہ ۸

۹۷ : ۴۲ عباس بن الاحنف کا شعر ہے (دیوان : ۹۶) نیز دیکھیے تذکرہ (حواشی : ۳۷۱) (حاشیہ ۵ متعلقہ ص ۴۲)

۴۳ : حلاج کا شعر ہے (دیوان : ۱۲۸) مطبوعہ شعر کے مصرع ثانی میں اھون کی جگہ اُسھل ملتا ہے۔

۹۷ : ۴۴ یہ حدیث متعدد مجامیع میں آئی ہے مثلاً ترمذی (باب الفتن)؛ نیز تفسیر سورة المائدہ؛ ابن ماجہ (باب الفتن)؛ مسند حنبل (۳ : ۴۹۰-۴۹۱)؛ ابوداؤد (کتاب الملام، ٹھیک الفاظ یہ ہیں : الصابر فیہم علی دینہ کالمقاہض علی الجند۔

۹۸ : ۴۵ شاعر کا نام نہیں معلوم ہو سکا۔

۹۸ : ۴۶ سورة يوسف، ۱۲ : ۸۳ (شاید اللہ ان سب کو میرے پاس لے آئے ؛ وہی جاننے والا، حکمتوں والا ہے)

۹۸ : ۴۷ سورة الکہف، ۱۸ : ۱۰ (اے ہمارے رب ! ہمیں اپنے پاس سے رحمت بخش، اور ہمارے کام کی ٹھیک سے تکمیل کر دے)

حواشی خطبات آزاد

پردباؤ ڈالا اور یہ دوسرے رفقاء کے ساتھ گرفتار کر لیے گئے۔ یہاں سے پہلے قاہرہ اور پھر جزیرہ مالٹا میں قید رہے۔ یہ قید و بند کا سلسلہ مارچ ۱۹۲۰ء تک چلا۔ رہائی کے بعد جون ۱۹۲۰ء میں وہ بمبئی پہنچے اور اسی سال ۲۰ نومبر ۱۹۲۰ء کو دلی میں انتقال ہو گیا۔ جنازہ دیوبند گیا، جہاں دارالعلوم کے قبرستان میں سپرد خاک ہوئے (شیخ الہند اسیر مالٹا؛ تذکرہ مشائخ دیوبند)

۹۴ : ۲۷ شاعر کا نام نہیں معلوم ہو سکا۔

۹۴ : ۲۸ سورة يوسف، ۱۲: ۳۳ (میرے نزدیک قید خانہ اس چیز کی بہ نسبت زیادہ محبوب ہے، جس کی طرف وہ مجھے بلاتے ہیں)

۹۴ : ۲۹ سورة يوسف، ۱۲: ۵۴ (یقیناً تم نے آج ہمارے پاس اعتماد کا مقام پایا،
۹۴ : ۳۰ سورة يوسف، ۱۲: ۵۶، ۲۱: ۱۲ (اس طرح ہم نے یوسف کو زمین میں صاحبِ قدرت بنایا)

۹۴ : ۳۱ سورة يوسف، ۱۲: ۹۰ (اللہ نے ہم پر احسان کیا، ہاں جو کوئی (اللہ سے) ڈرتا ہے اور مصیبت میں صبر کرتا ہے، تو یقیناً اللہ نیکی کرنے والوں کا بدلہ ضائع نہیں کرتا،
۹۵ : ۳۲ سورة يوسف، ۱۲: ۷۰ (ہاں، یوسف اور اس کے بھائیوں کے قصے میں دریافت کرنے والوں کے لیے نشانیاں ہیں)

۹۵ : ۳۳ سورة يوسف، ۱۲: ۳۹ (اے میرے قید خانے کے ساتھیو! یہ تو بتاؤ کہ) کیا منتشر متعدد معبود بہتر ہیں یا ایک اکیلا زبردست اللہ؟

۹۵ : ۳۴ سورة يوسف، ۱۲: ۱۰۱ (اے رب! تو نے مجھے حکومت دی اور باتوں کا مطلب اور نتیجہ نکالنا سکھایا۔ اے آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے والے! تو ہی میرا کارساز ہے دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔ مجھے اٹھائیو تو اپنی فرمانبرداری کی حالت میں؛ اور ان کے ساتھ شامل کیجیو، جو تیرے نیک بندے ہیں،

۹۵ : ۳۵ شاعر کا نام نہیں معلوم ہو سکا۔

۹۵ : ۳۶ سورة يوسف، ۱۲: ۹۴ (میں اس میں یوسف کی بُو پاتا ہوں، بشرطیکہ تم یہ نہ

حواشی خطبات آزاد

۱۰۰ : ۵۹ سورة یونس، ۱۰: ۷۳؛ نیز صافات، ۳۷: ۷۳ (دیکھو، کیا انجام ہوا ان کا،

جنہیں (بد اعمالیوں سے) ڈرایا گیا تھا)

۱۰۰ : ۶۰ سورة الاعراف، ۷: ۸۴ (دیکھو، کیا انجام ہوا نافرمانی کرنے والوں کا،

۱۰۰ : ۶۱ سورة الشعراء، ۲۶: ۱۵۸ (یقیناً اس میں نشان ہیں، اور ان میں سے اکثر اسے تسلیم نہیں کرتے)

۱۶۱ : ۶۲ سورة النور، ۲۴: ۳۴ (اور ہم نے تم پر صاف صاف آیتیں نازل کیں اور ان لوگوں کے حالات بھی، جو تم سے پہلے گزر چکے ہیں)

۱۰۱ : ۶۳ سورة الحج، ۲۲: ۴۵-۴۶ (کتنی ہی بستیاں جنہیں ہم نے غارت کر دیا کیونکہ

وہ گنہگار تھیں، اب اپنی جھتوں پر گری پڑی ہیں۔ اور کتنے کوئیں بیکار اور کتنے

منقش محل (خالی) ہیں۔ کیا انھوں نے زمین میں چل پھر کر نہیں دیکھا، تاکہ انھیں

(مشاہدے سے) سوچنے والے دل یا سننے والے کان ملتے؛ بعض آنکھیں اندھی

نہیں ہوتیں، بلکہ سینوں میں دل اندھے ہو جاتے ہیں)

۱۰۲ : ۶۴ سورة الاحزاب، ۳۳: ۶۲ (یہ تھا قانون اللہ کا ان لوگوں سے متعلق جو

پہلے گزرے اور تو نہیں پائیگا اللہ کا قانون بدلنے والا)

۱۰۲ : ۶۵ سورة الانفال، ۸: ۳۸ (اور اگر وہ اپنے کرتوتوں کا) اعادہ کریں گے، تو اگلوں

کا بنا ہوا قانون موجود ہی ہے)

۱۰۲ : ۶۶ سورة فاطر، ۳۵: ۴۳ (کیا وہ انتظار کر رہے ہیں اس قانون کا جو پہلوں پر

(نافذ) ہوا۔ (اگر یوں ہے، تو) تو اللہ کے قانون کو بدلنے والا نہیں پائیگا

اور نہ اللہ کے قانون کو ٹلنے والا پائیگا)

۱۰۲ : ۶۷ سورة النساء، ۴: ۲۶ (قانون ان لوگوں کے جو تم سے پہلے گزر چکے،

۱۰۳ : ۶۸ سورة الحديد، ۵۷: ۲۱؛ نیز الحجۃ، ۴۲: ۴ (یہ اللہ کا فضل ہے، جسے چاہتا

ہے، دیتا ہے؛ اور اللہ بڑے فضل والا ہے)

۱۰۳ : ۶۹ المؤمنون، ۲۳: ۸۱ (بلکہ یہ بھی وہی کچھ کہتے ہیں، جیسا ان سے پہلے کے لوگ

حواشی خطبات آزاد

- ۹۹ : ۴۸ سورة الکہف، ۱۸: ۲۳ (میرا رب ان کی تعداد خوب جانتا ہے)
- ۹۹ : ۴۹ ایضاً: ۱۳ (وہ کئی جوان تھے، جو اپنے رب پر ایمان لائے اور ہم نے انھیں ہدایت میں پختہ کیا)
- ۹۹ : ۵۰ ایضاً: ۱۴ (انھوں نے کہا: ہمارا رب، آسمانوں اور زمین کا رب، ہم اس کے سوا کسی دوسرے کو معبود کہہ کر نہیں پکارینگے۔ اگر ہم نے ایسا کہا، تو یہ بے عقلی کی بات ہوگی)
- ۹۹ : ۵۱ ایضاً: ۱۶ (اب پناہ لو اس غار میں، تمھارا رب تمھارے لیے اپنی رحمت وسیع کر دے، اور تمھارے کام میں تمھارے لیے آسانی پیدا کر دے)
- ۱۰۰ : ۵۲ سورة ہود، ۱۱: ۱۲۰ (اور ہم تیرے لیے رسولوں کے احوال میں سب باتیں بیان کرتے ہیں تاکہ اس سے تیرا دل مضبوط ہو اور اس میں تیرے پاس مومنوں کے لیے سچائی اور نصیحت اور یاد رکھنے والی باتیں ہیں)
- ۱۰۰ : ۵۳ ایضاً: ۱۰۲-۱۰۳ (اور اس طرح کی ہے گرفت تیرے رب کی، جب وہ ظلم کرتی ہوئی بستیوں کو پکڑتا ہے۔ بیشک اس کی گرفت سخت دردناک ہے۔ اس میں آخرت کے عذاب سے ڈرنے والے کے لیے نشانی ہے)
- ۱۰۰ : ۵۴ سورة یوسف، ۱۲: ۱۰۵ (اور کئی نشانیاں ہیں آسمانوں اور زمین میں جن سے وہ بے توجہی سے گزر جاتے ہیں)
- ۱۰۰ : ۵۵ سورة آل عمران، ۳: ۱۹۱ (تو نے یہ عیث پیدا نہیں کیا)
- ۱۰۰ : ۵۶ سورة الانعام، ۶: ۷۹ (میں نے ہر طرف سے منہ موڑ کر اپنا منہ اس کی طرف کر لیا ہے، جس نے آسمان اور زمین بنائے)
- ۱۰۰ : ۵۷ سورة المؤمنون، ۲۳: ۴۴؛ نیز سورة سبا، ۳۴: ۱۹ (اور ہم نے ان کی کہانیاں بنا ڈالیں)
- ۱۰۰ : ۵۸ سورة ہود، ۱۱: ۱۰۱ (ان میں سے بعض اب تک کھڑی ہیں، اور بعض تباہ ہو گئیں)

حواشی خطبات آزاد

یہ تمام اشعار نونیۃ البقاء کے ہیں؛ شاعر کا نام ابوالبقا صالح بن شریف الرمدی ہے (نفع الطیب، ۴: ۲۳۳) ۷۹ : ۱۰۷

سورة الکہف، ۱۸: ۱۰ (اے ہمارے رب! ہمیں اپنی جناب سے رحمت عطا کر اور ہمارے کام میں ہمیں ہدایت بخش) ۸۰ : ۱۰۷

سر سید احمد خان - انیسویں صدی کے ہندستان کی مایہ ناز شخصیت - ولادت: ۸۱ : ۱۰۹

دلی، ۶ ذوالحجہ ۱۲۳۲ھ / ۱۷ اکتوبر ۱۸۱۷ء - بانی محطون اینگلو اور نیٹل کالج (حال علی گڑھ مسلم یونیورسٹی) - ملک کی تعلیمی، سماجی، سیاسی ترقی کی تاریخ ان کے مذکرے کے بغیر مکمل نہیں ہو سکتی - ۲۷ مارچ ۱۸۹۸ء کو علی گڑھ میں انتقال ہوا؛ اور اپنے قائم کردہ کالج (یونیورسٹی) کی مسجد کے پہلو میں دفن ہوئے (حیات جاوید)

سلطان محمود خان (۱۷۸۵ - ۱۸۳۹ء)، سلطان عبدالحمید اول کے صاحبزادے ۸۲ : ۱۰۹

یہ اپنے بڑے بھائی مصطفیٰ چہارم کی وفات پر ۱۸۰۸ء میں تخت پر بیٹھے۔ انھوں نے اپنے وزیر اعظم بیراکتر کی ترغیب پر ملک میں اصلاحات نافذ کرنے کا فیصلہ کیا، لیکن فوج (ینی سری) کی مخالفت کے باعث انھیں ملتوی کرنے پر مجبور ہو گئے۔ سیاسی اور فوجی پہلو سے بھی اطمینان نصیب نہ ہوا۔ اولاً یونان سے لڑائی ہوئی جس کی پشت پر تمام یورپی طاقتیں تھیں۔ یہ ختم ہوئی، تو روس نے حملہ کر دیا۔ اس جنگ کا خاتمہ صلحنامہ ادرنہ پر ہوا (۳ ستمبر ۱۸۲۹ء) جس نے ترکیا کو کم و بیش روس کے ہاتھ میں کٹھ پتلی بنا دیا۔

محمد علی پاشا (مصر) ان کی اصلاحی کوششوں کا سب سے مستعد مخالف تھا اور اسی لیے وہ لوگوں میں بہت ہردلعزیز تھا۔ سلطان نظام حکومت اور فوج کو مغربی ممالک کے اسلوب پر منظم کرنا چاہتے تھے؛ یہی محمد علی پاشا نے بھی خود مصر میں کیا تھا۔ لیکن پراپگنڈے میں بہت طاقت ہے۔ سلطان چونکہ مدۃ العمر جنگوں میں الجھے رہے، اس لیے اپنے منصوبے کو مکمل نہ کر سکے۔ اس کے باوجود انھوں نے ۱۸۳۹ء میں یینی سری کا خاتمہ کر دیا۔ جس سے تنظیمات کے لیے راہ صاف

حواشی خطبات آزاد

کہا کرتے تھے)

۱۰۲ : ۷۰ سورة التوبة، ۹: ۳۳؛ الفتح، ۲۸: ۲۸؛ الصف، ۹: ۹۱ (تا کہ اسے سب

دینیوں پر غالب کرے)

۱۰۲ : ۷۱ سورة العنکبوت، ۲۹: ۵۳ (وہ تجھ سے عذاب جلدی مانگتے ہیں، اور اگر

اس کا وقت مقرر نہ ہوتا، تو ان پر عذاب کب کا آچکا ہوتا،

۱۰۲ : ۷۲ سورة یونس، ۱۰: ۲۸-۲۹ (اور وہ کہتے ہیں کہ اگر تم سچے ہو، تو یہ عذاب کا

وعدہ کب پورا ہوگا؟ (ان سے) کہو کہ میں تو اپنے لیے نہ برائی کا ذمہ دار

ہوں، نہ بھلائی کا؛ ہاں جو اللہ چاہے۔ ہر قوم کے لیے ایک مقررہ وقت ہے؛

جب ان کا وقت آگیا، پھر وہ اسے نہ ایک گھڑی پیچھے کر سکیں گے، نہ آگے

کر سکیں گے،

۱۰۲ : ۷۳ سورة غافر، ۴۰: ۷۸ (پس جب اللہ کا حکم نافذ ہوا، تو انصاف سے فیصلہ ہو گیا

اور اس وقت جھوٹے نقصان میں رہے)

۱۰۲ : ۷۴ سورة الروم، ۳۰: ۴۱ (لوگوں کے ہاتھوں خشکی اور تری میں فساد کا دور دورہ

ہو گیا،

۱۰۵ : ۷۵ سورة القصص، ۲۸: ۷۸ (کون ہے اس سے طاقت میں زیادہ تر)

۱۰۵ : ۷۶ مقابلہ کے لیے دیکھیے، انجیل لوقا (۵۸: ۹)، (یسوع نے اس سے کہا کہ لومڑیوں

کے بھٹ ہوتے ہیں اور ہوا کے پرندوں کے گھونلے، مگر ابن آدم کے لیے

سر دھرنے کی بھی جگہ نہیں)

۱۰۶ : ۷۷ عمرو بن الحارث بن عمرو بن مضاہب الاصفہانی کا شعر ہے (السيرة لابن هشام،

۱: ۸۲، معجم البلدان، ۵: ۱۸۶؛ وفيات الاعیان، ۱: ۳۰۱؛ المحاضرات

للراغب، ۱: ۱۴۷)

۱۰۶ : ۷۸ یہ شعر نہج البلاغہ میں ہے (۵۵: ۹)، اگرچہ وہاں 'منکر' کی جگہ 'نکر' ہے لیکن معلوم

نہیں ہو سکا کہ ہے کس کا۔

حواشی خطبات آزاد

اس سے انھیں بہت فائدہ ہوا۔ انھوں نے احمد جودت کی شرکت میں ترکی کی پہلی جدید گرائمر (قواعد عثمانیہ) کے نام سے لکھی۔ وہ اصلاح کے زبردست حامی تھے، لیکن یہ بھی جانتے تھے کہ جلد بازی ترکیا کے قدامت پرست حلقوں کی مخالفت کا باعث ہوگی، اس لیے انھوں نے بتدریج کام کیا۔ حقیقت یہ ہے کہ اس کے بعد تنظیمات کے نام سے جو کچھ ہوا، اس کی بنیاد انھیں کے ہاتھوں پڑی تھی۔

۱۰۹ : ۸۴ محمد علی پاشا۔ مصر کی آزادی اور وہاں کے شاہی خاندان کے بانی، البانیا میں پیدا ہوئے۔ سال ولادت میں اختلاف ہے، اگرچہ خود انھوں نے یہ ۱۷۹۹ء لکھا ہے۔ ۱۷۹۸ء میں نیپولین کے حملہ مصر کے موقع پر وہ ترکی افواج کے ساتھ مصر پہنچے اور یہاں انھوں نے اپنا حلقہ اقتدار وسیع کرنے کی داغ بیل ڈالی۔ یہاں اس وقت ممالیک کا دور دورہ تھا۔ محمد علی نے مارچ ۱۸۱۱ء میں ان کے سرداروں کی قلعے میں دعوت کی اور کھانے کے بعد سب کو تہ تیغ کر دیا۔ اس کے بعد جب وہابیوں نے جزیرۃ العرب پر قبضہ کر لیا، تو سلطان نے محمد علی سے مدد طلب کی اور محمد علی کے سب سے بڑے بیٹے ابراہیم پاشا نے ان کا قلع قمع کر دیا۔ اس کے بعد محمد علی نے رفتہ رفتہ اپنا اقتدار سوڈان اور مصر کے جنوبی نخلستانوں تک وسیع کر لیا۔ خرطوم کی بنا ۱۸۲۳ء میں پڑی اور سات سال بعد ۱۸۳۰ء میں یہ سوڈان کا دار الخلافہ بنا دیا گیا۔ وہ چاہتے تھے کہ ملک کے نظم و نسق کی مغربی طرز پر اصلاح اور تنظیم ہو، ادھر سلطان کو شبہ تھا کہ محمد علی، شریف مکہ کی مدد اور شہ پر اپنے خلیفۃ المسلمین ہونے کا اعلان کرنا چاہتے ہیں۔ بالآخر جنگ تک نوبت پہنچی جس کے نتیجے میں سلطان معظم کو محمد علی کو مصر کا موروثی پاشا تسلیم کرنا پڑا (۱۸۴۱ء)۔ محمد علی کی ۲ اگست ۱۸۴۹ء کو قاہرہ میں وفات ہوئی، وہیں دفن ہیں۔ وہ مصر جدید کے بانی ہیں۔ ان کے خاندان نے ۱۹۵۲ء تک حکومت کی، جب انقلاب ہوا، اور ان کے نام لیوا فاروق کو تخت سے

حواشی خطبات آزاد

ہو گئی۔

یکم جولائی ۱۸۳۹ء کو انتقال ہوا۔

۱۰۹ : ۸۳

فواد پاشا۔ ترکیا کے مشہور شاعر عزت ملا کے بیٹے تھے۔ جنہیں سیاسی سرگرمیوں کے باعث ۱۸۲۹ء میں جلاوطنی کی سزا ملی تھی۔ ان کا اصلی نام محمد تھا۔ اور یہ ۱۸۱۵ء میں استامبول میں پیدا ہوئے۔ طب اور فرانسیسی زبان کی تعلیم کی تکمیل کے بعد حکومت کی ملازمت میں داخل ہو گئے۔ اور یہاں سے ان کی ترقی اور تجربہ بتدریج بڑھتا رہا۔ تین چار مرتبہ وزیر خارجہ رہنے کے بعد ۲۲ نومبر ۱۸۶۱ء کو پہلی مرتبہ وزیر اعلیٰ مقرر ہوئے، لیکن سلطان عبدالعزیز سے اختلاف کی بنا پر انھیں جنوری ۱۸۶۳ء میں دست بردار ہونا پڑا۔ لیکن جلد ہی سلطان نے انھیں واپس بلا لیا اور جون میں وہ دوبارہ وزیر اعلیٰ بنا دیے گئے۔ اب کے وہ اس عہدے پر تین برس تک متمکن رہے۔ اس اثنا میں انھوں نے ملک و ملت کے لیے بہت اہم خدمات سر انجام دیں۔ چونکہ سلطان عبدالعزیز، مصر کے خدیو اسماعیل کی بیٹی سے شادی کرنا چاہتے تھے، اور فواد اس کے خلاف تھے، اس لیے اس نے انھیں جون ۱۸۶۶ء میں وزارت اعلیٰ کے منصب سے الگ کر دیا۔

فروری ۱۸۶۷ء میں وہ (پانچویں اور آخری مرتبہ) وزیر خارجہ کی حیثیت سے سلطان عبدالعزیز کے ساتھ پیرس، لندن، وی آنا کے سفر پر گئے۔ جہاں ایک طرف اس سے سیاسی فائدے حاصل ہوئے، وہیں اس سفر میں سلطان کو مغرب کی مادی ترقیوں کے دیکھنے کا موقع ملا، یہ سفر ترکیا میں اصلاح و تبدیلی کا پیش خیمہ ثابت ہوا۔

فواد پاشا صحت کی خرابی کی وجہ سے نیس (اطلی) گئے تھے کہ وہیں ۱۲ فروری ۱۸۶۹ء کو بعارضۂ قلب انتقال ہو گیا۔ لاش استامبول آئی، جہاں وہ دفن ہوئے۔ فواد پاشا کو فرانسیسی زبان پر غیر معمولی قدرت حاصل تھی۔ اور یہی اس زمانے میں (بلکہ بہت قریب کے زمانے تک) بین الاقوامی سیاست کی زبان تھی۔

حواشی خطبات آزاد

کے لیے تیار کرنے کا حکم دیا۔ یہی اسکیم بعد کو ”احکام ولایات“ کے نام سے مشہور ہوئی۔

مدحت پاشا ”ینگ ترک“ پارٹی کے مؤید اور مداح تھے، لیکن چاہتے تھے کہ اصلاحات قدم قدم اور رفتہ رفتہ نافذ ہوں۔ ادھر سلطان عبدالعزیز کسی عنوان اس پر تیار نہیں تھے، جس سے کام بگڑنا چلا گیا۔ آخر کار وزیر اعلیٰ اور وزیر افواج اور مدحت پاشا نے گٹھ جوڑ کر کے سلطان کو مئی ۱۸۷۶ء میں معزول کر دیا اور اس کے کوئی مہینا بھر بعد وہ موت کے گھاٹ اتار دیے گئے۔ ان کے جانشین مراد بیچم کا بھی یہی حشر ہوا، اور ان کی جگہ ان کے چھوٹے بھائی عبدالحمید ثانی تخت نشین ہوئے۔ انھوں نے مدحت پاشا کو وزیر اعلیٰ کے عہدے پر فائز کر دیا۔ لیکن ان کی نئے سلطان سے نبھ نہ سکی۔

مدحت پاشا کے آخری سال مختلف قسم کے مصائب میں بسر ہوئے حتیٰ کہ ایک موقع پر انھیں موت تک کی سزا سنائی گئی۔ جان تو انگریزی حکومت کے بیچ بچاؤ سے بچ گئی، لیکن جلاوطن ہونا پڑا۔ آخری ایام طائف (جزیرۃ العرب) میں گزرے، وہیں ۸ مئی ۱۸۸۳ء کو انتقال ہوا۔

۱۰۹ : ۸۹ اس سے مراد ہے حدیث: بدء الاسلام غریباً وسیعود کما بدء فطوبی للغریب (مسلم، کتاب الایمان: ۲۳۲؛ ترمذی، کتاب الایمان: ۱۳؛ ابن ماجہ، کتاب الفتن: ۱۵ وغیرہ)

۱۱۰ : ۹۰ الہلال کا پہلا شمارہ ۳ جولائی ۱۹۱۲ء کو شائع ہوا، اور آخری نومبر ۱۹۱۴ء کو۔ اپنی نشاۃ ثانیہ میں یہ البلاغ کے نام سے ۱۲ نومبر ۱۹۱۵ء کو پھر شروع ہوا۔ اس سلسلے کا آخری پرچہ (مشترکہ نمبر ۱۵-۱۶) ۱۷-۲۳ مارچ ۱۹۱۶ء کا ہے۔ تیسری مرتبہ یہ پھر الہلال ہی کے نام سے جون ۱۹۲۷ء سے دسمبر ۱۹۲۷ء تک چھ مہینے شائع ہوتا رہا۔

۱۱۰ : ۹۱ یہ کوئی حدیث نہیں ہے، بلکہ قرآنی آیت کُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ

حواشی خطبات آزاد

معزول کر دیا گیا۔

- ۸۵ : ۱۰۹ خیر الدین - افسوس، ان کے حالات کہیں سے دستیاب نہیں ہوئے۔
- ۸۶ : ۱۰۹ بیرم ٹیونس - تیونس کے ایک ایسے خاندان کے چشم و چراغ تھے، جس نے تیرھویں صدی ہجری میں فقہ اور ادب کے میدان میں قابلِ قدر خدمات انجام دیں۔ ان کا پورا نام محمد بیرم بن مصطفیٰ بن محمد تھا اور وہ محمد بیرم پنجم کے عرف سے مشہور ہیں۔ ۱۲۵۶ھ (۱۸۴۰ء) میں تیونس میں پیدا ہوئے۔ تعلیم یورپ میں پائی اور پھر حکومت کے مختلف عہدوں پر فائز رہے۔ جب ۱۲۹۸ھ (۱۸۸۲ء) میں فرانس ان کے وطن پر مسلط ہو گیا، تو وہ ہجرت کر کے اولاً استامبول گئے اور پھر وہاں سے مصر چلے آئے۔ یہاں سے انھوں نے ایک پرچہ 'الاعلام' کے نام سے جاری کیا۔ بعد کو وہ قاہرہ میں قاضی مقرر ہوئے۔ وہ مصر میں برطانوی اقتدار کے سخت مخالفین میں سے تھے۔

وہ متعدد کتابوں کے مصنف ہیں، "صفوة الاعتبار بمستودع الامصار" ان میں سے بہت مشہور ہے، یہ چھپ چکی ہے۔ اس کتاب کا ان کا اپنا خطی نسخہ دارالکتب مصریہ، قاہرہ میں محفوظ ہے۔

حلوان (مصر) میں ۱۳۰۷ھ (۱۸۸۹ء) میں رحلت کی۔

- ۸۷ : ۱۰۹ سید جمال الدین اسد آبادی (۱۸۳۸/۱۸۳۹ء - ۱۸۹۷ء) حالات کے لیے دیکھئے

غبارِ خاطر (سابقہ اکاڈمی ایڈیشن): ۳۱۵

- ۸۸ : ۱۰۹ مدحت پاشا - ۱۸۲۲ء میں قسطنطنیہ میں پیدا ہوئے۔ زندگی بہت معمولی ملازمت

سے شروع کی، لیکن جو کام بھی ان کے سپرد ہوا، اسے انھوں نے ایسی مستعدی اور عمدگی سے انجام تک پہنچایا کہ ۱۸۶۰ء میں پاشا کے خطاب سے مفتخر ہو کر وزیر مقرر ہو گئے۔ اس کے بعد پیش کی گورنری کے زمانے میں انھوں نے جو اصلاحات وہاں رائج کیں، ان کی کامیابی سے متاثر ہو کر سلطان المعظم نے انھیں فواد پاشا اور علی پاشا کی معیت میں ایسی ہی اسکیم پورے ممالکِ اسلامیہ

حواشی خطبات آزاد

- ۱۱۴ : ۱۰۳ اشارہ ہے سورۃ یوسف (آیت ۸۲) کی طرف : یا اَسْفٰی عَلٰی یُوسُفَ،
یعنی والے افسوس، یوسف پر
- ۱۱۵ : ۱۰۴ رانچی کی چار سالہ نظر بندی : ۷ اپریل ۱۹۱۶ء لغایت جنوری ۱۹۲۰ء
الخنساء کا شعر ہے (دیوان : ۱۵۱) اور بھی کئی جگہ ملتا ہے۔
- ۱۱۵ : ۱۰۵ سورۃ الزخرف، ۴۳ : ۷ (جسے دل چاہتا ہے اور جس سے آنکھیں
لذت اندوز ہوتی ہیں)
- ۱۱۵ : ۱۰۷ سورۃ یوسف، ۱۲ : ۱۰۰ (یہ میرے پہلے خواب کی تعبیر ہے، جسے میرے رب نے
سچ کر دکھایا)
- ۱۱۵ : ۱۰۸ افسوس، شاعر کا نام معلوم نہیں ہو سکا۔
- ۱۱۵ : ۱۰۹ دیکھیے اسی خطبے کا حاشیہ (۸۹)
- ۱۱۶ : ۱۱۰ ابوداؤد (کتاب السنہ : ۵)؛ ترمذی (کتاب العلم : ۱۶)؛ ابن ماجہ
(مقدمہ : ۷)۔ اس کے علاوہ یہ سنن دارمی اور منذ ابن حنبل میں بھی ملتی ہے۔
- ۱۱۶ : ۱۱۱ مشہور حدیث ہے۔ مؤطا امام مالک (باب النبی عن قول فی القدر) میں
رسولہ کی جگہ نبیؐ ہے۔ مستدرک حاکم کتاب العلم، میں تمسکتم کی جگہ
اعصمتم ہے۔
- ۱۱۶ : ۱۱۲ افسوس، شاعر کا نام معلوم نہیں ہو سکا۔
- ۱۱۶ : ۱۱۳ ایضاً
- ۱۱۷ : ۱۱۴ سورۃ الاعراف : ۲۲ (شکر ہے اللہ کا جس نے ہمیں اسے قبول کرنے کی
ہدایت بخشی، اور اگر اللہ ہمیں ہدایت نہیں دیتا، تو ہمیں کبھی ہدایت نہ ملتی)
- ۱۱۷ : ۱۱۵ سورۃ آل عمران، ۱۸ : ۳ (اللہ نے شہادت دی کہ اس کے سوا کوئی معبود
نہیں ہے؛ اور فرشتوں نے اور صاحبانِ علم نے (بھی یہی کہا ہے کہ) وہی انصاف
سے قائم ہے، کوئی اس اقتدار اور حکمت والے کے سوا معبود نہیں ہے)
- ۱۱۸ : ۱۱۶ سورۃ المائدہ، ۵ : ۱۱۷ (میں تو) اسی وقت تک، ان پر نگاہ رکھ سکتا تھا جب

حواشی خطبات آزاد

- (آل عمران، ۱۱: ۳) سے مستنبط ہے۔
- ۹۲ : ۱۱۰ اشارہ ہے سورۃ البینہ (۴۸: ۷) کی طرف : اُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ (وہ لوگ سب خلق سے بہتر ہیں)
- ۹۳ : ۱۱۰ یہ قرآن میں دو جگہ ہے : سورۃ البقرہ، ۲: ۱۴۳؛ اور سورۃ الحج، ۲۲: ۷۸ (لوگوں کے بتانے والے)
- ۹۴ : ۱۱۰ سورۃ النسا، (۴: ۱۳۵) میں ہے : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ (اے لوگو جو ایمان لائے ہو انصاف پر قائم رہو اور شہادت دگو اہی) دو اللہ کے لیے
- ۹۵ : ۱۱۰ دیکھیے، صحیح مسلم، کتاب صلوٰۃ المسافرین و قصرہ (۲۶۹) مسلم کے علاوہ یہ حدیث ابن ماجہ (مقدمہ: ۱۶) دارمی (کتاب الفضائل القرآن: ۹) اور مسند حنبل (۲: ۳۳۷) میں بھی ملتی ہے۔
- ۹۶ : ۱۱۰ دیکھیے، سنن ترمذی، کتاب ثواب المسافرین (۱۴) یہ حدیث دارمی، کتاب الفضائل القرآن (۱) میں بھی ہے۔
- ۹۷ : ۱۱۱ سورۃ المائدہ، ۵: ۴ (میں نے تمہارے لیے تمہارا دین مکمل کر دیا اور یوں تم پر اپنی نعمت تمام کر دی)
- ۹۸ : ۱۱۱ سورۃ التوبہ، ۹: ۳۳؛ سورۃ الفتح، ۲۸: ۲۸؛ سورۃ الصف، ۹: ۶۱ (تاکہ تمام دینوں پر غالب کرے)
- ۹۹ : جامع ترمذی، کتاب الایمان، باب ماجاء فی افتراق ہذہ الائمۃ
- ۱۰۰ : سورۃ الاسراء، ۱۷: ۵ (اور اس وعدے کو تو ہونا ہی تھا)
- ۱۰۱ : ۱۱۱ سورۃ المجادلہ ۵۸: ۱۹ (قابو پایا ان پر شیطان نے اور بھلائی انہیں اللہ کی یاد؛ وہ شیطان کا ٹولہ ہیں، اور یاد رکھو کہ شیطان کا ٹولہ ہی گھائے میں رہنے والا ہے)
- ۱۰۲ : ۱۱۳ سورۃ التوبہ، ۹: ۱۰۲ (انہوں نے اچھے اور برے عمل خلط ملط کر دیے)

حواشی خطبات آزاد

حق گوئی کے باعث عہد بنو امیہ کے معتوبین میں سے تھے؛ آخر قید و بند تک نوبت پہنچی۔ ۹۳ھ (۷۱۳ء) میں رحلت کی (الاکمال فی اسماء الرجال؛ تذکرۃ الحفاظ، ۱: ۵۱-۵۳)؛ طبقات ابن سعد، ۵: ۵۸؛ وفيات الاعیان، ۱: ۲۰۶؛ حلیۃ الاولیاء، ۲: ۱۶۱)

۱۲۰ : ۱۲۵ حضرت امام مالک بن انس، فقہ مالکی کے بانی۔ دراصل ان کا خاندان حمیری تھا۔ لیکن ان کے جدِ اعلیٰ بنو تمیم بن مرہ قریش سے مل گئے تھے۔ امام مالک کی ابتدائی تعلیم سے متعلق کوئی تفصیل نہیں ملتی، لیکن یہ یقین ہے کہ انھوں نے فقہ ربیعۃ الرائی سے پڑھی۔ یہ علویوں اور عباسیوں کی کشمکش کا زمانہ تھا۔ محمد بن عبداللہ نے عباسی حکومت کے خلاف خروج کیا، تو امام مالک نے فتویٰ دیا کہ خلیفۃ المنصور عباسی کی اطاعت ضروری نہیں ہے۔ لیکن انھوں نے عملاً اس سرکشی میں کوئی حصہ نہیں لیا تھا۔ شورش فرو ہو جانے کے بعد انھیں سزا دی گئی۔ اسی سزا کے دوران میں ان کے شانے اکھڑ گئے تھے۔

مالک کا کوئی ۸۵ سال کے سن میں ۱۷۹ھ/۷۹۵-۷۹۶ء میں مدینے میں انتقال ہوا۔ البقیع میں آسودۂ خواب ابدی ہیں۔ ان کی مؤطا اپنے اختصار کے باوجود حدیث کی معتبر کتابوں میں شمار ہوتی ہے۔

۱۲۱ : ۱۲۶ امام احمد بن حنبل، فقہ اہل سنت والجماعت کے چوتھے امام، ربیع الثانی ۱۶۴ھ دسمبر ۷۸۰ء میں بغداد میں پیدا ہوئے۔ متعدد اساتذہ عصر سے تعلیم پائی اور اس کے لیے دور دور کے سفر کیے تکمیل کے بعد بغداد میں حدیث کا درس دینے لگے۔ یہ خلیفۃ الماموں عباسی کا زمانہ تھا۔ اس نے معتزلہ کے اثر کے تحت مسئلہ خلقِ قرآن اٹھایا اور تمام علماء سے اس کی تصدیق پر اصرار کیا۔ امام احمد نے اس سے انکار کر دیا۔ اس پر قید و بند اور ظلم و ستم کا دور شروع ہو گیا، جو الماموں کی وفات کے بعد اس کے جانشینوں۔ المعتصم اور الواثق۔ کے عہد تک جاری رہا۔ امام احمد کا انتقال ربیع الاول ۲۴۱ھ/جولائی ۸۵۵ء میں ہوا۔ باب الحرب بغداد کے

حواشی خطبات آزاد

تک (خود) ان میں موجود تھا، آخری الفاظ ”معلماً وداعیاً الی الحق“ قرآن کے الفاظ نہیں۔ مولانا آزاد نے محض سیاق مکمل کرنے کو اپنی طرف سے لکھے

ہیں

۱۱۸ : ۱۱۷ سورة النساء، ۴: ۱۲۱ اور کیا صورت ہوگی، جب ہم ہر ایک امت سے گواہ لائیں گے اور پھر تمہیں ان لوگوں سے متعلق بطور گواہ طلب کریں گے،

۱۱۸ : ۱۱۸ سورة حم السجدة، ۲۱: ۵۳ ہم انہیں اپنے نشان دنیا میں اور خود ان کے نفسوں میں دکھلائیں گے، حتیٰ کہ حق ان پر ٹھیک ٹھیک ظاہر ہو جائے،

۱۱۸ : ۱۱۹ سورة العنکبوت، ۲۹: ۲۳ لفظ ”ولکن“ آیت کا ٹکڑا نہیں ہے۔ آیت کے معنی ہیں: عقلمندوں کے سواے کوئی نہیں سمجھتا۔

۱۱۹ : ۱۲۰ سورة البقرة، ۲: ۱۲۳ (اور یوں ہم نے تمہیں درمیانی امت بنایا تاکہ تم لوگوں پر گواہ بن سکو۔ اور رسول تم پر گواہی دینے والا رہے)

۱۱۹ : ۱۲۱ سورة الاحزاب، ۳۳: ۲۵-۲۶ (ہم نے تجھے شہید اور خوشخبری دینے والا اور ڈرانے والا بنا کر بھیجا ہے، جو (لوگوں کو) خدا کے حکم ہی سے اس کی طرف بلاتا ہے، چمکتے سورج کی طرح)

۱۲۰ : ۱۲۲ سورة السجدة، ۳۲: ۱۶ (وہ اپنے رب کو (عذاب کے) ڈر سے اور (ثواب کے) لالچ میں پکارتے ہیں)

۱۲۰ : ۱۲۳ افسوس، شاعر کا نام معلوم نہیں ہو سکا۔

۱۲۰ : ۱۲۴ سعید بن المسیب۔ ابو محمد القرشی المخزومی، حضرت عمر کی خلافت کے دوسرے

سال پیدا ہوئے۔ طبقہ تابعین میں ان کا بہت بلند مقام ہے۔ فقہ و حدیث میں

اور زہد و ورع میں ممتاز اقران تھے۔ بالخصوص اپنے خسر بزرگوار حضرت ابو ہریرہ

کی احادیث اور قضایا نے حضرت عمر کے حافظ شمار ہوتے تھے۔ خود انہوں نے بہت

صحابہ کو دیکھا اور ان سے روایت کی اور ان سے بھی بہت لوگوں نے روایت کی۔ وہ

امام زہری کے شیوخ میں سے ہیں خود ان کا قول ہے کہ میں نے چالیس حج کیے۔ اپنی

حواشی خطبات آزاد

۱۲۱ : ۱۳۱ منصور عباسی۔ ابو جعفر عبداللہ بن محمد، عباسی خاندان کا دوسرا خلیفہ، اپنے بڑے بھائی عبداللہ السفاح کے بعد ۴۱ سال کی عمر میں ۱۳۶ھ/۶۷۳ء میں تخت نشین ہوا۔ اگرچہ عباسی حکومت سفاح کے زمانے ہی میں کافی مضبوط ہو گئی تھی، لیکن یہ حقیقت ہے کہ اس کا استحکام منصور کے ہاتھوں ہوا؛ دار الخلافہ بغداد اسی کا بسایا ہوا ہے۔ اس نے اندرونی اور بیرونی سازشوں کا قلع قمع کر دیا، لیکن اندلس کی اموی حکومت بھی عبدالرحمن الداخل نے اسی کے عہد میں قائم کی۔ اس کا ۶۳ سال کی عمر میں ۲۲ سال کی حکمرانی کے بعد ۱۵۸ھ/۶۷۴ء میں حج کے سفر میں بیرمعونہ کے مقام پر انتقال ہوا۔ منصور کو علوم اور تصنیف و تالیف کا خاص شوق تھا۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ اس کے زمانے میں مختلف علوم میں بیش بہا کتابیں لکھی گئیں۔

۱۲۱ : ۱۳۲ امام شافعی۔ ابو عبداللہ محمد بن ادریس، فقہ شافعی کے بانی، قریشی، ہاشمی، حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور سے رشتے دار تھے۔ ۱۵۰ھ/۶۷۱ء میں غزوہ میں پیدا ہوئے۔ کم سنی میں والد کی وفات کے باعث ابتدائی زندگی میں بہت عسرت میں گزرا۔ عربی زبان اور ادب جاہلی انھوں نے بدوؤں سے حاصل کیا اور فقہ و حدیث مسلم الزبجی اور سفیان بن عیینہ سے۔ انھیں مالک امام مالک زبانی یاد تھی۔ بعد کو وہ مہینے میں امام مالک کی خدمت میں بھی گئی سنا تک رہے۔ پہلے وہ یمن میں سرکاری ملازم ہو کر گئے تھے، لیکن یہاں انھوں نے علویوں کی خلاف حکومت سرگرمیوں میں حصہ لیا، تو گرفتار کر کے پابجولاں خلیفہ ہارون الرشید کے سامنے لائے گئے۔ بارے ہارون الرشید نے انھیں معاف کر دیا۔ اس کے بعد ان کا زیادہ زمانہ عراق، مصر اور حجاز کے سفروں میں گزرا۔ بالآخر ۲۰۰ھ/۸۱۵-۸۱۶ء میں وہ قاہرہ میں مقیم ہو گئے۔ یہیں چار برس بعد سلخ رجب ۲۰۳ھ/۲۰ جنوری ۸۲۰ء کو فسطاط (قاہرہ) میں واصل حق ہوئے۔ مدفن المقطم پہاڑی کے دامن میں ایک خاص احاطے میں ہے۔ یزار و تبرک۔ متعدد کتابیں ان سے یادگار ہیں، لیکن ان کی اصلی تعلیم کتاب الام میں ہے۔

حواشی خطبات آزاد

باہر مقابر الشہداء میں دفن ہوئے تھے، لیکن یہ قبرستان دجلہ کے سیلاب میں دریا برد ہو گیا۔ امام احمد کی مندر مشہور مجموعہ احادیث ہے؛ اس میں تقریباً تیس ہزار حدیثیں ہیں۔ اس کے علاوہ کچھ اور رسائل بھی ان سے منسوب ہیں۔

معتصم باللہ۔ عباسی خلیفہ، ہارون الرشید کا منجھلا بیٹا، اپنے بڑے بھائی مامون کی وفات پر ۳۸ سال کی عمر میں تخت نشین ہوا (۲۱۸ھ/۶۸۳ء)۔ بڑا بہادر اور جنگجو آدمی تھا۔ ترک اسی کے زمانے میں کاروبار سلطنت میں دخل ہوئے، جس کا نتیجہ بعد کو خطرناک نکلا۔ حال آنکہ معتصم کو علم و فن سے کوئی لگاؤ نہیں تھا اور اس کی دین سے دلچسپی بھی سرسری تھی، لیکن اس نے خلقِ قرآن کے مسئلے میں مامون کی وصیت پر عمل کیا اور امام احمد بن حنبل پر بہت سختی کی؛ بلکہ اسے اس مسئلے میں بہت غلو ہو گیا تھا حکم دے دیا کہ ابتدا ہی سے طلبہ کو تعلقِ قرآن کی تعلیم دی جائے۔ تقریباً نو برس کی حکمرانی کے بعد ۲۲۷ھ/۸۴۱ء میں انتقال ہوا۔

۱۲۱ : ۱۲۸ سورة الاحقاف، ۴۶: ۴۵ (جس طرح اولوالعزم رسولوں نے صبر کیا،

۱۲۱ : ۱۲۹ دیوان حافظ : ۱۹۹

۱۲۱ : ۱۳۰ امام ابو حنیفہ، نعمان بن ثابت، اہل سنت والجماعت کے سرخیل، فقہ حنفی کے بانی، ان کے نسب سے متعلق روایات مختلف ہیں۔ ۸۰ھ/۶۹۹ء کے قریب پیدا ہوئے۔ انھوں نے حماد بن ابی سلمان سے فقہ کی تعلیم پائی اور اس کے انتقال (۱۲۰ھ) کے بعد خود کوفہ میں مرجعِ خلافت ہوئے۔ فقہ میں ان کے سوغ کا یہ نتیجہ ہوا کہ خلیفہ منصور عباسی نے انھیں بغداد کی قضات پیش کی۔ امام نے اسے قبول کرنے سے انکار کر دیا، تو اس نے انھیں قید خانے میں ڈال دیا اور طرح طرح کی سختیاں کرنے لگا۔ اسی حالت میں ۱۵۰ھ/۷۶۷ء میں انتقال ہو گیا۔ بغداد ہی میں محلہ اعظمیہ میں مزار ہے۔ انھوں نے خود کوئی کتاب مرتب نہیں کی تھی؛ فقہ حنفی کی بنیاد ان کے دو شاگردوں — قاضی ابو یوسف اور محمد الشیبانی (شیخین) کی تالیفات پر ہے۔

حواشی خطبات آزاد

جاسکتی ہے۔ آخر کے الفاظ کی دوسری مشہور قرأت 'شبر بشبر' بھی ہے۔

۱۲۳ : ۱۳۷ اشارہ ہے غالباً 'فمن اتقى الشبهات استبرأ کی طرف دیکھیے، بخاری (کتاب الایمان)؛ مسلم (کتاب المسائاة والمزارعة)۔ اس کے علاوہ یہ حدیث ابوداؤد، ابن ماجہ اور دارمی کے ہاں بھی ہے۔

۱۲۳ : ۱۳۸ ابن ماجہ، مقدمہ : ۸۔ اس کے علاوہ دارمی کے مقدمہ (۱۷) میں بھی ہے۔

۱۲۳ : ۱۳۹ ابوداؤد (کتاب الملاحم) میں الفاظ ہیں : وما الوهن قال حُب الدنيا وكرهية الموت۔ یہ حدیث مسند حنبل (۵ : ۲۷۸) میں بھی ہے۔

۱۲۴ : ۱۴۰ دیکھیے اسی خطبے کا حاشیہ (۹۷)

۱۲۴ : ۱۴۱ یہ مشہور حدیث ابوداؤد (کتاب الملاحم : ۱) کے علاوہ مسند حنبل میں بھی ملتی ہے (۲ : ۸۸)

۱۳۰ : ۱۴۲ ترمذی کے علاوہ : یہ حدیث بعض دوسرے مجموعوں میں بھی ملتی ہے مثلاً بخاری (کتاب الجہاد و کتاب الاحکام)، مسلم (کتاب الامارة)، ابوداؤد (کتاب الجہاد) وغیرہ

۱۳۰ : ۱۴۳ خفیف اختلاف الفاظ کے ساتھ یہ حدیث صحیح مسلم (کتاب الصلوٰۃ : ۶۲)؛

کتاب المساجد : ۲۶) اور مسند ابن حنبل (۳ : ۲۴۰؛ ۵ : ۵۳) میں ملتی ہے۔

۱۳۰ : ۱۴۴ حدیث مسلم کے الفاظ ہیں : اذا كانوا ثلاثه فليومهم احد هم

(کتاب المساجد ومواضع الصلاة) اس کے علاوہ یہ مسند ابن حنبل میں بھی

ملتی ہے (۳ : ۳۴۰؛ ۵ : ۵۳)

۱۳۲ : ۱۴۵ سورة الزمر، ۳۹ : ۴۵ (بند ہو جاتا ہے دھڑکنے، ان لوگوں کے دل کا، یو

آخرت پر ایمان نہیں رکھتے)

۱۳۵ : ۱۴۶ دونوں شعر نظیری کے ہیں (دیوان نظیری نیشاپوری : ۱۸۷) مطبوعہ دیوان

حواشی خطبات آزاد

ان کے کئی رائے جو الگ الگ شائع ہوئے ہیں، وہ دراصل اسی کتاب الام کے حصے ہیں۔

۱۲۱ : ۱۳۳ شیخ الاسلام احمد ابن تیمیہ - ان کے حالات کے لیے دیکھیے تذکرہ (حواشی) ۳۸۱-۳۸۲ (سابقہ کادیمی ایڈیشن)

۱۲۲ : ۱۳۴ شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی، شیخ فاروقی، سرہندی ۹۷۱ھ/۱۵۶۳ء میں پیدا ہوئے تعلیم کی تکمیل کے بعد دار الخلافہ آگرہ آئے۔ یہ اکبری بدعتوں اور اختراعوں کا زمانہ تھا۔ ابوالفضل اور ان کے بڑے بھائی فیضی سے ان کے مراسم پیدا ہوئے، جس نے ان کے خیالات پر گہرا اثر کیا۔ انھوں نے شیعہ عقائد کی مخالفت شروع کی جن کا شاہی دربار میں دور دورہ تھا؛ وہ خود حضرت خواجہ باقی باللہ کے سلسلہ نقشبندیہ میں مرید تھے۔ ان کی ان مخالفانہ تحریروں سے دربار جہانگیر کے شیعہ امرا نے ناراض ہو کر بادشاہ کے کان بھرے، جس پر یہ ۱۰۲۸ھ/۱۶۱۹ء میں قلعہ گوالیار میں قید کر دیے گئے۔ سال بھر بعد نہ صرف جہانگیر نے انھیں آزاد کر دیا، بلکہ اپنی فوجوں کے ساتھ رہنے کا حکم دیا۔ ۱۰۳۴ھ/۱۶۲۲ء میں انتقال ہوا۔ سرہندی میں مزار مرخص و عوام ہے۔ ان کے مکتوبات کے مجموعے علوم کا خزانہ ہیں۔ ان کے علاوہ متعدد رسائل مختلف موضوعات پر چھپ چکے ہیں۔

۱۲۲ : ۱۳۵ جہانگیر - خاندان مغلیہ کا مشہور فرمانروا، ۳۰ اگست ۱۵۶۹ء کو سیکری میں پیدا ہوا؛ اور اپنے والد اکبر کی وفات پر ۲۳ اکتوبر ۱۶۰۵ء کو تخت پر بیٹھا کشمیر سے واپس آ رہا تھا کہ بھیر کے مقام پر ۷ نومبر ۱۶۲۷ء کو وفات پائی۔ مقبرہ لاہور کے قریب شاہدرہ میں ہے۔

۱۲۳ : ۱۳۶ یہ مشہور متفق علیہ حدیث بخاری کتاب الاعتصام بالسنة نیز کتاب الانبیاء اور مسلم (کتاب العلم) کے علاوہ کھوڑے سے اختلاف کے ساتھ ترمذی (کتاب الفتن) اور ابن ماجہ (کتاب الفتن) میں بھی دیکھی

حواشی خطبات آزاد

بنائی تھی جس نے ۱۹۳۶ء کے انتخاب میں حصہ لیا؛ کانگریس کے بعد سب سے زیادہ اسی کے امیدوار کامیاب ہوئے تھے۔ اور جب کانگریس نے وزارت بنانے سے انکار کر دیا، تو انڈی پی اینڈ پی پارٹی ہی نے وزارت کی تشکیل کی تھی۔

ان کی حب الوطنی اور معاملہ فہمی اور آزاد روی کے سب قائل تھے۔ ۱۸ نومبر ۱۹۴۲ء (۱۷ شوال ۱۳۵۹ھ) کو انتقال کیا۔ پھلواڑی شریف (پٹنہ) میں دفن ہوئے۔

۴۔ خطبہ صدارت : جمعیتہ العلمائے ہند

۱۳۹ : ۱ یہ ایک طرح سے اس سے پیشتر کے خطبے ہی کا آخری حصہ ہے۔ ہوا یہ کہ مجلس استقبالیہ کے اصرار پر مولانا ابوالکلام آزاد نے اپنا خطبہ قلمبند کر کے ان کے پاس بھیج دیا، جو چھپ گیا؛ اور اجلاس میں تقسیم ہوا اور پڑھا گیا۔ لیکن مولانا کی جولانی طبع اس پر قانع نہ رہ سکی۔ مطبوعہ خطبے کے اختتام کے بعد، انھوں نے اس خطبے (۶) سے فی البدیہہ حاضرین کو خطاب کیا۔

۱۵۱ : ۲ حسرت موہانی۔ حضرت امام علی موسیٰ رضا کی نسل میں، سید اظہر حسن کے بیٹے، سید فضل الحسن حسرت موہانی، اردو غزل کے مشہور شاعر، سیاست کے میدان میں بھی کچھ کم ممتاز نہیں تھے۔ ۱۸۷۵ء میں موہان، ضلع اناؤ (یوپی) میں پیدا ہوئے۔ ۱۹۰۳ء میں ایم اے اوکالج، علی گڑھ سے بی اے کی سند لی۔ اس کے بعد اردوے معلیٰ "ماہانہ جاری کیا۔ سیاست سے دلچسپی کالج کے زمانے سے تھی؛ چنانچہ اس میں ادبی مضامین کے علاوہ سیاسی مضمون بھی شائع ہونے لگے۔ ایسا ہی ایک مضمون حکومت وقت کی نظر میں قابل اعتراض ٹھہرا۔ مقدمہ چلا، اور انھیں سزائے قید ہو گئی۔

ساری عمر مجاہدانہ اور درویشانہ گزری۔ مذہب اور تصوف سے بھی بیحد

حواشی خطبات آزاد

میں شعرِ اول کے مصرعِ ثانی میں 'رود' کی جگہ 'رشد' ہے اور شعرِ دوم کے مصرعِ اول میں 'الفت' کی جگہ 'غیرت' اور 'نظر در کن' کی جگہ 'تماشا کن'؛ اور مصرعِ ثانی میں 'تن' کی جگہ 'باتن' ملتا ہے۔ دیوان کے نسخہ لاہور (مبارک علی) میں 'پہنائش' کی جگہ 'پہنائش' ملتا ہے۔

۱۳۵ : ۱۳۷ ابوالعلا المعری کا شعر ہے (شرح سقط الزند ۳: ۱۲۲۸) دیوان میں 'بالخيف' کی جگہ 'بالحرزن' ہے۔

۱۳۵ : ۱۳۸ سورة النجم، ۵۳: ۲۸ (اور حق کے مقابلے میں ظن کی کوئی حقیقت نہیں ہے)؛
۱۳۶ : ۱۳۹ سورة ابراهيم، ۱۲: ۲۰؛ نیز سورة فاطر، ۳۵: ۱۷ (اور یہ بات اللہ کے لیے کیا مشکل ہے)

۱۳۸ : ۱۵۰ مولانا ابوالحسن محمد سجاد - ۱۲۹۹ھ (۱۸۸۲ء) میں پٹنہ (ضلع پٹنہ، بہار) میں پیدا ہوئے۔ اچھے خاصے خوشحال خاندان کے فرد تھے، لیکن اقتدارِ طبع کے صدقے کبھی جاداد کی دیکھ بھال نہ کی۔ نجی تعلیم کے بعد مدرسہ اسلامیہ بہار میں پڑھتے رہے۔ دارالعلوم دیوبند بھی گئے، لیکن چھ مہینے بعد ہی یہاں سے جی اچاٹ ہو گیا؛ چنانچہ تکمیلِ مدرسہ سبحانیہ، الہ آباد میں کی۔ پھر وہیں مدرس مقرر ہو گئے۔ کچھ مدت بعد وطن واپس آئے، تو گیا میں مدرسہ انوار العلوم قائم کیا۔ آدمی مجاہد اور سراسر عملی تھے، سینے میں دلِ درد مند تھا۔ جمعیتہ العلماء ہند کے قیام (۱۹۱۹ء) سے بھی پہلے ۱۹۱۷ء میں انجمن علمائے بہار قائم کی؛ ۱۹۲۱ء میں انارٹ شرعیہ بہار کی تشکیل کی، جو آج تک سرگرم کار ہے۔ اور اس میں بیت المال، دارالقضاء، دارالافتاء، شعبہ تنظیم و تبلیغ، شعبہ تحفظ المساکین وغیرہ پوری استعدادی سے کام کر رہے ہیں۔

۱۹۳۰ء میں جمعیتہ العلماء ہند نے ایک جنگی کونسل بنائی تھی، اس کے روح رواں بھی مولانا محمد سجاد ہی تھے۔ انھوں نے بہار میں ایک نئی انڈی پنڈ پارٹی

حواشی خطبات آزاد

شمرہ ہیں: ایشیائی روس (۱۸۸۹ء)، ایران (۱۸۹۲ء)، مشرق بعید کے مسائل (۱۸۹۳ء) اب وہ وزارتِ خارجہ میں داخل ہو گیا۔ اس کی قابلیت اور معاملہ فہمی کا یہ ادنیٰ ثبوت ہے کہ ۱۸۹۸ء میں جب اس کی صرف ۳۹ برس کی عمر تھی، وہ ہندستان کا وائسرائے مقرر ہوا۔ یہاں اس کا دورِ حکومت کئی لحاظ سے بہت اہم رہا۔ نظامِ حکومت میں کئی اصلاحات نافذ ہوئیں۔ فرنٹیر کا صوبہ اسی نے بنایا تھا بنگال کی تقسیم (پہلی)، بھی اسی کے زمانہ حکومت میں ہوئی تھی (۱۹۰۵ء)۔ یہ سال افواجِ ہند لارڈ کچنر سے اختلاف کے باعث اسے مستعفی ہونا پڑا اور وہ انگلستان واپس چلا گیا (۱۹۰۵ء)۔ پہلی جنگِ عظیم (۱۹۱۴ء-۱۹۱۸ء) میں وہ لائیڈ جارج کی وزارت میں شامل تھا؛ اور جنگ کے بعد ۱۹۱۹ء میں وزیرِ خارجہ مقرر ہوا۔ لوزان کے صلحنامے پر انگریزوں کی طرف سے اسی نے دستخط کیے تھے۔ وہ بلاشبہ اپنے زمانے کے قابل ترین اشخاص میں سے تھا۔

۲۰ مارچ ۱۹۲۵ء کو انتقال ہوا۔

۱۹۵ : ۳ ولسن، ٹامس ووڈرو: ۲۸ دسمبر ۱۸۵۹ء کو ٹانٹن (ریاست ورجینیا) کے مقام پر پیدا ہوا۔ چندے وکالت کی، لیکن پھر معلمی پیشہ اختیار کر لیا۔ بعد کو سیاست میں داخل ہو گیا۔ ۱۹۱۲ء میں، اور پھر ۱۹۱۶ء میں ڈیموکریٹک پارٹی کے امیدوار کی حیثیت سے ریاستہائے متحدہ امریکا کا صدر منتخب ہوا۔ پہلی جنگِ عظیم (۱۹۱۴ء-۱۹۱۸ء) اسی کی صدارت کے زمانے میں ہوئی تھی۔ اس سے پہلے امریکا ہمیشہ یورپ کے لڑائی جھگڑے سے الگ تھلگ رہا تھا؛ اس جنگ میں امریکا کی شمولیت بہت حد تک ولسن کے ذاتی اثر کا نتیجہ تھی۔ جنگ کے بعد صلح کی گفت و شنید میں اس کا بہت حصہ رہا اور اس کے چودہ نکات اس کی بنیاد قرار پائے۔ پہلی جمعیتِ اقوام (لیگ آف نیشنز) کی تشکیل بھی اسی کی مرہونِ منت ہے؛ لیکن بحیثیتِ مجموعی وہ بہت ناکام رہا۔ کئی کتابیں بھی تصنیف کیں۔ ان میں سے بیشتر قانون کے موضوعات پر ہیں۔ بقیہ میں سے

حواشی خطبات آزاد

شغف تھا۔ آخری عمر میں کئی سال تک بلاناغہ متواتر حج کیے، اور بیشتر پایادہ ایسا بے غرض اور بے ریا آدمی دیکھنے میں نہیں آیا۔ ۱۳ مئی ۱۹۵۱ء کو اللہ کو پیارے ہوئے۔ انوار باغ، فرنگی محل، لکھنؤ میں اپنے پیر مولانا عبدالوہاب کے پائیں سپرد خاک ہوئے۔

۷۔ اجلاس خصوصی، انڈین نیشنل کانگریس

۱۹۲ : ۱ عصمت النونیو مشہور ترکی فوجی جرنیل اور سیاستدان، ۲۴ ستمبر ۱۸۸۴ء کو از میر (سمرنا) میں پیدا ہوئے۔ پہلی عالمی جنگ (۱۹۱۴ء-۱۹۱۸ء) میں شاندار خدمات کے باعث وہ اتاترک مصطفیٰ کمال پاشا کے دست راست بن گئے۔ یونان کے خلاف لڑائی میں فوج کی کمان انھیں کے ہاتھ میں تھی۔ اور انھوں نے ۱۹۲۱ء میں النونیو کے مقام پر انھیں دو مرتبہ شکست فاش دی دسی لیے بعد کو انھوں نے النونیو کو اپنے نام کا جزو بنالیا، ترکی کی طرف سے لوزان کے صلحنامے پر انھیں نے دستخط کیے تھے۔ جب خلافت کی تینخ کے بعد ترکی جمہوریہ بن گیا، تو وہ اس کے پہلے وزیر اعظم مقرر ہوئے (۱۹۲۳ء) لیکن صحت کی خرابی کے باعث انھیں سال بھر بعد مستعفی ہونا پڑا۔ چندے بعد وہ دوبارہ وزیر اعظم بنا دیے گئے (۱۹۲۵-۱۹۳۷ء) اس کے بعد ۱۹۳۸ء سے ۱۹۵۰ء تک وہ صدر جمہوریہ ترکی رہے۔ ۱۹۴۱ء میں وہ تیسری مرتبہ وزیر اعظم بنے اور چار سال تک اس عہدے پر متمکن رہے۔ ان کا ۲۵ دسمبر ۱۹۷۳ء کو انقرہ میں انتقال ہوا اور تین دن بعد اتاترک کے مقبرے میں دفن ہوئے۔

۱۹۲ : ۲ کمرزن، جارج نٹھانیل، مارکونیس کمرزن آف کڈلیسٹن۔ مشہور انگریز سیاستدان اور ہندستان کا وائسرائے، ۱۱ جنوری ۱۸۵۹ء کو پیدا ہوا۔ ۱۸۸۶ء میں برطانوی پارلیمنٹ کا رکن چنا گیا۔ ۱۸۸۷ء میں اس نے ایشیائی اور مشرقی ممالک کا طویل سفر کیا۔ اس کی تین مشہور کتابیں اسی سیر و سیاحت کا

حواشی خطبات آزاد

۱۱۲۳ء میں نیشاپور میں انتقال ہوا۔

۸ : ۱۷۲

دکٹر ہیوگو : فرانسیسی شاعر، ناول نگار اور فلسفی، ۲۶ فروری ۱۸۰۲ء کو پیدا ہوا۔ اس کے والد جرنیل جوزف لیوپولڈ ہیوگو، نپولین اعظم کے سبائی جوزف نپولین کے درباریوں میں تھے، جو پہلے ناپولی اور بعد کو اسپین کے حکمران بنے۔ چنانچہ دکٹر بھی بچپن میں ان کے ساتھ اسپین گیا اور دس برس کی عمر تک اس کی تعلیم وہیں ہوئی۔ اس کے بعد حالات کی مجبوری سے خاندان واپس پیرس چلا آیا۔ یہاں اس کی تعلیم پر خاطر خواہ توجہ نہ دی جاسکی۔ بالآخر اسے اسکول بھیجا گیا۔ یہاں اپنی صغر سنی کے باوجود اس نے ایسی صلاحیتوں کا مظاہرہ کیا کہ لوگ دنگ رہ گئے۔ ۱۴ برس کی عمر میں وہ شعراؤں کو لکھنے لگا۔ اس کی ۱۵ برس کی عمر تھی کہ اس کی ایک نظم پر فرانس کی اکیڈمی نے خوشنودی کا اظہار کیا؛ اور دو سال بعد ۱۷ برس کی عمر میں اسے نظم کا اول انعام ملا۔ اس کی بعض کتابیں دنیا کے کلاسیکی ادب میں شمار ہوتی ہیں مثلاً 'مزیابل'، 'نوٹروام کا کبوتر'، 'ہنسنے ہنسانے والا وغیرہ'؛ اس کی متعدد کتابوں کا اردو ترجمہ ہو چکا ہے۔ ۳۱ مئی ۱۸۸۵ء کو پیرس میں انتقال ہوا۔

۹ : ۱۷۳

ابن خلدون، عبدالرحمن، عرب مؤرخ اور ماہر معاشیات، ۲۷ مئی ۱۳۳۲ء کو ٹیونس میں پیدا ہوا۔ اس کا خاندان حضر موت سے ہجرت کر کے اشبیلیہ (اندلس) میں بس گیا تھا۔ شروع میں وہ چندے سلطان فیض کی ملازمت میں رہا۔ لیکن یہاں اس پر خیانت کا الزام لگایا گیا، جس پر اسے دو برس قید خانے میں بسر کرنے پڑے۔ رہائی کے بعد وہ غرناطہ چلا گیا۔ اس نے زندگی کے بہت نشیب و فراز دیکھے اور انجام کار قاہرہ میں مستقل سکونت اختیار کر لی، جہاں وہ کئی مرتبہ قاضی القضاۃ کے عہدے پر فائز رہا۔ یہیں اس کا ۱۹ مارچ ۱۴۰۶ء کو انتقال ہو گیا۔

اس کی شہرت کا ایوان "مقدمہ" پر قائم ہے، جو دراصل اس کی بڑی تصنیف "کتاب العبر"

حواشی خطبات آزاد

جارج واشنگٹن کی سوانح عمری (۱۸۹۶ء) اور امریکی قوم کی ایک تاریخ (۱۹۰۲ء) خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

۱۶۵ : ۴ : وہ وعدے یا عہد نامے جو کوئی ملک غیر ملکی حکومتوں یا ان کی رعایا کو اپنے ہاں خاص حقوق یا مراعات و اختیارات عطا کرنے کو کرتا ہے۔ خلافت عثمانیہ کے زمانے میں جب ترکی کمزور تھا، اس نے بھی متعدد یورپی ممالک کے ساتھ ایسے معاہدے کر رکھے تھے۔ اتاترک نے برسرِ اقتدار آتے ہی یہ سب منسوخ کر دیے تھے۔

۱۶۶ : ۵ : مصطفیٰ کمال، اتاترک : ۱۸۸۱ء میں سالونیکا میں پیدا ہوئے۔ ۱۹۰۹ء میں ترکی نوجوانوں نے جو قومی تحریک ملکی اصلاحاتی شروع کی تھی، وہ اس کے سربراہ تھے۔ ۱۹۱۳ء-۱۹۱۸ء کی عالمی جنگ میں وہ ترکی فوج کے جنرل تھے۔ جنگ کے خاتمے کے بعد انھوں نے خلافت منسوخ کر دی اور ترکی کو جمہوریہ میں تبدیل کر دیا، وہ خود اس کے پہلے صدر منتخب ہوئے۔ انھوں نے ملک کے نظم و نسق میں بہت اہم تبدیلیاں کیں اور اسے عصری تقاضوں اور ضرورتوں کے مطابق منظم کرنے کی کوشش کی۔ وہی موجودہ ترکی کے بانی اور معمار ہیں۔
۱. نومبر ۱۹۳۸ء کو انتقال ہوا

۱۶۹ : ۶ : گاندھی، موہن داس کرم چند (مہاتما) : ولادت : پوربندر، ۲ اکتوبر ۱۸۶۹ء وفات : دلی، ۳۰ جنوری ۱۹۴۸ء ایک قاتل کی گولی کا نشانہ بنے،

۱۷۲ : ۷ : عمر خیام : تقریباً ۱۰۵۰ء میں پیدا ہوئے۔ حقیقت یہ ہے کہ شاعری ان کے دونوں مرتبہ ہے، اگرچہ آج ان کی شہرت کا ایوان ان کی رباعیات کی بنیاد ہی پر قائم ہے، وہ ہئیت دان اور ماہر ریاضی کی حیثیت سے کچھ کم قابل ذکر نہیں حقیقت وہ مغربی ممالک میں ریاضی کے عالم ہی کی شکل میں متعارف تھے، جب ۱۸۵۹ء میں فٹ جبرالڈ نے ان کی ۷۵ رباعیوں کا انگریزی ترجمہ شائع کیا۔ اس کے بعد ان کی شہرت رباعی نگار کی حیثیت میں کہیں زیادہ ہو گئی۔

حواشی خطبات آزاد

دانشوروں اور عالموں پر اس کا بہت اثر تھا۔ اس نے ۲۴ ستمبر ۱۹۵۴ء کو رحلت کی۔

اس نے کئی مذہبی رسالے لکھے ہیں۔ اس کے علاوہ اسے ریاضی، ہیئت اور موسیقی سے بھی بہت شغف تھا۔ وہ خود گھڑیاں اور دوسرے وغیرہ بنا لیتا تھا۔

اس کی سب سے مشہور کتاب ”دلائلی“ ۱۹۵۴ء تک کے حالات ہے (بعد کو اس کے شاگرد برٹولڈ نے ۱۹۶۶ء تک کے حالات مرتب کر کے اس میں شامل کر دیے تھے) اس کا ترجمہ مختلف زبانوں میں ہو چکا ہے۔ مولانا آزاد غالباً اسی کتاب کا حوالہ دے رہے ہیں۔

۱۷۷ : ۱۳ : باردولی : یہاں باردولی سے اشارہ ہماری تحریک آزادی کے ایک اہم واقعے کی طرف ہے :

آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے اجلاس دلی منعقدہ نومبر ۱۹۲۱ء میں یہ قرارداد منظور ہوئی تھی کہ گاندھی جی کی قیادت میں ملک گیر سول نافرمانی کی تحریک چلائی جائے اور اس کا آغاز باردولی سے ہو (جب کے صوبہ بھٹی میں ضلع سورت کی ایک تحصیل تھی) بعد کو کانگریس کے سالانہ اجلاس احمد آباد (دسمبر ۱۹۲۱ء) نے اس کی توثیق کر دی۔

اس قرارداد کے مطابق اواخر جنوری ۱۹۲۲ء میں اس تحریک کا آغاز ہوا۔ بد قسمتی سے جلد ایک افسوسناک واقعہ رونما ہوا جس سے یہ تحریک واپس لینا پڑی۔

۵ فروری (۱۹۲۲ء) کو کانگریس کا ایک جلوس چورا چوری کے مقام پر (جو گورکھ پور دیوپی) کے قریب ایک قصبہ ہے، جا رہا تھا کہ سامنے سے پولیس کے کچھ افراد آگئے، ان میں ۲۱ سپاہی تھے اور ایک تھانیدار۔ ہجوم نے ان کا پیچھا کیا جس پر پولیس کے لوگوں کو تھانے کی عمارت میں پناہ لینا پڑی۔ سمیٹر نے چوکی کو

حواشی خطبات آزاد

کا دیا چاہیے۔ مقدمے کا دنیا کی بیشتر زبانوں میں ترجمہ ملتا ہے۔ اس میں اس نے بڑی ژرف نگاہی اور غور و فکر سے قوموں کے عروج و زوال کا فلسفہ بیان کیا ہے، جو تحقیق و فلسفہ جدید سے بھی اتنا قریب اور صحیح ہے کہ حیرت ہوتی ہے کہ آج سے ساڑھے چھ سو برس پہلے یہ باتیں اس کے دماغ میں کیونکر آئیں، جب کہ نتائج اخذ کرنے کے لیے اتنا کم مواد مہیا تھا۔

۱۰ : ۱۷۳ لی بان گٹاؤ: مشہور فرانسیسی طبیب اور نفسیات اجتماعی کا ماہر، ۱۸۴۱ء کو پیدا ہوا۔ اس نے زندگی طبیب کی حیثیت سے شروع کی۔ ۱۸۸۴ء میں وہ بہت مدت کے آثار قدیمہ کی تحقیق کے لیے ہندوستان آیا۔ واپسی پر اس نے ایک کتاب لکھی: آثار الہند (فرانسیسی)۔ جو ۱۸۹۱ء میں شائع ہوئی۔ اسی دوران میں اس نے نفسیات اجتماعی کا مطالعہ شروع کیا اور اس کے بعد اس موضوع پر متعدد کتابیں تصنیف کیں، جن میں سے بعض کا انگریزی میں بھی ترجمہ ہوا ہے۔ اس کا نظریہ یہ تھا کہ بعض قوموں میں کچھ خصوصیات ایسی ہوتی ہیں کہ وہ لامحالہ ترقی کی دوڑ میں دوسروں سے آگے نکل جاتی اور بالآخر ان پر حکمران بن جاتی ہیں۔ وہ تاریخ اور تمدن کے ارتقا میں جذبات کی اہمیت کا قائل تھا۔ عام طور پر بعد کے علماء نے اس کے نظریوں کی تردید کی ہے، لیکن اس کی کتابیں غالباً اپنی جدت کے باعث بہت دن تک فرانس اور یورپ کے دوسرے ممالک میں مقبول رہیں۔

اس کا ۱۳ دسمبر ۱۹۳۱ء کو پیرس کے مضافات کے ایک قصبے میں انتقال ہوا۔

نفسیات

Psychology

۱۱ : ۱۷۳

۱۲ : ۱۷۴ ہرمین: اس سے غالباً ہرمین رائش ناوی مراد ہے، جو بعض اوقات ہرمین لنگ بھی کہلاتا ہے۔ وہ ایک امیر گھرانے میں ۱۰۱۳ء میں پیدا ہوا۔ وہ اپنے زمانے کا ممتاز عالم اور مورخ تھا۔ تعلیم ختم کرنے کے بعد اس نے دنیا ترک کر دی، اور رامہب بن کر رائش نو کے رامہب خانے میں رہنے لگا۔ اپنے زمانے کے

حواشی خطبات آزاد

مقدمہ چلا۔ عدالت نے موت کی سزا دی اور اس نے زہر کا پیالہ پی لیا، حال آنکہ اس کے دوستوں نے اس کے قید خانے سے فرار کا انتظام کر لیا تھا۔ اس کا جواب تھا: فیصلہ حقائق کے خلاف ہے، لیکن چونکہ یہ ایک جائز اور قانونی عدالت نے دیا ہے، اس لیے اس کی تعمیل لازمی ہے۔

۱۸ : ۱۸۰ ”یروشلم کی صلیب“ سے حضرت عیسیٰ مسیح کے واقعہ صلیب کی طرف اشارہ مقصود ہے کہ انھوں نے صداقت کے ترک کرنے کے مقابلے میں سولی پر لٹکنا قبول کر لیا۔

۱۹ : ”مکے کی گلیوں“ سے وہ مظالم مراد ہیں، جو رسول اسلام صلعم کے مخالفوں نے ان پر تیرہ برس کے قیام مکہ میں اس لیے توڑے کہ وہ اپنی دعوت سے دست بردار ہو جائیں۔ انھوں نے سمجھوتہ کرنے سے انکار کر دیا، اور بالآخر انھیں ۶۲۲ء میں ہجرت کر کے مدینہ جانا پڑا۔

۲۰ : ۱۸۰ سیورس : لوسی اس سپٹی میٹس سیورس ان کا پورا نام تھا۔ روم کے شہنشاہ تھے۔ انھوں نے ایسی ہوشیاری سے کام لیا کہ لوگوں کو انھیں بادشاہ تسلیم کرنے کے سوائے کوئی چارہ نہ رہا۔ ہوا یہ کہ جب مارچ ۱۹۳ء میں شہنشاہ پریٹونیکس کو فوجیوں نے قتل کر دیا، تو جولیانوس نے شہنشاہیت کا خلعت خرید لیا۔ جونہی سیورس کو اس کی خبر ملی، انھوں نے ٹھان لی کہ وہ جولیانوس کو تخت سے اتار دیں گے۔ اس کے لیے انھوں نے اول ایلیی نوس سے گٹھ جوڑ کیا، جو روم کی بریطانی فوجوں کی کمان سنبھالے ہوئے تھے۔ اس کے بعد انھوں نے روم پر چڑھائی کر دی۔ جب روم میں جولیانوس کے ساتھیوں کو سیورس کی تاخت کی اطلاع ملی، تو انھوں نے جولیانوس کا ساتھ چھوڑ دیا اور اسے قتل کر دیا۔ اس طرح میدان صاف ہو گیا اور سیورس فاتحانہ روم میں داخل ہو گئے۔ لیکن جب تک ایلیی نوس زندہ تھا، وہ بلا شرکت غیرے روم کے شہنشاہ نہیں بن سکتے تھے۔ اولاً انھوں نے اسے قتل کرنے کی کوشش کی۔ جب اس میں ناکام رہا،

حواشی خطبات آزاد

آگ لگادی، جس میں تمام سپاہی اور تھانیدار جل کر راکھ ہو گئے۔
 قدرتا گاندھی جی کو تشدد کے ان واقعات سے بہت صدمہ ہوا کہ یہ ان کے
 بنیادی اصولوں کے خلاف تھے۔ اس کے علاوہ انھیں دنوں بمبئی اور مدراس
 میں بھی اسی طرح کے تشدد کے حادثات پیش آچکے تھے۔
 اس پر انھوں نے ۱۲ فروری ۱۹۲۲ء کو باردولی میں کانگریس کی مجلسِ عالمہ
 کا جلسہ بلایا، جس نے گاندھی جی کی تجویز پر تحریک کے منسوخ کرنے کی قرارداد
 منظور کر لی۔

کانگریس اور گاندھی جی کے اس اقدام پر لوگوں کو بہت مایوسی ہوئی تھی۔
 بعض رہنماؤں نے مثلاً پنڈت موتی لال نہرو، لالہ لاجپت رائے وغیرہ
 گاندھی جی پر اعتراض کیا تھا کہ اگر کسی جگہ کے لوگوں نے غلطی کی ہے، تو
 اس کے لیے پورے ملک کو کیوں سزا دی جائے (انگریزی) ۱، ۲۳۳-۲۳۷

۱۴ : ۱۷۹ نون کو اپریشن = Non Co-operation = ترک موالات

۱۵ : ۱۸۰ کو اپریشن = Co-operation = موالات

۱۶ : ۱۸۰ سول ڈس او بیڈیننس Civil Dis-obedience

سول نافرمانی۔

۱۷ : ۱۸۰ سقراط، مشہور یونانی حکیم اور فلسفی، تقریباً ۴۰۰ قبل مسیح پیدا ہوا۔ اس
 نے خود کچھ نہیں لکھا، لیکن اس کے شاگرد رشید افلاطون نے اپنے مکالمات
 میں سقراط کے فلسفے کو خاصی تفصیل سے بیان کر دیا ہے۔ اگرچہ بعض اصحاب
 نے شبہ ظاہر کیا ہے کہ یہ افلاطون کے اپنے خیالات اور نظریات ہیں، جو
 اس نے سقراط سے منسوب کر دیے ہیں۔

۳۹۹ قبل مسیح اس پر (۱) قوم کے نوجوانوں کو گمراہ کرنے اور (۲) دیوتاؤں
 سے بے پروائی برتنے اور (۳) مذہبی بدعتوں کے ارتکاب کے الزام میں

حواشی خطباتِ آزاد

۱۸۱ : ۲۴ Protest ، احتجاج

۱۸۱ : ۲۵ روز ویلٹ۔ اس سے امریکا کے صدر تھیوڈور روز ویلٹ مراد ہیں، جو ۲۷ اکتوبر ۱۸۵۸ء کو نیویارک میں پیدا ہوئے۔ وہ وکالت کا پیشہ اختیار کرنا چاہتے تھے، لیکن اس میں دل نہ لگا، اور سیاسیات میں داخل ہو گئے، اور جمہوری (ری پبلکن) پارٹی کے نمائندے کی حیثیت سے نائب مدِ چنے گئے اتفاق دیکھیے کہ ۶ ستمبر ۱۹۰۱ء کو صدر میک کنلی گولی کا نشانہ بنے اور اسی دن تھیوڈور روز ویلٹ (۲۶ ویں) صدر کے عہدے پر فائز ہو گئے۔ جب میعاد ختم ہوئی، تو انھیں دوبارہ اس عہدے کے لیے منتخب کیا گیا۔ ان کا عہد مختلف قسم کی اصلاحات کے لیے مشہور ہے۔ انھوں نے بڑے بڑے لکھتی اداروں اور افراد کی طاقت اور رسوخ کے انتظامیہ میں کم کرنے کی کامیاب کوشش کی۔ بین الاقوامی معاملات میں وہ امن پسند تھے۔ چنانچہ ۱۹۰۶ء میں انھیں امن کا نوبل انعام دیا گیا۔ ان کی وجہ سے امریکا کا اقتدار اور عالمی مقام بہت بلند ہوا۔ مارچ ۱۹۰۹ء میں وہ صدارت سے سبکدوش ہوئے۔

کچھ وقفے کے بعد وہ دوبارہ سیاست میں داخل ہوئے۔ لیکن اب کے وہ ووڈرو ولسن کے مقابلے میں ہار گئے۔ پہلی جنگِ عظیم میں امریکہ شامل نہیں ہوا تھا۔ روز ویلٹ شروع سے اس کے حق میں تھے۔ بالآخر امریکا ۱۹۱۷ء میں اتحادیوں کی طرف سے جنگ میں داخل ہو گیا۔ جنگ تو اتحادیوں نے جیت لی، لیکن دن رات کی محنت نے روز ویلٹ کی صحت تباہ کر دی تھی۔ ان کا ۶ جنوری ۱۹۱۹ء کو انتقال ہوا۔ بلاشبہ وہ آج کے امریکا اور اس کی پالیسیوں کے بنانے والے تھے۔

۱۸۲ : ۲۶ ہیمبرٹ اول، شاہِ اطالیہ جو اپنے والد وکٹر عمانوئل ثانی کی وفات پر جنوری

۱۸۷۸ء میں تخت نشین ہوا، ۱۴ مارچ ۱۸۴۴ء کو ٹیورن (اطالیہ) کے مقام پر پیدا ہوا تھا۔ اس کی تعلیم بہت معمولی تھی اور اسے سپاہیانہ زندگی کے علاوہ اور کسی چیز سے قطعاً کوئی دلچسپی نہیں تھی۔ کہا جاسکتا ہے کہ اطالیہ میں ملوکیت

حواشی خطبات آزاد

تو اس کے خلاف لڑائی چھیڑ دی، جس میں نہ صرف ایلیی نوس کو شکست ہوئی، بلکہ وہ میدان میں کام آیا۔ اس کے بعد کوئی بد مقابل نہ رہا، اور وہ چین سے حکومت کرنے لگے۔

اس کے بعد انھوں نے ایشیا کا بیشتر علاقہ فتح کر کے اپنی سلطنت میں ملا لیا۔ وہ اسکندریہ میں تھے کہ انھیں برطانیہ میں بغاوت کی خبر پہنچی۔ وہ واپس آئے اور سرکشی کو فرو کر کے انھوں نے جزیرے کے شمال میں ایک سد تعمیر کرادی تاکہ کلدونی فوجیں آسانی سے حملہ نہ کر سکیں۔

لیکن اب لمبے عرصے تک کثرتِ کار کے باعث ان کی صحت خراب رہنے لگی۔ بالآخر تقریباً اٹھارہ سال کی حکومت کے بعد ۴ فروری ۲۱۱ء کو ان کا ۶۶ سال کی عمر میں انتقال ہوا۔ ان کا قول تھا کہ میں نے اپنی زندگی میں وہ سب کچھ کیا اور دیکھا، جس کی کسی انسان کو تمنا ہو سکتی ہے، لیکن اس کے باوجود میں بالکل بیچ ہوں۔

۱۸۰ : ۲۱ : آگستین کے بعد عیسائی کلیسا کے بارے میں لکھنے والا سب سے بڑا مصنف۔ تقریباً ۱۵۰ء میں قرطاجنہ (شمالی افریقہ) میں پیدا ہوا۔ بہت اعلیٰ تعلیم پائی۔ اسے لاطینی اور یونانی — اس زمانے کی علمی زبانیں — دونوں پر ماہرانہ قدرت حاصل تھی۔ آج عیسائیت سے متعلق جو کچھ لاطینی زبان میں ہے، اس کا سلسلہ بہت حد تک اس کی تحریروں میں ملتا ہے۔ اس کی موت تقریباً ۲۲۲ء میں ہوئی۔

Conflict Between Religion and Science ۱۸۰ : ۲۲

ڈریپر کی مشہور تصنیف ہے۔ اس کا اردو ترجمہ مولانا ظفر علی خان نے معرکہ مذہب و سائنس کے عنوان سے کیا تھا، یہ چھپ چکا ہے۔

۱۸۱ : ۲۳ : طالسٹائی، کاؤنٹ لیونکو لائیوٹس : ولادت، یسنا پولیاننا ۲۸ اگست

(۹ ستمبر) ۱۸۲۸ء، وفات، یسنا پولیاننا نومبر ۱۹۱۰ء۔ تفصیلی حالات کے لیے

دیکھیے غبارِ خاطر (سابقہ اکاڈمی ایڈیشن) : ۳۴۳-۳۴۴

حواشی خطبات آزاد

ترمیمی قانون

Defensive Civil-Disobedience ۳۵ : ۱۹۳

انداعی سارا نافرانی

Discipline ۳۶ : ۱۹۵ نظم و ضبط

Majority ۳۷ : ۱۹۵ اکثریت، بڑی تعداد

Movement ۳۸ تحریک

Worker ۳۹

Volunteer ۴۰

۴۱ : ۲۰۹ حضرت مسیح کے الفاظ یہ ہیں :

اگر تم آدمیوں کے قصور معاف کرو گے، تو تمہارا آسمانی باپ
بھی تم کو معاف کریگا۔ اور اگر تم آدمیوں کے قصور معاف نہ کرو گے
تو تمہارا باپ بھی تمہارے قصور معاف نہ کریگا (متی، ۶: ۱۲-۱۵)
دوسری جگہ فرمایا :

تم سن چکے ہو کہ کہا گیا تھا کہ اپنے پڑوسی سے محبت رکھ اور اپنے
دشمن سے عداوت۔ لیکن میں تم سے یہ کہتا ہوں کہ اپنے دشمنوں سے
محبت رکھو اور اپنے ستانے والوں کے لیے دعا کرو (متی، ۵: ۲۳-۲۴)

، ۲۴

نیز لیکن میں تم سننے والوں سے کہتا ہوں کہ اپنے دشمنوں سے محبت رکھو
جو تم سے عداوت رکھیں، ان کا بھلا کرو (لوقا، ۶: ۲۷؛ نیز ۶: ۲۵)

۸۔ آل انڈیا خلافت کانفرنس، کانپور

Reaction ۱ : ۲۱۳ رد عمل، رد فعل

۲ : ۲۱۳ مذہب ہر ایک کا الگ ہوتا ہے، لیکن وطن سب کے لیے ہے۔

حواشی خطبات آزاد

کے خلاف جو جذبہ پیدا ہوا، اس نے اسی کے عہد میں طاقت پکڑی۔ ۲۹ جولائی ۱۹۰۰ء کو ایک نراجی کے ہاتھوں قتل ہوا۔

۱۸۲ : ۲۷ واشنگٹن، جارج۔ ریاستہائے متحدہ امریکا کے پہلے صدر ۲۲ فروری ۱۷۹۲ء
اس وقت ۱۱ فروری تھا، کو پیدا ہوئے۔ شروع میں چندے فوج میں کام کیا۔ لیکن اس میں کوئی خاص کامیابی نہیں ہوئی۔ بالآخر وہ اس ملازمت سے مستعفی ہو گئے اور اپنے زراعتی فارم پر کام کرنے لگے۔

یہ حالات بہت دن تک قائم نہ رہ سکے۔ ۱۷۷۶ء میں انگلستان کی حکومت سے اختلافات، جنگ، ریاستہائے متحدہ کی تشکیل — یہ سب تاریخ کے واقعات ہیں۔ اور ان سب میں واشنگٹن نے جو کردار ادا کیا، وہ بھی کسی سے مخفی نہیں۔ بہر حال جب ملک آزاد ہوا، تو امریکی قوم نے ان کی خدمات کا اعتراف اس طرح کیا کہ انھیں اتفاق رائے سے اپنا پہلا صدر منتخب کیا (۱۷۸۹-۱۷۹۲) پھر جب ان کی میعاد ختم ہوئی، تو وہ اتفاق رائے سے دوبارہ صدر بنا دیے گئے (۱۷۹۲-۱۷۹۷) قوم انھیں اس عہدے پر تیسری مرتبہ بھی فائز کرنا چاہتی تھی، لیکن انھوں نے سختی سے انکار کر دیا۔ کثرت کار سے اب ان کی صحت بہت خراب ہو چکی تھی۔ ۱۳ دسمبر ۱۷۹۹ء کو وفات پائی۔

۱۸۵ : ۲۸ بیوروکریسی Bureaucracy دفتر شاہی (لال فیتے کی حکومت)

۱۸۵ : ۲۹ نون وائیلنٹ Non violent بغیر تشدد کے، غیر جارحانہ

۱۸۶ : ۳۰ کوآپریٹر Co-operator تعاون کرنے والا۔ نون کوآپریٹر

Non Co-operator عدم تعاون کرنے والا

۱۸۷ : ۳۱ اسپرٹ Spirit روح، ولولہ، جوش و خروش

۱۸۷ : ۳۲ Positive سلبی؛ مثبت

۱۹۲ : ۳۳ Institution (s) ادارہ (ادارے)

۱۹۳ : ۱۴ Criminal Law Amendment Act منابطہ فوجداری کا

حواشی خطبات آزاد

۲۲۲ : ۵ میرابو : پورا نام آنورے گیبیری ایل رکوتی میرابو تھا۔ ۹ مارچ ۱۷۴۹ء کو پیدا ہوئے۔ امیر گھرانے کے چشم و چراغ تھے۔ وہ اتفاق سے ادب اور سیاست کی طرف آگئے۔ ان کی تعلیم انھیں سپاہی بنانا چاہتی تھی اور شروع میں وہ فوج میں بھرتی بھی ہو گئے تھے؛ لیکن وہاں ان کے بعض اعمال ایسے تھے کہ ان کے اپنے خاندان سے تعلقات بگڑ گئے، اور بالآخر انھیں قید خانے کا منہ دیکھنا پڑا۔ یہیں انھوں نے لکھنا شروع کیا اور اس میں بہت نام پیدا کیا۔ جب ۱۷۸۹ء میں فرانس کا مشہور انقلاب ہوا، تو وہ مفکر اور مصنف اور مشیر حکومت کی حیثیت سے مشہور ہوئے۔ انھوں نے جو کچھ بھی لکھا، اس میں بہت کم ان کے ذاتی خیالات ہیں، بیشتر دوسروں سے مستعار لیا ہے۔ لیکن اسے پیش کرنے اور اسے لوگوں میں مقبول کرنے کا سہرا ان کے سر ہے۔ بلاشبہ وہ انقلاب کے بہترین خطیبوں اور مؤیدوں میں تھے۔ ۲ اپریل ۱۷۹۱ء کو انتقال ہوا۔

۲۲۲ : ۶ لافیت : ۶ ستمبر ۱۷۵۷ء کو فرانس کے ایک امیر گھرانے میں پیدا ہوئے۔ کم عمری ہی میں فوج میں بھرتی ہو گئے۔ بمشکل ۱۹ برس کے تھے کہ امریکا میں جنگ آزادی چھڑ گئی اور یہ اس میں شامل ہونے کو وہاں چلے گئے۔ واپسی پر پھر فرانسیسی فوج میں شامل ہو گئے۔ انقلاب فرانس میں انھوں نے بھرپور شرکت کی، بلکہ اس وقت وہ نیشنل اسمبلی کے نائب صدر تھے، اور حقوق کا محضر بھی انھیں نے امریکی محضر آزادی کے نمونے پر مرتب کر کے بادشاہ لوئی شانزدہم کی خدمت میں پیش کیا تھا۔ انقلاب کے بعد جو جھنڈا منظور ہوا، اس کے رنگ اور شکل بھی انھیں کی تجویز کردہ تھی۔

لیکن انقلاب کے بعد جو زیادتیاں ہوئیں، وہ اس سے محدود بادشاہی کی بحالی کے حق میں ہو گئے۔ اس پر رفیقوں نے ان پر غدار کی الزام عاید کر دیا، اور انھیں راہ فرار اختیار کرنا پڑی۔ آخر گرفتار ہوئے اور پانچ سال قید و بند

حواشی خطبات آزاد

۲۲۲ : ۳ روسو: یان یاں یک روسو ۱۸ جون ۱۷۱۲ء کو جینیوا (سویزر لینڈ) میں پیدا ہوئے۔ ان کا خاندان معمولی استطاعت کا تھا، اسی لیے ان کی تعلیم بھی پوری نہ ہو سکی۔ مدتوں وہ موسیقی سے دل بہلاتے رہے اور اس میں انھیں کچھ کامیابی بھی ہوئی۔ اس زمانے میں انھوں نے کچھ تصنیف و تالیف بھی کی۔ وہ محض اتفاق سے اخلاقیات اور علم و فن کے میدان میں داخل ہوئے۔ ایک دن انھوں نے اخبار میں پڑھا کہ اکاڈمی نے اعلان کیا ہے کہ اس مضمون پر مقالہ لکھا جائے: کیا علم و فن کی ترقی نے ہمارے اخلاق کو تباہ کیا ہے، یا اس کی اصلاح کی ہے؟ روسو نے بھی مقالہ لکھا اور کہا کہ ان سے ہمارے اخلاق تباہ ہوئے ہیں۔ اس پر انھیں اول انعام ملا۔ اس کے بعد انھوں نے اخلاقیات، معاشیات، سیاسیات پر متواتر اور متعدد مقالے لکھے۔ ان کی تین کتابیں بہت مشہور ہوئیں: معاہدہ عمرانی اور اعترافات اور ناول یولی۔ انھوں نے ۲ جولائی ۱۷۷۸ء کو رحلت کی۔ وہ اپنے زمانے کے بہترین مفکروں میں شمار ہوتے تھے اور آج وہ عالمی سطح پر صفحہ اول کے مفکر اور مصنف تسلیم کیے جاتے ہیں۔ انقلابِ فرانس میں ان کی تحریروں کا بہت ہاتھ رہا۔

۲۲۲ : ۴ والٹیر: ان کا اصلی نام فرانسوا ماری اروسے تھا؛ والٹیر ان کا قلمی نام تھا۔ ۲۱ نومبر ۱۶۹۴ء کو پیرس میں پیدا ہوئے۔ ان کی شروع سے یہ تمنا تھی کہ ادب میں نام پیدا کریں۔ چنانچہ انھوں نے نظم و نثر میں لکھنا شروع کیا۔ اس میں نہ صرف اپنے والد کی مخالفت کا سامنا کرنا پڑا، بلکہ جن لوگوں کی انھوں نے سچو لکھی، یا جن کا مذاق اڑایا، وہ بار سوخ اور طاقتور تھے اور اس کی سزا والٹیر کو بھگتنا پڑی پوری زندگی لوگوں سے لڑتے بھڑتے گزری۔ اپنی تمام خامیوں کے باوجود وہ نہ صرف فرانسیسی کے عظیم مصنف، ڈراما نگار اور سچو نویس ہیں، بلکہ دنیا کے ادبِ عالیہ میں ان کا بہت بلند مقام ہے۔ ان کا انقلابِ فرانس (۱۷۸۹ء) کے ہر اول دستے میں شمار ہوتا ہے۔ ۳۰ مئی ۱۷۷۸ء کو رحلت کی۔

حواشی خطبات آزاد

شام میں تبلیغ کی جن لوگوں نے اس نئی دعوت پر لبیک کہا، وہ دروزی کہلائے۔ لیکن دروزی خود اپنے آپ کو موحدین کہتے ہیں۔ البتہ یہ واقع ہے کہ ان کے معتقدات اسلام اور عیسائیت کی بعض خصوصیات کو یکجا کر کے مرتب کر لیے گئے ہیں۔

دروزیوں کی اکثریت شام کے پہاڑی علاقے حوران میں آباد ہے؛ اسی لیے ان پہاڑیوں کا نام ہی جبل الدروز پڑ گیا ہے۔ لبنان میں بھی اس فرقے کی خاصی تعداد ہے۔ کچھ لوگ امریکا میں جا بسے ہیں۔ بہر حال مجموعی طور پر یہ جماعت غالباً ڈیڑھ دو لاکھ سے زیادہ نہیں ہوگی۔

یہاں جس واقعے کی طرف اشارہ ہے، یہ پہلی جنگ عظیم (۱۹۱۴-۱۹۱۸ء) کے بعد کا ہے۔ ورسائی کے صلحنامے کی رو سے شام اور لبنان فرانسیسی انتداب قرار دیے گئے تھے۔ ۱۹۲۴ء میں دروزیوں نے بغاوت کر دی اس پر فرانسیسی فوج نے سخت حملہ کیا اور دمشق اور جبل الدروز کی دروزی آبادی کی اینٹ سے اینٹ بجا دی۔ اگرچہ انھیں فرانسیسی فوجوں نے شکست دے دی کیونکہ مٹھی بھر غیر تربیت یافتہ گروہ کا بھلا ایک جاہل متمردان ملک کی منظم، سہیل کانٹے سے لیس فوج سے کیا مقابلہ۔ لیکن دروزیوں نے میدان جنگ میں جس بہادری اور شجاعت کا مظاہرہ کیا تھا، اس سے حکومتِ فرانس کو معلوم ہو گیا کہ اگر دروزیوں کے مطالبات منظور نہ کیے گئے، تو یہ لوگ چین سے نہیں بیٹھنے دیں گے۔ چنانچہ دروزیوں کو زیادہ حقوق دیے گئے اور ان سے دوستانہ تعلقات قائم ہوئے۔

ریکارڈ ۲۲۹ : ۱۰

نائٹ Night رات، شب ۲۳۱ : ۱۱

نائٹ اسکول = مدرسہ شبینہ۔ وہ مدرسہ جس میں شب کے وقت پڑھائی ہوتی ہے، تاکہ جو لوگ دن بھر اپنے کام کاج میں لگے رہتے ہیں، وہ رات کے

حواشی خطبات آزاد

میں رہے۔ آزاد ہوئے، تو پھر سیاست میں حصہ لینے لگے۔ اب وہ نیپولین کے زیادہ اختیارات کے خلاف ہو گئے۔ لیکن حالات کی گراگری میں ان کی کون سنتا تھا؛ اس لیے کم و بیش عزت گزری ہو گئے۔ وہ ہمیشہ عوام کے حقوق اور آزادی کے اور حکومت کے نرم رویے کے حامی اور علمبردار رہے۔ ۲۰ مئی ۱۸۳۲ء کو پیرس میں راہی ملک بقا ہوئے۔

۲۲۲ : ۷ وکٹر ہیوگو۔ دیکھیے اسی کتاب میں خطبہ ۷، حاشیہ ۸

۲۲۳ : ۸ محمد بن عبدالکریم۔ مشہور رنیت (مراکش) لیڈر، جنہوں نے برسوں فرانس

اور اسپین کے خلاف جنگ جاری رکھی۔ اور دونوں حکومتوں کا ناطقہ بند کر دیا۔ ایک جھڑپ کے دوران میں عبدالکریم گرفتار ہو گئے۔ اور حکومت نے انہیں جنوبی فرانس کے ایک شہر میں نظر بند کر دیا۔ بعد کو حکومت فرانس نے فیصلہ کیا کہ ان کا فرانس میں رہنا ٹھیک نہیں ہے۔ چنانچہ انہیں جزیرہ مارٹیشس منتقل کرنے کے لیے جہاز پر سوار کر دیا گیا۔ جب جہاز نہر سویز میں سے گزر رہا تھا، یہ عرشہ جہاز پر سے نہر میں کود گئے اور تیر کر مصر کی سرزمین میں داخل ہو گئے۔ حکومت مصر نے، فرانس کے سارے دباؤ کے باوجود، انہیں حوالے کرنے سے انکار کر دیا اور انہیں اپنے ہاں پناہ دے دی؛ ان کا وظیفہ مقرر کر دیا۔ اس کے بعد وہ اطمینان سے قاہرہ میں رہے۔ وہیں انتقال کیا۔ مراکش کو بالآخر برٹیل ڈی گول نے آزاد کیا، حال آنکہ ان کے مشیر اس کے سخت خلاف تھے۔

۲۲۴ : ۹ دروزی، چھٹے فاطمی خلیفہ مصر الحاکم بامر اللہ (۹۹۶-۱۰۲۱ء) ۱۰۲۱ء

میں یکایک غائب ہو گئے۔ آج تک پتا نہیں چلا کہ وہ کیا ہوئے۔ بہر حال انہوں نے یہ عجیب دعویٰ کیا تھا کہ مجسم عقل ہونے کے باعث میں فوق الانسان شخصیت کا مالک ہوں۔ اپنے اس دعوے کو تسلیم کرانے کے لیے انہوں نے مختلف اطراف میں داعی بھیجے۔ انہیں میں ایک شخص اسمعیل الدرزوی تھے، جنہوں نے

ڈاکٹر وزیر خان : عظیم آباد پٹنہ کے خاندان افاغنے کے چشم و چراغ تھے۔ ۱۸۳۲ء میں طب کی اعلیٰ تعلیم حاصل کرنے کو انگلستان گئے۔ واپسی پر حکومت نے انھیں آگرے میں اسسٹنٹ سرجن مقرر کر دیا۔ دوران قیام انگلستان میں انھوں نے طب کے علاوہ یونانی سیکھی اور عیسائیت کا بھی وسیع مطالعہ کیا۔ چنانچہ ہندستان آئے، تو اپنے ساتھ بہت سا لٹریچر و عیسائیت کا بھی لیتے آئے۔ ان دنوں پادری فنڈر صاحب آگرے میں مقیم تھے، اور رڈا سلام میں قلمے اور سخنے بہت سرگرم۔ ڈاکٹر وزیر خان آگرے پہنچے، تو انھوں نے ان کا جواب دینا شروع کیا۔ پادری صاحب کا جو مناظرہ ۱۸۵۲ء میں مولوی رحمت اللہ کیرانوی سے ہوا تھا، اس میں ڈاکٹر وزیر خان نے بھی نمایاں حصہ لیا تھا اور مولوی صاحب کی ہر طرح مدد کی تھی۔ ڈاکٹر صاحب کی یہ سرگرمیاں حکومت کی نظر میں قابل عتاب ٹھہریں، چنانچہ ۱۸۵۷ء کے ہنگامے میں انھیں بھی باغی قرار دے دیا۔ مگر قتاری کا وارنٹ جاری ہو گیا تھا، مگر پیشگی اطلاع مل جانے پر یہ چھپتے چھپاتے دلی چلے آئے اور بہادر شاہ ظفر کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ ان دنوں یہاں جرنیل سخت خان کو تادمہتر تھے۔ انھوں نے ڈاکٹر صاحب کو بہادر شاہ ظفر کی منظوری سے اودھ کا صوبیدار مقرر کر دیا۔ اس تحریک کا جو حشر ہوا، وہ سب کے علم میں ہے۔ شاہی فوجوں کو شکست ہوئی، اور دلی پر انگریزوں کا دوبارہ قبضہ ہو گیا۔

اس کے بعد ڈاکٹر وزیر خان نے راہ فرار اختیار کی اور ایران کے رستے حجاز چلے گئے۔ زندگی کے آخری ایام مکے میں گزرے۔ بالآخر مدینے میں وفات پائی اور جنت البقیع میں دفن ہوئے۔ (فرنگیوں کا جال : ۲۴۳-۲۴۶)

فنڈر : ان کا پورا نام کارل گوٹلیب فنڈر تھا۔ وہ ۱۸۰۳ء میں جرمنی کے شہر ویلنگن میں پیدا ہوئے۔ شروع سے انھیں مشنری بننے کا شوق تھا۔

حواشی خطبات آزاد

وقت تعلیم حاصل کر سکیں۔

۲۳۳ : ۱۲ سورہ آل عمران، ۳ : ۸ (اے ہمارے رب! اب ہمارے دلوں کو دوسری طرف نہ پھیر، بعد اس کے کہ تو نے ہمیں ہدایت کی راہ دکھلا دی۔ اور ہمیں اپنی جناب سے رحمت عطا کر)

۹ - جمعیتہ تبلیغ اہل حدیث، کلکتہ

۲۴۱ : ۱ محمد حسن ۱۲۴۹ھ (۱۸۳۳-۱۸۳۴ء) میں امر وہہ میں پیدا ہوئے علوم عقلیہ و نقلیہ اساتذہ وقت سے حاصل کیے۔ مولانا فضل حق خیر آبادی اور مفتی صدر الدین آزر دہ ان کے استادوں میں ہیں۔ طب کی تعلیم حکیم امام الدین سے حاصل کی۔

تکمیل تعلیم کے بعد اولاً چنڑے آگرے میں حکومت کی ملازمت کی۔ پھر میو کالج، اجمیر میں عربی اور فارسی پڑھانے پر مقرر ہو گئے۔ لیکن یہاں پرنسپل سے نبھ نہ سکی اور مستعفی ہو کر بطور طبیب مہارانا اودھ پور کے پاس چلے آئے۔ وہاں سے نکلے تو اجمیر میں سکونت اختیار کر لی اور طب کرنے لگے۔ یہاں وہ ۲۹ برس مقیم رہے تھے۔

ان کا عیسائیت کا مطالعہ بہت گہرا تھا، خاص طور پر کتب سماویہ سے حضرت رسول اسلام صلعم سے متعلق ان کتابوں میں سے پیشگوئیاں دریافت کرنے کا بہت شوق تھا۔ چنانچہ اس پہلو سے تورات اور انجیل کا مطالعہ کر کے متعلقہ آیات جمع کی تھیں۔ قرآن کی تفسیر بھی قلمبند کی تھی، جو زبان کے اشکال کے باعث مقبول نہ ہو سکی۔

وہ مباحثہ یا مناظرہ نہیں کرتے تھے۔ اگر کوئی سوال لے کر آ جاتا تو اسے سمجھا دیتے۔ ۷۴ سال کی عمر میں ۱۹ رمضان ۱۳۲۳ھ (۱۷ نومبر ۱۹۰۵ء) کو

رحلت کی (فرنگیوں کا جمال : ۲۸۵)

حواشی خطبات آزاد

بہت متاثر رہے۔ بہر حال تکمیل کے بعد انھوں نے صحافت کا پیشہ اختیار کیا اور اپنا اخبار جاری کر دیا۔ لیکن حکومت ان کے ترقی پسند رجحانات برداشت نہ کر سکی اور پرچہ ضبط ہو گیا۔ اس پر وہ ہجرت کر کے پیرس چلے گئے، اور یہاں کے اشتراکی مصنفوں کے حلقے میں بار بار گئے! اسی زمانے میں ان کی اینگلز سے ملاقات ہوئی، جس نے عمر بھر کی دوستی کی شکل اختیار کر لی۔

ان کا تاریخ اور اشتراکیت کا خاص نظریہ تھا اور انھوں نے اپنی متعدد تحریروں میں اس کی وضاحت کی ہے۔ اشتراکیت کی اساسی کتاب ”نمایہ“ Das Kapital انھیں کی تصنیف ہے۔ اس کا پہلا حصہ ۱۸۶۷ء میں شائع ہوا، اور باقی دو حصے ان کی وفات کے بعد ۱۸۸۵ء اور ۱۸۹۲ء میں۔ اس کا دنیا کی بیشتر زبانوں میں ترجمہ ہو چکا ہے۔ ان کا ۱۲ مارچ ۱۸۸۳ء کو انگلستان میں انتقال ہوا، ہائی گیٹ کے قبرستان میں مدفون ہیں۔

۱۲۔ عربی نصاب کمیٹی، لکھنؤ

۳۱۷ ۱ شیخ (محمد) عبدہ۔ مشہور مصری مذہبی اور سیاسی رہنما۔ حالات کے لیے دیکھیے
غبارِ خاطر: ۳۱۵

۳۱۷ ۲ جمال الدین (افغانی)، پان اسلام کے زبردست حامی۔ حالات کے لیے دیکھیے
غبارِ خاطر: ۳۱۵

۳۱۷ ۳ محمد رشید رضا، شیخ محمد عبدہ کے شاگردِ رشید۔ استاد کی جلاوطنی کے بعد ان کے کام کو مصر میں جاری رکھا، اور اس کے لیے مشہور عربی ماہنامہ ”المنار“ قاہرہ سے جاری کیا۔ انھوں نے اس میں قرآن کی تفسیر بھی بالاقساط چھاپنا شروع کی تھی، جواب الگ کتابی شکل میں ”تفسیر المنار“ کے نام سے ملتی ہے۔ ۱۹۱۲ء میں ندوۃ العلماء کے سالانہ اجلاس کی صدارت کے لیے ہندستان بھی

حواشی خطبات آزاد

چنانچہ انھوں نے کئی مشرقی زبانوں میں مہارت پیدا کر لی مثلاً ترکی، تاتاری، ارمنی، فارسی وغیرہ۔ ۱۸۲۹ء میں انھوں نے اسلام کے خلاف اپنی کتاب ”میزان الحق“ جرمن میں لکھی۔ اس کا کئی زبانوں میں ترجمہ ہوا۔ وہ عرصے تک مشرقِ اوسط اور ایران میں عیسائیت کی تبلیغ کرنے کے بعد پہلی مرتبہ ۱۸۳۷ء میں ہندستان آئے۔ دو تین برس کلکتہ میں گزار کر انھوں نے آگرہ کو اپنا مرکز بنایا انھیں ایام میں انھوں نے اردو سیکھی اور اپنی کتاب ’میزان الحق‘ پر نظر ثانی کر کے اسے مکمل کیا اور اسے اردو میں بھی منتقل کرایا۔ یہاں آگرے اور اس کے گرد و نواح میں بہت سرگرم رہے۔ عیسائیت کی تائید میں کتابیں تقسیم کرتے اور وعظ بھی کرتے۔

’میزان الحق‘ کا پہلا جواب ’استفسار‘ کے عنوان سے مولوی آلِ حسن نے لکھا تھا۔ فنڈر کی ایک اور کتاب مفتاح الاسرار تھی؛ اس کا جواب ایک لکھنوی عالم نے کشف الاستار کے نام سے دیا تھا؛ اور فنڈر نے جواب الجواب میں حل الاشکال تصنیف کی۔ اس آخری کتاب کا جواب مولوی مؤید الدین احمد آبادی نے دیا تھا۔

فنڈر صاحب کا مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی سے مشہور مناظرہ ۱۸۵۴ء میں آگرے میں ہوا تھا، جو کتابی شکل میں شائع ہو چکا ہے۔

۱۸۵۸ء میں فنڈر قسطنطنیہ گئے۔ لیکن ترکی حکومت نے ان کی خلافِ اسلام سرگرمیوں کی بنا پر ان کے اخراج کا حکم صادر کر دیا۔ اس پر وہ بیوی بچوں کے ساتھ انگلستان چلے گئے، جہاں ان کا یکم دسمبر ۱۸۶۵ء کو انتقال ہوا۔ (ایضاً: ۹۵-۹۶)

۲۳۵ : ۴ روسو: دیکھیے خطبہ ۸ حاشیہ ۳

۲۳۵ : ۵ کارل مارکس: پورا نام کارل ہنرک مارکس تھا۔ ۵ مئی ۱۸۱۸ء جرمنی کے ایک یہودی خاندان میں پیدا ہوئے۔ ان کی عمر چھ برس کی ہو گئی، جب ان کے والد نے عیسائی مذہب اختیار کر لیا۔ تعلیم کے دوران میں وہ مشہور فلسفی ہگل کے

حواشی خطبات آزاد

(سابقہ اکادمی ایلوشن)

۱۳۔ بین الاشیائی کانفرنس، نئی دہلی

۳۳۵	۱	آرگنائزیشن	Organisation	ادارہ، تنظیم
۳۳۵	۲	اسٹینڈنگ کمیٹی	Standing Committee	مستقل کمیٹی
۳۳۵	۳	انسٹی ٹیوٹ	Institute	ادارہ

۱۴۔ مسلمانانِ دہلی کا اجتماع، دہلی

- ۳۳۷ ۱ اس سے مسلم لیگ کے دو قومی نظریے اور قبلِ آزادی ملک کے پراپیگنڈے کی طرف اشارہ مقصود ہے۔
- ۳۴۱ ۲ آیت ہے: **إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ**۔ (احقاف ۴۶: ۱۳)
- ۳۴۲ ۳ آل عمران، ۳: ۱۳۹ (نہ سست ہو اور نہ ملول ہو؛ اور یاد رکھو) تم ہی غالب رہو گے، اگر تم ماننے والے ہو)
- ۳۴۶ ۴ **لِتَعَارَفُوا** یعنی تاکہ تم آپس میں پہچانے جاؤ۔ اس سے اشارہ مقصود ہے، آیت قرآنی کی طرف: **وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا** (الحجرات، ۱۳: ۲۹) اور ہم نے تمہارے گروہ اور قبیلے اس لیے بنائے تھے تاکہ تمہاری آپس میں پہچان ہو۔

حواشی خطبات آزاد

- آئے تھے۔ ۱۹۳۶ء میں بعمر ۷۷ سال قاہرہ میں رحلت کی۔
- ۳۲۹ ۴ ابوالفضل: حالات کے لیے دیکھیے: غبارِ خاطر (حواشی): ۲۹۷: (سایتیہ اکاڈمی ایڈیشن) اور تذکرہ (حواشی): ۳۶۲-۳۶۳ (سایتیہ اکاڈمی ایڈیشن)
- ۳۲۹ ۵ فیضی: حالات کے لیے دیکھیے: غبارِ خاطر (حواشی): ۳۳۹ (سایتیہ اکاڈمی ایڈیشن) اور تذکرہ (حواشی): ۳۶۳-۳۶۴ (سایتیہ اکاڈمی ایڈیشن)
- ۳۲۹ ۶ نظام الملک طوسی۔ عہدِ سلجوقی کے شہرہ آفاق وزیر۔ ان کی کتاب "سیاست نامہ" اپنے فن کی بلند پایہ کلاسیکی تصنیف ہے۔ بغداد کا مشہور مدرسہ نظامیہ انھیں نے قائم کیا تھا۔ عمر خیام کی مدد سے انھوں نے رصد گاہ بنائی اور ایرانی تقویم کی اصلاح کی۔ ۱۰۹۲ء میں حسن بن صباح کے ایک پیرو (سمعیلی) کے ہاتھوں قتل ہوئے۔ اصفہان میں مدفون ہے۔
- ۳۲۹ ۷ اکبر: محمد جلال الدین اکبر شاہ، خاندانِ مغلیہ کا گلِ سرسبز۔ ولادت: امرکوت ۵ رجب ۹۴۹ھ/۱۵۱۵ء (۲۵ اکتوبر ۱۵۴۲ء)؛ وفات: آگرہ ۱۳ جمادی الثانی ۱۰۱۴ھ/۱۶۱۹ء (۲۶ اکتوبر ۱۶۰۵ء) سکندرہ میں مدفون ہیں۔
- ۳۲۹ ۸ شیر شاہ۔ حالات کے لیے دیکھیے: تذکرہ (حواشی): ۳۶۰-۳۶۱
- ۳۲۹ ۹ ٹوڈرل۔ اصلاً گھڑی خاندان کے فرد تھے۔ شیر شاہ سوری کے عہد میں محکمہ مال میں ملازم ہوئے۔ لیکن ان کا اصلی عروج اکبر کے زمانے میں ہوا، جب یہ اس کے نوریوں میں شامل ہوئے اور ملک کی آبادی کا کام اور کارپردازوں کے عزل و نصب کا اختیار انھیں حاصل ہوا۔ اسی عہد میں کچھ مدت کے لیے بنگال کے گورنر بھی رہے۔ ۱۱ محرم ۹۹۸ھ (۱۲ دسمبر ۱۵۸۶ء) کولامپور میں انتقال ہوا۔
- (مفتاح التواریخ: ۱۹۳)
- ۳۲۹ ۱۰ فتح اللہ شیرازی، حالات کے لیے دیکھیے: تذکرہ (حواشی): ۳۶۸-۳۶۹

فہارس

از

مرتب

- ۱ - آیات قرآن
- ۲ - احادیث نبوی
- ۳ - اعلام
- ۴ - بلاد و اماکن
- ۵ - کتب و رسائل

آيات قرآن

- أَسْتَحْوِذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَئِكَ حِزْبُ
الشَّيْطَانِ أَكْثَرُ حِزْبٍ الشَّيْطَانِ هُمْ الْخَاسِرُونَ (١٩: ٥٨) ١١٢
- أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ (٢٩: ٢٨) ١٩
- أَشَارَتْ قُتُوبُ الدِّينِ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ (٢٥: ٣٩) ١٣٢
- أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَمِينِهِ مِّنْ رَبِّهِ كَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَاتَّبَعُوهُ
أَهْوَاءَهُمْ (١٢: ٢٤) ٩٣
- أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي (٢: ٥) ١٢٩-١١١
- الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا لِلَّهِ
(٢٢: ٤) ١١٤
- الَّذِينَ أَلْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْبَنِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءَ وَالْقَاصِّينَ
وَحَسَنَ أَوْلِيَائِكَ رَفِيقًا (٤٩: ٢) ٩٢
- الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ
يَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ أَبْعَدٍ (٣: ١٢) ٣١
- الَسَّجُنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي (٣٣: ١٢) ٩٢
- اللَّهُمَّ مَالِكِ الْمُلْكِ نُورِ الْمُلْكِ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ
وَتَقْضِي مَنْ تَشَاءُ وَتُنْزِلُ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
(٢٦: ٣) ١٣
- اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (١٥: ٢) ٣٣

آيات قرآني

٢٠	(٣١: ٤٩)	خُذْ زُورَهُ فَقُلْ لَهُ ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلْوَةً
١١٣	(١٠٢: ٩)	خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا
١١٠	(٤: ٩٨)	خَيْرُ الْبَرِيَّةِ
٢٢	(٣٠: ٩)	ذَٰلِكَ قَوْلُهُمْ يَا فَوَهِيمُ يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ إِلَىٰ يَوْمِ الْفُتُوحِ
١٠٣	(٢١: ٥٤ ؛ ٢٢: ٤٢)	ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ
٢٠٩، ١٠٤، ٩٨، ٨٣	(١٠: ١٨)	رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَبِ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا
٢٣٣	(٨: ٣)	رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً
٩٥	(١٠١: ١٢)	رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ
٩٩	(٢٣: ١٨)	رَبِّي أَعْلَمُ بَعْدَهُمْ
١٠٢	(٤٢: ٣٣)	سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا
١١٨	(٥٣: ٣١)	سَرَّيْهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ
١٠٢	(٢٤: ٣)	سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ

فہارس خطبات آزاد

الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ
دِينًا (۳: ۵)

۲۷

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِآذَانِهِ وَ

۱۱۹-۱۲۰

سِرَاجًا مُنِيرًا (۳۳: ۳۵-۳۶)

الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ

۳۲

لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا (۳۳: ۵۷)

۱۰۰

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (۲۶: ۱۵۸)

۹۲

إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ (۱۲: ۵۲)

۱۶

إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ (۲۳: ۵۲)

۹۹

إِنَّهُمْ فَتَنَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَغَرَّبَدْنَهُمْ هُدًى (۱۸: ۱۳)

۹۵

إِنِّي لَأَجِدُ رَبِّي مُخَوِّسِفًا لَوْلَا أَنَّ تَقْنَدُونِي (۱۲: ۹۲)

۱۰۰

إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا (۴: ۷۹)

۹۲

إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ (۱-۵: ۶)

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَתَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رِيحَتْ بِتِجَارَتِهِمْ وَمَا

۲۸

كَانُوا مُهْتَدِينَ (۲: ۱۶)

۱۰۳

بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ (۲۳: ۸۱)

۹۳

بَلْ هُمْ فِي شَلَكٍ يَلْعَبُونَ (۲۲: ۹)

۹۳

تَبَيَّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ (۱۶: ۷۹)

۱۰۰

جَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ (۲۳: ۲۲)

آيات قرآني

- فَلَمَّا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا لِلجَبِينِ وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ
الرُّؤْيَا إِنَّا كُنَّا نَحْنُ الْمُحْسِنِينَ (٣٤: ١٠٣-١٠٥) ٣٥
- فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّةَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَ
لَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا (٣٥: ٣٣) ١٠٢
- قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ (٢: ٤٠) ٩٢
- قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ نَاثِرًا مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِلُّعَ أَجْرَ
الْمُحْسِنِينَ (٩٠: ١٢) ٩٢
- كَذَٰلِكَ أَخَذَ رَبُّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَهُوَ ظَالِمَةٌ إِنْ أَخَذَ إِلَيْهِ
شَيْءٌ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ (١١: ١٠٢، ١٠٣) ١٠٠
- كَذَٰلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ
كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعُرْسِ
كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ (٥: ١١٤) ٩٢
- لَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا رَأَيْتُمْ الْآعْلُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٣: ١٣٩) ٣٢٢
- لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن
قَبْلِكُمْ (٢٢: ٣٢) ١٠١
- لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِّلسَّائِلِينَ (١٢: ٤) ٩٥
- لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (٣٣: ٢١) ٩٢
- لِيَبْلُوكُمُ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا (١١: ٤٤، ٤٥: ٢) ٩٢
- لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ (٩: ٣٣، ٣٨: ٢٨، ٤١: ٩) ١١، ١٠٣

آيات قرآني

- شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا
بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١٨: ٣) ١١٤
- شَهِدَ آءٌ عَلَى النَّاسِ (٤٨: ٢٢، ١٣٣: ٢) ١١٠
- شَهِدَ آءٌ لِلَّهِ (١٣٥: ٢) ١١٠
- ظَلِمْتَ بَعْضَهَا فَوْقَ بَعْضٍ (٢٢: ٢٠) ٩٣
- ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ (٣١: ٣٠) ١٠٣
- عُرْوَةُ الْوَثْقِ لَا الْفِصَامَ لَهَا (٢٥٩: ٢) ٩٣
- عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٨٣: ١٢) ٩٨
- فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ (٤٨: ٢٠) ١٠٣
- فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ (٨٣: ٤) ١٠٠
- فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَكْبِرِينَ (٤٣: ٣٤، ٤٣: ١٠) ١٠٠
- فَأَوَّاهٍ إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيُهَيِّئُ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا (١٤: ١٨) ٩٩
- فَقَالُوا رَبَّنَا رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا (١٣: ١٨) ٩٩
- فَكَابَيْنَ مِنْ قُرَيْبَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَبِئْرٍ مَعَطَّلَةٍ وَقَصْرِ مَشِيدٍ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ (٢٢: ٢٢، ٢٤، ٢٥) ١٠١
- فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا (٣١: ٢) ١١٨

آيات قرآني

- وَكَانَ وَعْدًا مَّغْعُولًا (٥: ١٤) ١١١
- وَكَايْنٌ مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يُرَوْنَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ (١٠٥: ١٢) ١٠٠
- وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ (٢١: ٨) ١٩
- وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ (٦٩: ٢٥) ٤٩
- وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنٰتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ (٢٥: ٥٤) ٢٩
- وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ (١٤٩: ٢) ٨١
- وَلَنَبِّئَنَكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ (٣١: ٢٤) ٣٣
- وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (١٠٤: ٢١) ١٥
- وَمَا ذَاكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ (١٤: ٣٥، ٢٠: ١٣) ١٣٤
- وَمِنَ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاخْتِلَافُ السِّنِّكُمْ وَالْوَارِثُ لَكُمْ (٢٢: ٣٠) ١٩
- وَمِنَ النَّاسِ مَن يُبْشِرُ نَفْسَهُ بِبَغْيِ مَرْضَاتِ اللَّهِ (٢٠٤: ٢) ٨٨
- وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاءُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا (٩٣: ٣) ٨٢

آيات قرآنی

- ۸۹ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ (۱۰۹: ۲۶)
- ۱۱۵ مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ (۷۱: ۳۳)
- ۱۰۰ مَا خَلَقْتُ هَذَا بَابِلًا (۱۹۱: ۳)
- ۹۲ مَا لَهُمْ بِذَٰلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ (۲۲: ۳۵)
- مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي
- ۹۳ مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا (۲۸: ۵۳)
- ۱۱۸ مَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ (۲۳: ۲۹)
- ۲۵ مَثَلُ كَثَلٍ أَلْكَبِ إِنْ تَحِبَّلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرَكُهُ يَلْهَثُ (۱۷۹: ۷)
- ۱۰۰ مِنْهَا فَائِمٌ وَحَصِيدٌ (۱۰۱: ۱۱)
- ۱۰۵ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً (۷۸: ۲۸)

- وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ
- ۳۳ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ (۱۲: ۲)
- وَإِذْ كَرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ
- ۱۷ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا (۱۰۳: ۳)
- ۲۶ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا (۱۰۳: ۳)
- وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
- ۵۸ وَلَوَاصُوا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ (۳۰: ۱۰۳)
- وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ (۳۰: ۹۲)
- ۱۳۵ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا (۲۸: ۵۳)
- ۱۰۲ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُوءَةُ الْأَوَّلِينَ (۳۸: ۸)
- ۱۲ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا (۱۶: ۲۱)
- وَقَالَ يَا أَسْفَىٰ عَلَىٰ يُوسُفَ وَأَبْيَضْتُ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ فَهُوَ كَبِيمٌ
- ۹۶ (۸۲-۱۲)

آيات قرآنی

مُهَانًا

(۲۵ : ۴۹)

۷۹

يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ
الْفَرَّتُمْ بَعْدَ إِيْمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ
وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فِئْتَى رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا
خَالِدُونَ.

(۱۰۷ : ۱۰۶ - ۱۰۷)

۳۳

آيات قرآنی

وَلِيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَّجَاءَهُمُ الْعَذَابُ

۱۰۴

(۵۳: ۲۹)

وَلَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ بِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ

۱۰۴

فَلَا يَسْتَخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ (۱۰: ۲۸-۲۹)

۱۱۵

هَٰذَا أَنَا وَبِئْسَ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا (۱۲: ۱۰۰)

۹۳

هَٰذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي (۱۴: ۱۰۸)

۹۳

هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ (۵۰: ۴؛ ۱۳: ۱۷)

۹۳

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (۹: ۳۹)

۱۱۴

(۸۴: ۱۲)

يَا أَسْفَا عَلَىٰ يُوسُفَ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ

۳۳

(۵۲: ۵)

بِقَوْمٍ يَحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا

۱۵

وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ (۳۹: ۱۳)

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ
إِنْ يَشَاءُ يُدْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ مَا ذَاكَ عَلَىٰ

۳۳، ۱۳

(۱۵: ۱۷-۱۸)

اللَّهِ بِعَزِيزٍ -

يَا صَاحِبِي السَّجْنِ أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرًا أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ

۹۵

(۳۹: ۱۲)

الْقَهَّارُ -

۱۲۰

(۱۶: ۳۲)

يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا

يُضَاعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ

بهايت نبوي

- عضوا عليها بالنواجذ ١١٤
- عليكم بالجماعة فان الشيطان مع الفذ وهو من الاثنين بعد ١٣٠
- عليكم بالجماعة والسمع والطاعة ١٣٠
- فطوبى للغرباء وهم الذين يصلحون ما افسد الناس من سنتي ١١٤
- فيه بناء ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم ٩٩
- قليل في ناس سوء كثير ١٠٩
- لا يصلح آخر هذه الامة الا بما صلح به اولها ١١٥
- لتتبعين سنن من كان قبلكم حذو القذة والنعل بالنعل /
- شبرا بشبر ١٢٣
- لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها او امرأة ياتزوجها فهجرته الى ماها جرالیه ٨٨
- لم يزل امر بني اسرائيل معتداً لا حتى نشاء فيهم المولدون ١٢٣
- لن تصلوا ما تمسكن بهما كتاب الله وسنة رسوله ١١٤
- ما الوهن قال حب الدنيا وكراهية الموت ١٢٣
- مثل المؤمنين في توادهم وتراهم وتعاطفهم مثل الجسد اذا اشتكى عضو تداعى له سائر الجسد بالسّطر والحسن ١٩
- وهو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى العدى في غيره اضله الله الى ان قال من قال بلاء صدق ومن عمل به اجر ومن حكم به عدل ومن دعا اليه هدى الى صراط مستقيم ١١٠
- يا ايها النبي ما اتى على بني اسرائيل حذو النعل بالنعل ١١١

٢ - احاديث نبوی

- اذا كان العمل خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل واذا كان صواباً لم يقبل
واذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يقبل حتى يكون خالصاً صواباً و
الخالص ان يكون لله والصواب ان يكون على السنة
اذا كان ثلاثه في سفر فليوم واحد كم
الصابر فيهن كالقبض على الجمر
اللهم اجعل عملي كله صالحاً واجعله لوجهك خالصاً ولا تجعل لاحد
فيه شيئاً
المؤمن للمؤمن كالبنیان يشد بعضه بعضاً
ان الله يبعث لهذه الامّة على راس كل مائة سنة من يجدد لها
دينها
ان الله يرفع بهذا الكتاب اقواماً ويضع به اخرين
انما الاعمال بالنيات
اولئك اصحاب محمد ابرهذه الامّة قلوباً واعماقها علماً واقلها تكلفاً
قوم اختارهم الله لصحبة نبيه واقامة دينه فاعرفوا لهم حقهم
تمسكوا بهديهم فانهم كانوا على الهدى المستقيم
اي خلصه واصوبه
بدء الاسلام غريباً وسيجود كما بدأ

اعلام

خسرو (بادشاہ) : ۲۴۷
خسرو (امیر) : ۲۵۸، ۲۶۰
خیرالدین : ۱۰۹

ڈریپر : ۱۸۰
ڈفرن (لارڈ) : ۲۹۱
ڈی ولیر : ۲۷۳

رشید رضا : ۳۱۷
رضا (امام) : ۲۶۰
رفیع الدین (شاہ) : ۲۶۱
روز ویلیٹ : ۱۸۱
روسو : ۲۲۲، ۲۴۵
روم (مولانا) : ۹۶

سر سید احمد خان : ۱۰۹، ۲۴۳
سریندر ناتھ بنرجی : ۲۲۰
سعد سلمان : ۲۵۷، ۲۶۱
سعدی : ۱۰۶

سعید بن المسیب : ۱۲۰
سقراط : ۱۸۰
سکاکی : ۳۱۳
سکندر : ۲۱

پرنس آف ولیز (ایڈورڈ) : ۱۹۲، ۱۹۳

ترتولین : ۱۸۰
تفتازانی : ۳۱۴
تفضل حسین، علامہ : ۲۶۲
توسی، بیرن : ۳۱۷

طالستانی، لیو : ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۹۰
ٹوڈرل، راجہ : ۳۲۹، ۳۳۱
ٹینیسن : ۱۹۹

جرجانی : ۳۱۴
جمال الدین افغانی اسد آبادی : ۱۰۹
۳۱۷
جہانگیر : ۱۲۲

چیتجن داس (دیش بندھو) : ۲۲۰
چیمبرلین : ۲۸۰

حریری : ۳۲۴
حسرت موہانی : ۱۵۱
حسین (شریف) : ۲۱۲، ۲۲۵
حسین احمد (مدنی) : ۷۱، ۷۲، ۷۵

۳۔ اعلام

(تنبیہ: ہند کے نیچے لکیر سے یہ مراد ہے کہ اس صفحے پر یہ لفظ ایک سے زیادہ مرتبہ آیا ہے۔)

آکلینڈ کالون (سر): ۲۹۱	احمد سرہندی: ۱۲۲
ابراہیم: ۳۶، ۳۵، ۳۲	احمد گویا موی (قاضی): ۲۶۴
ابراہیم بن العذری: ۱۲۳	احمد سعید: ۹۶، ۷۱
ابن تیمیہ: دیکھیے احمد ابن تیمیہ	اسامہ (بن زید): ۲۴۸، ۸۱
ابن خلدون: ۳۰۸، ۱۷۳	اسماعیل: ۳۵
ابن سعود: ۲۱۲ نیز دیکھیے عبدالعزیز آل سعود	اسماعیل شہید: ۲۶۱
ابن عساکر: ۲۲۲	افسوس، میر شیر علی: ۲۶۲
ابوالبقا: ۱۰۶	اکبر بادشاہ: ۳۲۹، ۲۵۹
ابوالفضل: ۳۲۹، ۲۵۹	امین (میر): ۲۶۸، ۲۶۲
ابوالحسن محمد سجاد: ۱۳۷	امیر خسرو: دیکھیے خسرو (امیر)
ابوبکر رض: ۲۴۷	انشا: ۲۶۳، ۲۶۲
ابوحنیفہ (امام): ۱۲۱	بابر: ۲۵۹
ابوسفیان: ۵۱	بخاری، امام: ۱۲۳، ۸۸، ۸۲
اجمل خان (حکیم): ۳۳۷، ۱۸۵، ۵۵	بریع الزمان: ۳۲۴
احمد بن تیمیہ: ۳۰۷، ۱۳۳، ۱۲۱	بیرم تیونسی: ۱۰۹
احمد بن حنبل: ۱۲۱	

اعلام

- کارل مارکس : ۲۲۵
کالون (سر آکلینڈ) : ۲۹۱
کچلو، ڈاکٹر سیف الدین : ۷۵، ۷۱
کرزن (لارڈ) : ۱۶۴
کمال الدین قاسمی : ۱۱۲
- محمد جزائری : ۱۱۳
محمد حسن (مولوی) : ۲۴۱
محمد سجاد (ابو المحاسن) : ۱۳۸
محمد عبده : ۱۱۲، ۱۱۳
محمد علی (جوہر) : ۷۱، ۷۲، ۷۵
محمد علی پاشا : ۱۰۹
محمود الحسن (شیخ الحداد) : ۹۳، ۱۳۷
۱۳۸
محمود خان (سلطان) : ۱۰۹
مدحت پاشا : ۱۰۹
مسلم (امام) : ۸۲
مسیح : ۲۳، ۲۰۹ (نیز دیکھیے عیسیٰ)
مصطفیٰ کمال پاشا : ۷۷، ۷۱، ۱۳۲
۱۶۳، ۱۶۶، ۱۶۷
- معتصم باللہ : ۱۲۱
مکسین ہارڈن : ۲۲
منصور عباسی : ۱۲۱
میر : ۲۶۰
میر ابو : ۲۲۲
میرزا صاحب (جانبان مظہر) : ۲۶۳
میکالے (لارڈ) : ۲۶۵
- نادر شاہ : ۳۳۴
- گاندھی جی : ۲۳، ۲۶، ۵۳، ۵۵،
۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۸۲، ۱۸۳،
۱۸۵، ۱۹۰، ۲۰۰، ۲۷۹، ۲۸۴،
۳۰۰، ۳۲۲، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹،
۳۵۰
گتاف لی بان : ۱۷۳
گلکرسٹ، جان : ۲۶۲
- لاجپت رائے : ۱۸۵
لافیٹ : ۲۲۲
لائڈ جارج : ۷۸
لوقا (حواری) : ۲۳
- مالک (امام) [بن النضر] : ۱۱۵، ۱۲۰
محمد : ۱۳، ۱۹، ۳۲، ۵۱، ۷۴، ۸۰، ۸۱،
۱۱۵، ۱۱۹، ۲۳۹، ۲۴۷، ۳۴۱
محمد بن عبدالکریم : ۲۱۲، ۲۲۴

اعلام

سمپوزانند : ۳۰۲	عبدالعزيز آل سعود : ۲۲۵، ۲۳۲
سنہا، لارڈ : ۳۹	عبدالقادر (شاہ) : ۲۶۱
سودا : ۲۶۰	عبدالقادر بدایونی : ۲۵۹
شیر احمد بریلوی : ۲۶۱	عبدہ (محمد عبدہ) : ۳۱۴، ۳۱۸
سیورلیس : ۱۸۰	عصمت پاشا : ۱۶۲
	علی رضا : ۱۱۰
شافعی، امام : ۱۲۱، ۵۸، ۵۲	عمر رضا : ۸۹
شاہ بھبان : ۲۹، ۲۲	عمر خیام : ۱۴۲
شاہ عالم بادشاہ : ۲۵۹	عیسیٰ : ۱۱۸، ۲۳۹ (نیز دیکھیے مسیح)
شداد : ۲۸	
شرف مرتضیٰ : ۳۰۹	غزالی (امام) : ۱۲۲
شکر آچاریہ : ۷۵، ۷۱	غلام مجدد : ۷۱
شوکت علی : ۷۵، ۷۲، ۷۱	
شیر شاہ : ۳۲۹	فتح اللہ شیرازی : ۲۵۹، ۳۲۹، ۳۳۱
	فرعون : ۹۲
صدر الدین : ۱۱۲	فنڈر (پادری) : ۲۲۱
صلاح الدین الوبی : ۲۳۹	قواد پاشا : ۱۰۹
	فیضی : ۲۵۹، ۳۲۹
عائشہ رضا : ۱۲۳	
عبد الحمید (خلیفہ) : ۱۱۲	قاری (ملا علی) : ۳۰۹
عبدالرحمن ابن خلدون : ۱۷۳	قتیل : ۲۶۱
عبدالرحمن کواکبی : ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۴۳	
عبدالعزيز (مولانا) : ۷۱	کالی داس : ۲۵۷

۴ - بلاد و اماکن

آسٹریا : ۲۷۹، ۲۲	انڈس : ۱۰۷، ۱۰۷
آسٹریلیا : ۲۷۳	انڈونیشیا : ۳۳۳، ۳۳۳، ۱۳
آگرہ : ۲۰۹، ۴۹، ۴۱، ۴۰	انگورہ : ۱۴۲، ۷۰، ۶۷، ۶۶
آئرلینڈ : ۲۹۴، ۲۷۳	انگلستان (انگلینڈ) : ۲۷۹، ۲۷۵، ۲۶
ابی سینیا : ۲۷۹	۲۸۹، ۲۷۸
اٹلی : ۲۷۵، ۲۶	اودھ : ۲۵۸، ۲۵۷
اجمیر : ۲۰۵	ایران : ۲۲۴، ۱۷۲، ۱۰۸، ۱۰۵، ۲۶، ۱۸
اسپین : ۲۷۹، ۲۲۴، ۲۱۳	۳۳۴، ۲۲۵
استنبول : ۳۱۷	ایشیا : ۱۷۰، ۱۶۷، ۱۶۴، ۱۴۱، ۵۱، ۵۰
اسٹریچی ہال دہلی گڑھ : ۲۷	۳۳۲، ۲۸۰، ۲۵۸، ۲۴۳، ۲۲۹
افریقا : ۱۷۰، ۱۶۷، ۲۳، ۱۷، ۱۶	۳۴۵، ۳۳۵، ۳۳۴
۲۲۴، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۳، ۲۱۲	ایشیائے کوچک : ۱۶۵، ۴۹، ۴۴
۲۸۰، ۲۷۴	
البانیا : ۲۷۹	بابل : ۱۰۵
الجزائر : ۲۷	باردولی : ۱۹۴، ۱۷۷
الستر : ۲۷۳	بخارا : ۳۳۴
امریکا : ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۴۹، ۲۴۵، ۱۹۰	برطانیہ : ۲۷۲، ۲۲۱، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۱

اعلام

- نانک (گورو) : ۲۵۷
 نثار احمد : ۷۱
 نشاط بک (بے) : ۲۵
 نظام الدین (ملا) : ۳۲۶
 نظام الملک طوسی : ۳۲۹
 نعمان بن بشیر : ۱۹
 نوشیرواں : ۲۳۷
 نہرو (جواہرلال) : ۳۳۸
 واشنگٹن : ۱۸۲
 والٹیر : ۲۲۲
 وزیر خان (ڈاکٹر) : ۲۴۱
 وکٹر ہیوگو : ۲۲۲، ۱۷۲
 ولسن (ووڈرو) : ۲۷۵، ۱۶۵
 ولی اللہ (شاہ) : ۲۶۱
 ولی دکنی : ۲۶۰، ۲۶۱
 ویمبری (پروفیسر) : ۲۲
 ہرمین : ۱۷۴
 ہمبرٹ (شاہ اٹلی) : ۱۸۲
 ہینی بال : ۲۱
 یعقوب : ۹۵
 یوسف : ۹۵، ۹۴

بلاد و اماکن

سیلون : ۳۳۴	خوران، جبل : ۲۲۴
شام : ۴۴، ۵۱، ۱۱۲، ۱۳۲، ۱۴۷، ۱۴۸، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۲۲، ۲۲۴، ۲۴۴، ۲۴۵	خضرپور : ۱۳
شمسہ : ۳۱	دانیال (درہ) : ۱۴۵
شیراز : ۳۲۹، ۲۵۹	دجلہ : ۱۶
طبروق : ۲۵	دکن : ۲۴۰، ۲۵۸
طرابلس : ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۸	دمشق : ۲۲۲، ۲۲۳
عراق : ۴۴، ۴۹، ۵۱، ۱۴۷، ۲۱۲، ۳۳۴	دہلی (دلی) : ۵۵، ۱۳۸، ۲۰۵، ۲۴۲، ۲۴۳
عرب : ۱۵، ۱۷، ۲۷، ۵۲، ۵۳، ۱۳۴، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۸، ۱۷۰، ۲۲۳	۲۴۷، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶
عزیزہ : ۲۵ (نیز دیکھیے جزیرۃ العرب)	دیار بکر : ۱۶۸
علی گڑھ : ۲۷، ۲۸، ۳۷، ۳۹، ۴۱، ۴۲، ۵۴	دیوبند : ۱۱۳
غوطہ : ۲۲۴	راپنچی : ۱۳۷، ۱۳۸، ۲۰۷، ۳۴۷
ناران : ۱۴	روس : ۲۲، ۱۱۲، ۱۸، ۲۴۶، ۲۷۵
	روما : ۷۵، ۱۰۵، ۲۴۵
	روم : ۱۸۰
	سبسطیول : ۱۹۹
	سعیر : ۱۴
	سمرقند : ۳۳۴، ۴۴
	سمزنا : ۴۴، ۵۱، ۷۰، ۱۴۲
	سہارنپور : ۲۰۶

بلاد و اماکن

ترکستان : ۱۰۸، ۱۱۲	۳۳۸، ۲۴۳
ترکی : ۲۵، ۲۶، ۳۰، ۳۱، ۱۰۸، ۱۰۹	برقہ : ۲۶
۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷	برما : ۳۳۳، ۳۳۴
۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۲۱۲، ۲۲۱، ۳۱۷	برمنگھم : ۲۸۰
تھریس : ۱۴۲، ۱۴۵	بریڈ لاپال (لامپور) : ۸۷
تیونس : ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۳	بریلی : ۷۳
طرابلس : ۳۲۷	بصرہ : ۱۴۱
جده : ۲۲۵	بغداد : ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۲۱، ۱۴۱، ۳۳۴
جرمنی : ۱۰، ۲۴۳، ۲۴۵، ۲۴۶	بلقان : ۱۸، ۲۷۵
جزیرۃ العرب : ۵۲، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۸	بلوچستان :
۲۲۵، ۲۱۲	بمبئی : ۲۰۸، ۳۲۷
جلیانوالہ باغ : ۷۷	بنگال : ۳۸
جمنا : ۱۴، ۱۵، ۲۹، ۵۷، ۲۹۸، ۳۴۰	بوقیس : ۱۶
جنوبی افریقا	بہار : ۱۳۷، ۱۳۸، ۲۶۸، ۳۲۷
جنیوا : ۲۲۱	بیت المقدس : ۱۴۲، ۲۳۹
جھانسی : ۳۷	بیروت : ۳۱۷
چیکو سلوواکیا : ۲۷۶	پاول : ۲۰۶
چین : ۱۴، ۱۷، ۲۷، ۱۳۳، ۳۳۳	پنجاب : ۵۴، ۱۸۵، ۲۵۷
حجاز : ۱۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۲۱۲، ۲۲۳، ۲۲۵	پیرس : ۳۱۸
۲۳۲	تامار : ۱۷، ۱۳۳
۳۲۸	تبریز : ۲۴
	تخت جمشید : ۷۵

بلاد و اماکن

ہندستان (ہند) یہ تقریباً ہر صفحے پر آیا ہے۔

یروشلم : ۱۸۰

یرودا : ۱۶۹

یلدیز : ۲۲

یمن : ۱۲۱

یورپ : ۲۱، ۲۲، ۲۶، ۳۱، ۵۰، ۸۰، ۱۰۸

۱۲۷، ۱۳۳، ۱۹۰، ۲۱۲، ۲۲۰، ۲۲۳

۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۸، ۲۵۱، ۲۷۲

۲۷۸، ۲۸۰، ۲۸۱، ۳۲۰، ۳۲۵

یونان : ۱۰۵، ۱۲۲، ۳۵۰

میانوالی : ۹۶

میرٹھ : ۲۳، ۵۳، ۵۵

ناگپور : ۵۵، ۲۱۱

نائیجیریا : ۱۷، ۲۳

نینوا : ۱۰۵

نیوزی لینڈ : ۲۲۷

واردھا : ۲۷۴، ۲۷۹

ویت نام : ۳۳۳

ہمالہ : ۵۶

بلاد واماکن

گنگا : ۲۹۸، ۵۷، ۱۴	فارس (خلیج) : ۱۴۸
گجرات : ۲۴۷	فرات : ۱۹
گوالیار : ۱۲۲	فرانس : ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۱۳، ۱۷۲،
گیا : ۲۰۳، ۲۰۲، ۱۹۷	۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۵۰، ۲۵۱
	۲۷۹، ۲۷۵
لکھنؤ : ۳۱۸، ۳۰۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۴۳	فلپائن : ۳۳۳
لنکا شائر : ۹۹	فلسطین : ۳۳۳، ۲۱۲، ۱۹۷، ۱۳۲، ۱۳۱
لوزان : ۱۴۳، ۱۴۴	قسطنطنیہ : ۱۷، ۳۹، ۷۹، ۱۴۹، ۱۷۰،
	۳۱۷
الابار : ۲۴۸، ۱۵۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۲	قطب مینار : ۲۰۵
الٹا : ۹۳	تفقاز : ۱۰۸
ماچھسٹر : ۹۹	
مدیراس : ۱۳۲	کالی کٹ : ۱۵۱
مدین : ۱۰۵	کامپور : ۲۱۱
مدینہ (متورہ) : ۵۱، ۵۲، ۱۲۰، ۲۲۳	کراچی : ۹۴، ۸۲، ۷۳، ۷۲
۲۳۱، ۲۲۵	کرناٹک : ۲۴۷
مراکش : ۱۸۰، ۱۴۷، ۲۴، ۲۳، ۱۸	کلدان : ۱۰۳
مصر : ۲۷، ۹۵، ۱۰۵، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۲، ۱۱۱	کلکتہ : ۱۳، ۳۷، ۵۴، ۵۵، ۷۳، ۱۵۷
۱۴۷، ۱۴۸، ۲۱۲، ۲۴۹، ۳۱۷، ۳۳۳	۱۸۵، ۱۹۳، ۲۳۳، ۲۴۱، ۲۴۲
مکہ : ۱۸، ۳۱، ۳۲، ۵۱، ۱۸۰	کینیا : ۱۹۱
ملتان : ۲۰۸	کینیڈا : ۲۷۳
مہاراشٹر : ۲۴۸	
موصل : ۱۴۸، ۲۲۱	

کتب و رسائل

قرآن :	۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۱، ۵۸، ۵۹،	مفتاح (سنگالی) :	۳۱۴
	۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴،	مقامات بدیع الزمان :	۳۲۳
	۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۱۰، ۱۱۱،	مقامات حریری :	۳۲۴
	۱۱۲، ۱۲۳، ۱۳۰، ۲۳۷، ۲۴۰،	مقدمه ابن خلدون :	۳۰۸
	۲۴۴، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۵۱،	منشعب :	۳۲۱
	۲۵۳، ۲۶۱، ۳۴۶	میزان :	۳۲۱
مدراس میل :	۱۴۳	نخومیر :	۳۲۱
مطول :	۳۱۴	نرنگفت :	۲۲
معركة مذهب و سائنس :	۱۸۰	نہ سپهر :	۲۵۸، ۲۶۰

۵۔ کتب و رسائل

- اسرار البلاغہ : ۳۱۴
 اعجاز خسروی : ۲۶۱
 العروة الوثقیٰ : ۳۱۷
 الہلال : ۵۰، ۱۱۰، ۱۱۳، ۲۹۶
 امالی شریف مرتضیٰ : ۳۰۹
 امریکن اوٹ لک : ۱۸۱
 چار درویش (قصہ) : ۲۶۲
 خالق باری : ۲۵۸
 خلاصہ کیدانی : ۲۶۳
 دریائے لطافت : ۲۶۲
 دلائل الاعجاز : ۳۱۴
 سفرنامہ ہیرن توسی : ۳۱۷
 سوشل ایول : ۱۸۲
 باغ و بہار : ۲۶۲
 بوڈاپیسٹ ہیرلڈ : ۲۲
 بیضاوی : ۳۱۱
 پاننیر : ۳۲
 تقویت الایمان : ۲۶۱
 ٹائمز (لندن) : ۲۳
 جلالین : ۳۱۱
 کریمنل لائمنڈ منٹ ایکٹ : ۱۹۳
 کنفلٹ بیوین ریجن اینڈ سائنس :
 (انگریزی) ۱۸۰
 صرف میر : ۳۲۱

ماخذ حواشی

(تهران ۱۳۳۰ شمسی)
(تهران ۱۳۳۰ شمسی)

دیوان نظیری : مرتبه مظاہر مصفا
کلیات سعدی : مرتبه مظاہر مصفا

(ج) عزنی

- الاکمال فی اسماء الرجال : ابن بکوله
البيان والقبيلين : جاحظ (مرتبه عبدالسلام محمدبارون)
تذكرة الحفاظ : شمس الدين الذهبي
جامع ترمذی : مرتبه احمد محمدشاکر
حلتیه الاولیا و طبقات الاصفیا : ابو نعیم الاصبهانی
دیوان ابی تمام : طبع محی الدین الخياط
دیوان خنسار : طبعة لوتیس شیخو
زهر الادب : حصري (تحقیق محمد الجاوی)
سنن ابن ماجه
سنن ابی داؤد : تصحیح حافظ محمد ابراهیم
سنن نائی
سيرة النبویه : ابن هشام
شروح سقط الزند : ابو العلاء المعری
صحیح بخاری
صحیح مسلم
طبقات الکبیر : ابن سعد
العقد الفريد : ابن عبد ربّه (مرتبه سعید العریان)
القرآن
کتاب الامالی : اشرف المرفی الموسوی
(تحقیق محمد ابی الفضل ابراهیم) (قاهره ۱۹۵۳)
۳۳۵
- (حیدرآباد ۱۳۸۱ھ)
(قاهره ۱۹۳۸ بعد)
(حیدرآباد ۱۲۷۵ھ)
(قاهره ۱۹۳۷ھ)
(قاهره ۱۳۵۱ھ)
(بیروت ۱۸۸۹ھ)
(بیروت ۱۸۹۴ھ)
(قاهره ۱۹۵۳ھ)
(قاهره ۱۹۵۳ھ)
(نولکشور ۱۲۹۳ھ)
(دلی ۱۲۵۶ھ)
(قاهره ۱۳۵۵ھ بعد)
(قاهره ۱۹۴۶ بعد)
(مطابع الشعب، قاهره ۱۳۷۸ھ)
(قاهره ۱۳۷۹ھ)
(بیروت ۱۹۵۷ھ)
(قاهره ۱۹۳۸ - ۱۹۳۸ھ)

۶۔ مآخذِ حواشی

(الف) اردو

- | | |
|----------------------------|---|
| (انگلستان ۱۹۵۸ء) | انجیل مقدس (بشمول عہد نامہ جدید) |
| (سایتیہ اکاڈمی، دلی ۱۹۶۸ء) | تذکرہ : ابوالکلام آزاد (مرتبہ مالک رام) |
| (بجنور ۱۹۶۷ء) | تذکرہ مشائخ دیوبند : مفتی عزیز الرحمن |
| (علی گڑھ ۱۹۶۲ء) | حیات جاوید : حالی |
| (اعظم گڑھ ۱۹۶۰ء) | حیات مالک : سید سلیمان ندوی |
| (کلکتہ ۱۹۶۰ء) | ذکر آزاد : عبدالرزاق یلیح آبادی |
| (دیوبند طبع اول) | سفر نامہ اسیر مالٹا : حسین احمد مدنی |
| (حیدرآباد بار دوم) | عہد نبوی میں نظامِ حکمرانی : محمد حمید اللہ |
| (دلی ۱۹۶۹ء) | فرنگیوں کا جال : امداد صابری |
| (دلی ۱۳۸۶ھ) | مفتی اعظم غمی یاد : حفیظ الرحمن واصف |
| (کراچی ۱۹۵۵ء) | یادِ رفتگان : سید سلیمان ندوی |

(ب) فارسی

- | | |
|-------------------|--------------------------------------|
| (تہران ۱۳۳۹ شمسی) | دیوانِ کامل خواجہ حافظ شیرازی : حافظ |
|-------------------|--------------------------------------|

ماخذ حواسی

- محاضرة الابرار و مسامرة الاخيار
 المستدرک : حاکم نیشاپوری (دائرة المعارف، حیدرآباد) (حیدرآباد ۱۳۴۱ھ)
 المسند : احمد بن حنبل (قاہرہ ۱۹۴۷ء بعد)
 المسند : دارمی (کان پور ۱۲۹۳ھ)
 المستطرف : البیہقی (قاہرہ ۱۳۵۴ھ)
 موطا : امام مالک مرتبہ عبد الوحید خان (کراچی ۱۹۵۴ء)
 نفح الطیب : المقرئ (قاہرہ ۱۳۰۲ھ)
 وفيات الاعيان : ابن خلکان مرتبہ محی الدین عبد الحمید (قاہرہ ۱۹۴۸ء بعد)

(د) انگریزی

بیشتر مغربی اور شرقی مشاہیر کے تراجم مندرجہ ذیل کتابوں سے اخذ
 کیے گئے ہیں، اگرچہ اختصار کی خاطر ہر جگہ حوالہ نہیں دیا گیا :

- انسائیکلو پیڈیا اسلام (دونوں ایڈیشن)
 انسائیکلو پیڈیا امریکانا
 انسائیکلو پیڈیا بریٹینیکا
 چیمبرز انسائیکلو پیڈیا
 کلاسیکل ڈکشنری : ج، لاں پری ایر : مرتبہ ف، ا، رائٹ (لندن ۱۹۴۹ء)
 ہسٹری آف کانگریس : پٹابی سیٹھ رامیا (نئی دہلی ۱۹۶۹ء)